

۱۹۸۷ کتب خانہ مصنف سید علی حسرت آبادی  
الف ۲۶

۲۱۶۶۸

نمبر داخلہ

۲۷ دے ۳۳۱۳

تاریخ داخلہ

جزء الاول

قوت القلوب

نام کتاب

تصوف

فن کتاب

۱۶۲۱

نمبر کتابت فن مذکور





قَوْلُ الْقُلُوبِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ



التزام  
على محمد عبد اللطيف  
صاحب المكتبة الحسينية المصرية بالازهر

الطبعة الأولى  
١٣٥١ هجرية - ١٩٣٢ ميلادية

أرى محمد عبد اللطيف:

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الأول الأزل قبل الكون والمكان من غير أول ولا بداية، الآخر الأبدى بعد فناء المكنونات والأزمان بغير آخر ولا غاية، الظاهر في علوه بقهره من غير بعد، والباطن في دنوه بقربه من دون مس، الذي أحسن بطفه كل شيء بدأه، وأتقن صنع كل شيء أنشأه، ودبرت الأحكام حكمته، وصرفت المحكومات مشيئته، فظهر في الغيب والشهادة لطيف قدرته، وعم في العاجل والاجل خلقه بنعمته، ونشر على من أحب منهم فضله، وبسط لجميعهم عدله، وأنعم عليهم بتعريفهم إياه سبحانه وتعالى به عز وجل وأحسن إليهم باجتماعه إياهم إليه وأفضل عليهم بتيسير كلامه لهم ومن عليهم ببعثه رسولا من أنفسهم إليهم فتنأله الصلاة على النبي وآله وأن يوزعنا بفضل شكر نعمه، ويعرفنا خفي قدره، وصلى الله تبارك وتعالى على سيد الأولين والآخرين، رسوله المفضل بالشفاعة والخوض المورود، المخصوص بالوسيلة والمقام المحمود، وعلى اخوانه السالفين في الأزمان، وأنصاره والتابعين باحسان

وبعد : فهذا كتاب قوت القلوب في معاملة المحبوب، ووصف طريق المريد الى مقام التوحيد<sup>(١)</sup> تصنيف الشيخ أبي طالب محمد بن علي بن عطية الحارثي المكي رضى الله عنه يشتمل على ثمانية وأربعين فصلا هذا ذكرها :-

(الفصل الأول) في ذكر الآي التي فيها المعاملات (الفصل الثاني) في الآي التي فيها ذكر أوراد الليل والنهار (الفصل الثالث) في ذكر عمل المريد في اليوم والليلة (الفصل الرابع) في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآي المندوب إليها بعد التسليم من صلاة الصبح (الفصل الخامس) في ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح (الفصل السادس) في ذكر عمل المريد بعد صلاة الصبح (الفصل السابع) في ذكر أوراد

(١) قال في كشف الظنون: مؤلف في التصوف واشتهر اسمه بطريق المريد للوصول الى مقام التوحيد تأليف الفاضل أبي طالب المكي محمد بن علي المتوفى سنة ست وثمانين وثلثمائة ببغداد حتى قال جل علماء عصره في الاقطار لم يؤلف في هذا الباب مثله ولم يسمع به في الأمصار ثم نسي ذلك الاسم واشتهر الآن بدقائق الطريقة واختصره زين الدين الشيخ محمد بن خلف الأموي المتوفى سنة ثلاث وأربعين وسبعمائة بمحروسة دمشق الشام وسماه الوصول الى الغرض المطلوب من جواهر قوت القلوب وفي شرح الشفاء للخواجي : هو أبو محمد بن أبي طالب شيخ الصوفية وأهل السنة المتبحر في التفسير وغيره من العلوم وله تفسير كبير وكتابه القوت كتاب جليل .

النهار وهي سبعة أو راد (الفصل الثامن) في ذكر أو راد الليل وهي خمسة أو راد (الفصل التاسع) في ذكر وقت الفجر (الفصل العاشر) فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه بالأقدام (الفصل الحادي عشر) فيه كتاب فضل الصلاة في الأيام والليالي (الفصل الثاني عشر) في ذكر التور وفضل الصلاة في الليل (الفصل الثالث عشر) فيه كتاب جامع ما يستحب أن يقول العبد إذا استيقظ من نومه وفي يقطته عند الصباح (الفصل الرابع عشر) في تقسيم قيام الليل ووصف القائمين (الفصل الخامس عشر) في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم والليلة وفضل صلاة الجماعة وذكر فضل الاوقات المرجو فيها الاجابة وذكر صلاة التسبيح (الفصل السادس عشر) في ذكر معاملة العبد في التلاوة ووصف التالين حق تلاوته بقيام الشهادة (الفصل السابع عشر) فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلم ومدح العاملين به وذم الغافلين عنه وهو من تفسير غريب القرآن (الفصل الثامن عشر) فيه كتاب ذكر الوصف المكروه ومن نعت الغافلين (الفصل التاسع عشر) فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والاختفات (الفصل العشرون) في ذكر الليالي المرجو فيها الفضل المستحب احياؤها وذكر مواصلة الأوراد في الأيام الفاضلة (الفصل الحادي والعشرون) في كتاب الجمعة وهيئة آدابها وذكر المريد في يوم الجمعة وليلتها (الفصل الثاني والعشرون) فيه كتاب الصوم وترتيبه ووصف الصائمين (الفصل الثالث والعشرون) في ذكر محاسبة النفس ومراعاة الوقت (الفصل الرابع والعشرون) في ذكر ماهية الورد للمريد ووصف حال العارف بالمريد (الفصل الخامس والعشرون) فيه كتاب تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين (الفصل السادس والعشرون) فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة (الفصل السابع والعشرون) فيه كتاب أساس المريدين (الفصل الثامن والعشرون) فيه كتاب مراقبة المقرين (الفصل التاسع والعشرون) فيه ذكر أهل المقامات من المقرين وتمييزهم ونعت حال المتعبدين الموقنين وتمييز حال أهل الغفلة المبعدين (الفصل الثلاثون) فيه كتاب ذكر خواطر القلب لأهل معاملات القلوب (الفصل الحادي والثلاثون) فيه كتاب العلم وتفضيله وأوصاف العلماء وذكر فضل علم المعرفة على سائر العلوم وكشف طريق العلماء من الساف الصالح وذكر بيان فضل علم الباطن على علم الظاهر والفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذكر علماء السوء الآكلين بعلومهم الدنيا وذكر وصف العلم وطريق الساف وما أحدث المتأخرون من القصص والكلام وباب ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف وباب من تفضيل علم الإيمان واليقين على سائر العلوم

والتحذير من الزلل فيه ويبان ما ذكرناه وباب تفصيل الأخبار ويان طريق الآثار (الفصل الثاني والثلاثون) في شرح مقامات اليقين وأحكام الموقنين وأصل مقامات اليقين التي ترد إليها فروع أحوال المتقين وهي تسعة أولها التوبة ثم الصبر ثم الشكر ثم الرجل ثم الخوف ثم الزهد ثم التوكل ثم الرضا ثم المحبة (الفصل الثالث والثلاثون) فيه شرح مباني الاسلام وهي خمسة فالأول فرض شهادة التوحيد للمؤمنين ووصف فضائلها وهي شهادة المقربين وذكر شهادة الرسول صلى الله عليه وسلم وفضلها للموقنين والثاني شرح الصلاة فأولها فرض الاستنجاء وسننه وفرائض الوضوء وسننه وفضائله وفرائض الصلاة وسننها وأحكام المصل في فرت الصلاة ودركها وما يتعلق بها وهيئة الصلاة وآداب المصل فيها والثالث شرح الزكاة ووقت أدائها وذكر فضائل الصدقة وآداب العطاء ووصف أحوال الفقراء والرابع شرح صوم شهر رمضان والخامس شرح كتاب الحج الذي به كمال الشريعة وتتمام الملة (الفصل الرابع والثلاثون) فيه كتاب تفصيل الاسلام والايمان وعقود السنة واعتقاد القلوب وشرح معاملة الناس من العلم الظاهر وذكر دعائم الاسلام وأركان الايمان واتصال الايمان بالاسلام واقتران القلوب بالعمل وذكر بيان التفرقة بين الايمان والاسلام والاستثناء في الايمان والاشفاق من النفاق وطريقة السلف في ذلك (الفصل الخامس والثلاثون) فيه كتاب السنة وشرح فضائلها وجل من آداب الشريعة وذكر عقود القلوب من علم الظاهر وهي ستة عشر خصلة أولها أن تعتقد أن الايمان قول وعمل وان القرآن كلام الله تبارك وتعالى غير مخلوق وأن تسلم أخبار الصفات وأن تعتقد وتعلم تفصيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأن تقدم من قدمه الله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن تعتقد أن الامامة في قريش عامة الى أن تقوم الساعة وأن لا تكفر أحدامن أهل القبلة وأن تصدق بجميع أقدار الله عز وجل خيرها وشرها وأن مسالة منكر ونكير حق وأن عذاب القبر حق وأن تؤمن بالميزان وأن تعتقد أن الصراط حق وأن تؤمن بالخوض المورد حوض محمد صلى الله عليه وسلم وأن تؤمن بالنظر الى الله سبحانه وتعالى وأن تعتقد اخراج الموحدين من النار وأن تؤمن بوقوع الحساب وفيه فصل مستبطن من معنى الاجماع بذكر أهل البدع واخراجهم من الجماعة وذكر فضائل السنة ووصف طرائق السلف الصالح التابعين باحسان (الفصل السادس والثلاثون) فيه ذكر جل الشريعة وعرا الايمان وذكر شرط المسلم الذي يكون به مسلماً وذكر حسن اسلام المرء وعلامة محبة الله عز وجل له وذكر حق المسلم على المسلم وهو وجوب حرمة الاسلام على المسلمين وذكر سنن الجسد وذكر مباني الحية من المعاصي والبدع وذكر ما جله في فضل بعض ذلك

واستحسانه وكتاب ما ذكر من نوافل الركوع وما يكره من النقصان منه (الفصل السابع والثلاثون) فيه كتاب شرح الكبائر وتفصيلها ومسألة في محاسبة الكفار (الفصل الثامن والثلاثون) فيه كتاب الاخلاص وشرح البيان والامر بتحسينها في تصرف الاحوال والتحذير من دخول الآفات عليها في الافعال (الفصل التاسع والثلاثون) فيه كتاب ترتيب الاقوات بالنقصان منها أو بزيادة الاقوات (الفصل الاربعون) فيه كتاب الاطعمة وما يجمع الاكل من السنن والآداب وما يشتمل على الطعام من الكراهية والاستحباب (الفصل الحادى والاربعون) فيه كتاب فرائض الفقر وفضائله ونعت عموم الفقراء وخصوصهم وتفصيل قبول العطاء ورده وطريق السلف فيه (الفصل الثانى والاربعون) فيه كتاب حكم المسافر والمقاصد في الاسفار (الفصل الثالث والاربعون) فيه كتاب حكم الامام ووصف الامامة والمأموم (الفصل الرابع والاربعون) فيه كتاب الاخوة في الله عز وجل والصحة ومحبة الاخوان فيه تبارك وتعالى وأحكام المؤاخاة وأوصاف المحبين (الفصل الخامس والاربعون) فيه كتاب ذكر التزويج في فعله وتركها أيها افضل ومختصر أحكام النساء في ذلك (الفصل السادس والاربعون) فيه كتاب ذكر دخول الحمام (الفصل السابع والاربعون) فيه كتاب الصنائع والمعايش والبيع والشراء وما يجب على التاجر والصانع من شروط العلم في أحكام التصرف (الفصل الثامن والاربعون) فيه كتاب تفصيل الحلال والحرام وما بينهما من الشبهات وفضل الحلال وذم الشبهة وتمثيل ذلك بصور الألوان

## الفصل الأول

في ذكر الآي التي فيها ذكر المعاملة

قال الله تعالى ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكورا وقال عز وجل من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا توفته منها وماله في الآخرة من نصيب وقال سبحانه وتعالى وأن ليس للإنسان الا ما سعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الاوفى وقال جلّت قدرته كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية وقال عز من قائل ولكل درجlet مما عملوا وقال تبارك وتعالى وما أموالكم ولا اولادكم بالتي تقرّبكم عندنا زلنى الا من آمن وعمل صالحا فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا وقال سبحانه وتعالى وتودوا أن تملكوا الجنة التي أوتىتموها بما كنتم تعملون وقال سبحانه وتعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما

كانوا يعملون وقال سبحانه وتعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا وعلى ربهم يتوكلون وقال سبحانه لهم دار السلام عند ربهم وهو وليهم بما كانوا يعملون

## الفصل الثاني

في ذكر الآي التي فيها أورد الليل والنهار

قال الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا وقال جل ثناؤه ان لك في النهار سبعا طويلا واذكر اسم ربك وتبتل اليه تبتيلا وقال سبحانه واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا وقال تعالى وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وادبار السجود وقال تعالى وسبح بحمد ربك حين تقوم ومن الليل فسبحه وادبار النجوم وقال تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قيلا وقال تعالى ومن آناه الليل فسيح وأطراف النهار لعلك ترضى وقال تعالى أمن هو قانت آناء الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال عز اسمه والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما وقال سبحانه وتعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسحار هم يستغفرون وقال تعالى أقم الصلاة لدلوك الشمس الى غسق الليل وقرآن الفجر ان الفجر كان مشهودا ومن الليل فتسجد به نافلة لك وقال وأقم الصلاة طرفي النهار وزلفا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ذلك ذكرى للذاكرين وقال سبحانه وتعالى فسبحان الله حين تمشون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون

## الفصل الثالث

في ذكر عمل المريد في اليوم واللييلة من فرائض الاوامر وفضائل النوادر

فمن ذلك يستحب عند طلوع الفجر وهو البياض المشتق من سواد الليل المعترض في قطر السماء الشرقي عند ادبار النجوم وادبارها افتراقها وذهاب ضوئها لغلبة ضوء الفجر عليها وهو الوقت الذي أمر الله تعالى فيه بذكره اذ يقول تعالى ومن الليل فسبحه وادبار النجوم فليصل العبد ركعتي الفجر يقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فهو أكثر ما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأهما فيهما فان شاء تخافت وان شاء جهر . فقد روى حديثان أحدهما يدل على

المخاضة وهو حديث عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يخفف ركعتي الفجر حتى أقول قرأ فيها ب فاتحة الكتاب أم لا والآخر يدل على الجهر وهو حديث ابن عمر رمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين يوما فسمعه يقرأ في ركعتي الفجر قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وفي حديث أبي هريرة وابن عباس أنه قرأ صلى الله عليه وسلم في الركعة الأولى الآية التي في سورة البقرة قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل إلى آخرها وفي الركعة الثانية ربنا آمنا بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكبتنا مع الشاهدين فليقرأ بذلك أحيانا ثم يستغفر الله تعالى سبعين مرة يقول في كل مرة أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة ثم يسبح الله ويهله مائة مرة بالكلمات الأربع الجامعة المختصرات التي هي في القرآن وليست بقرآن سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر وأستغفر الله وتبارك الله مرة واحدة وليدع بهذا الدعاء فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعو به بعد ركعتي الفجر . روي عن ابن أبي ليلى عن داود بن علي عن أبيه عن ابن عباس قال يعني العباس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله فأتيته مسيا وهو في بيت خالي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صلى الركعتين قبل صلاة الفجر قال اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملها وتلم بها شعبي وتردها ألفتى وتصلح بها علائقي وتقضي بها ديني وتحفظ بها غائبي وترفع بها شهادي وتزكي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلقني بها رشدي وتعصمني بها من كل سوء اللهم اعطني إيمانا صادقا وبقينا ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة اللهم اني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء ومرافقة الأنبياء والنصر على الأعداء اللهم اني أزل بك حاجتي وإن قصر رأيي وضعف عملي واقتربت إلى رحمتك فأسألك يا قاضي الأمور ويا شافي الصدور كما يجير بين البحور أن يجيرني من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القبور اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نيتي وأمنيتي من خير وعدته أحد أم خلقك أو خير أنت معطي أحد من عبادك فاني أرغب إليك فيه وأسألك يا رب العالمين اللهم اجعلنا مادين مهدين غير ضالين ولا مضلين حربا لأعدائك وسلا لاوليائك تحب بحبك الناس ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان فانا لله وانا اليه راجعون لاحول ولا قوة الا بالله ذي الجلال الشديد والامر الرشيد أسألك الآمن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقرين بالشهود والركم السجود والموقنين بالعبود أنك رحيم ودود أنت تفعل ما تريد سبحان الذي تعطف (١) بالعرز

وقال به سبحانه الذي ليس المجد وتكرم به سبحانه الذي لا ينبغي التسليم الا له سبحانه ذي الفضل والنعم سبحانه ذي القدرة والكرم سبحانه الذي أحصى كل شيء بعلمه اللهم اجعل لي نورا في قلبي ونورا في قبري ونورا في سمعي ونورا في بصري ونورا في شعري ونورا في بشرى ونورا في لحي ونورا في دمي ونورا في عظامي ونورا من بين يدي ونورا من خافي ونورا عن يميني ونورا عن شمالي ونورا من فرقي ونورا من تحتي اللهم زدني نورا واعطني نورا واجعل لي نورا هذه الأنوار التي سألها رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى آله في كل جزء من أجزائه انما هو دوام النظر من نور النور يشاهد القيومية في كل سكون وحركة منه يكزه بنظره ويتولاه بحيطته فينظر اليه بدوام نظره ليستقيم له بتولي حفظه فلا يزيغ بصره ولا يطنى ولا تستهويه النفس بهوى فليدع العبد هذا الدعاء بعد ركعتي الفجر لكن يقدم على دعائه المسئلة لله تبارك وتعالى في الصلاة على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فيستجيب سبحانه وتعالى دعوته ولا يرده لقول الرسول صلى الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى حاجة فابدا بالصلاة على فان الله تعالى أكرم من أن يسأل في حاجتين فيعطى احدهما ويرد الاخرى ثم ليصل العبد صلاة الغداة في جماعة ليكون في ذمة الله وجواره وفي الحديث صلاة الغداة في جماعة أفضل من قيام ليلة وصلاة العشاء الاخرة في جماعة أفضل من قيام نصف ليلة وليكن قائما في صلاته بالقاء سمع وشهود قلب وحضور عقل وجمع هم وصحة تيقظ وحسن اقبال وتدبر للكلام وترتيل وتفهيم بالمقام غرائب التنزيل فاذا سلم من صلاته قال ما يستحب من الذكر

### الفصل الرابع

في ذكر ما يستحب من الذكر وقراءة الآي المندوب اليها بعد التسليم من صلاة الصبح  
استخرجناها من الآثار

اللهم صل على محمد وآله اللهم أنت السلام ومنك السلام واليسك يعمر السلام لخينا ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام ثم ليقل سبحانه الله العظيم وبجمعه ثلاثا ثم يستغفر الله ثلاثا ثم يقول اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند ثم ليقل وهو ثان رجله من قبل أن يتكلم هذه الكلمات عشر مرات لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير كله وهو على كل شيء قدير ثم ليقرأ وهو كذلك قل هو الله أحد عشرا ويقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون عشر مرات وليقل سبحانه ربك



رب العزة عما يصفون الى آخر السورة ثلاث مرات وليقل فسبحان الله حين تمسون وحين تبجون الى آخر الثلاث آيات ثلاث مرات ثم يسبح ثلاثا وثلاثين ويحمد كذلك ويكبر أربعاً وثلاثين فذلك مائة مرة وإن أحب جعلها خمسا وعشرين زاد فيها التهليل وإن قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمسا وعشرين مرة استوعب ذلك مائة تسبيحة وكان أسير عليه لأجل المداومة ثم يقرأ سورة الحمد وآية الكرسي وخاتمة البقرة من قوله آمن الرسول وشهد الله الآية وقل اللهم مالك الملك الآيتين ثم يقرأ لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخرها ثم يقرأ وقل الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا الآية ثم يقرأ لقد صدق الله رسوله الرقيا الى آخر السورة ثم يقرأ خمسا من أول سورة الحديد وثلاثا من آخر سورة الحشر ثم ليقول اللهم اني أسألك بكرم وجهك الصلاة على محمد وآله وأسألك الجنة وأعوذ بك من النار سبع مرات وقال قبيصة بن غارق للنبي صلى الله عليه وسلم عنى كذات ينفعنى الله بها وأجز فقد كبر سنى وعجزت عن أشياء كنت أعملها فقال ما لذيالك فاذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده لاحول ولا قوة الا بالله فانك اذا قلتهن أمنت من عى وجذام وبرص وفالج وأما الآخر فقل اللهم صل على محمد وآل محمد واهدق من عندك وأنصر على من فضلك وانصر على من رحمتك وأزل على من بركائك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما انه اذا وافى يوم القيامة لم يدعن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء وإن قال المسبعت العشر التى أهداها الخضر عليه السلام الى ابراهيم التيمى ووصاه ان يقولها غدوة وعشية وقال له الخضر أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم وذكر من فضلها وعظم شأنها ما يحل عن الوصف وانه لا يداوم على ذلك الا عبد سعيد قد سبقت له من الله عز وجل الحسن وحذفنا ذكر فضائلها اختصارا فان قال ذلك فقد استكمل الفضل والمداومة عليهن تجمع له جميع ما فرقاه من الادعية روى ذلك سعيد بن سعيد عن أبي طيبة عن كرز بن وبرة قال وكان من الابدال قال أنا فى أخى من الشام فأهدى لى هدية وقال يا كرز اقبل منى هذه الهدية فانها نعم الهدية فقلت يا أخى من أهدى لك هذه الهدية قال أعطانيها ابراهيم التيمى قلت فلم تسأل ابراهيم من أعطاه قال لى قال كنت جالسا فى فناء الكعبة وأنا فى التهليل والتسبيح والتحميد فجاءنى رجل فسلم على وجلس عن يمينى فلم أرفى زماني أحسن منه وجها ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد رياضا ولا أطيب ريحا فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت فى أى شيء جئتنى قال جئتك للسلام عليك وجا لك فى الله عز وجل وعندى هدية أريد ان أهدىها اليك فقلت ما هى قال هى ان تقرأ قبل طلوع الشمس وتبسط على الأرض وقبل ان تغرب سورة

الحمد سبع مرات وقل أعوذ برب الناس سبع مرات وقل أعوذ برب الفلق سبع مرات وقل هو الله احد سبع مرات وقل يا ايها الكافرون سبع مرات وآية الكرسي سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا إله الا الله والله أكبر سبع مرات وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبع مرات وتستغفر لنفسك ولوالديك وما توالا ولا هلك وللمؤمنين والمؤمنات الاحياء منهم والاموات سبع مرات وتقول اللهم يارب افعلى بهم عاجلا وآجلا فى الدين والدنيا والآخرة ما أنت له اهل ولا تفعل بنا باموالى ما نحن له اهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤوف رحيم سبع مرات وانظر الايتام ذلك غدوة وعشية فقلت أحب ان تخبرنى من أعطاك هذه العطية فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرنى بثواب ذلك فقال لى اذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فسلمه عن ثوابه فانه سيخبرك فذكر ابراهيم التيمى رحمه الله انه رأى ذات ليلة فى منامه ان الملائكة جادة فاحتملته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف وصفا عظيما رأى فى صفة الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا كله فقالوا للذى يحمل مثل عملك وذكر انه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها فاتانى النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نيا وسبعون صفا من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فسلم على وأخذ يدي فقلت يارسول الله ان الخضر أخبرنى انه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الابدال وهو من جنود الله عز وجل فى الأرض فقلت يارسول الله فمن فعل هذا ولم ير مثل الذى رأيت فى منامى هل يعطى مما أعطيته قال والذى بعثى بالحق انه ليعطى العامل بهذا وان لم يرى ولم ير الجنة انه ليغفر له جميع الكبائر التى عملها ويرفع الله عز وجل عنه غضبه ومقته ويؤمر صاحب الشمال الا يكتب عليه شيئا من السيئات الى سنة والذى بعثى بالحق نيا ما يعمل بهذا الا من خلقه الله تعالى سعيدا ولا يتركه الا من خلقه شقيا وقد كان ابراهيم التيمى رحمه الله مكث أربعة أشهر لم يطعم طعاما ولم يشرب شرابا فلعله بعد الرؤيا والله تعالى أعلم ذكره الاعمش عنه فهذا من جل ما أتى مما يستحب ان يقرأ ويقال بعد صلاة الغداة ولذلك فضائل جمّة وردت بها الاخبار حذفتا ذكرها للاختصار

### الفصل الخامس

فى ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح الجامعة المختصرة الماثورة فى الاخبار المتفرقة  
روى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا افتتح دعاء اقتحمه بقوله سبحان ربى العلى الاعلى

الوهاب وانه فان يقول لا إله إلا الله وحده لا شريك له لا الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو  
 حتى لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن  
 لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وروينا ان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضى الله عنها عليك بالجوامع الكواهل قولى اللهم انى أسألك  
 الصلاة على محمد وآله وأسالك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك  
 من الشر كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأسالك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل  
 وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما سألك به عبدك ورسولك محمد  
 صلى الله عليه وسلم وأستعيذك مما استعاذك منه عبدك ورسولك محمد صلى الله عليه وسلم وأسألك  
 ما تنصيت لى من أمران تجعل عاقبته رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين . وعن أنس بن مالك قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا فاطمة ما يمتنعك ان تسمعى ما أوصيك به أن تقولى يا حى يا قيوم برحمتك  
 أستغيث فأعثنى ولا تكفى الى نفسى طرفة عين واصاح لى شافى كله وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أبا بكر الصديق رضى الله عنه هذا الدعاء فقال قل اللهم انى أسألك بمحمد نبيك وابراهيم خليلك وموسى  
 نبيك وعلية بك وعيسى روحك وكلتك وبكلام موسى وانجلى عيسى وزبور داود وفرقان محمد  
 صلى الله عليه وسلم وكل وحى أوحيت أو قضاء قضيت أو سائل أعطيت أو غنى أغنته أو فقير أغنته  
 أو ضال هديته وأسألك باسمك الذى أنزلته على موسى وأسألك باسمك الذى ثبت به أرزاق العباد  
 وأسألك باسمك الذى وضعت على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذى وضعت على السموات  
 فاستقرت وأسألك باسمك الذى وضعت على الجبال فأرست وأسألك باسمك الذى استقل به عرشك  
 وأسألك باسمك الطهر الطاهر الاحد الصمد الوتر المنزل فى كتابك من لدنك من النور المبين وأسألك  
 باسمك الذى وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فأظلم وبعضتك وكبرائك وبنور وجهك ان  
 تصلى على محمد نبيك وعلى آله وان ترزقنى القرآن والم لم تغلظ به لحي ودى وسمى وبصرى وتستعمل  
 به جسدى بجوارحك وقوتك فانه لا حول ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين وروينا عن ابن عمر أن  
 جبريل عليه السلام أتى النبي صلى الله عليه وسلم فلما هذا الدعاء يا نور السموات والأرض يا جمال  
 السموات والأرض يا عماد السموات والأرض يا بديع السموات والأرض يا ذا الجلال والإكرام  
 يا صريح المستصرخين يا غوث المستغيثين يا منتهى رغبة الراغبين والمنفرج عن المسكروبين والمروح عن  
 المغموين ومجيب دعوة المضطرين وكاشف سوء وأرحم الراحمين والى العالمين دنزول بك كل حاجة  
 يا أكرم الأكرمين ويا أرحم الراحمين . وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال لم يكن النبي صلى الله

عليه وسلم يدع ان يدعو هؤلاء الكلمات حين يصبح وحين يمسى اللهم انى أسألك العافية فى الدنيا والآخرة وأسألك العفو والعافية فى دينى ودنياى وفى أهلى ومالى اللهم استر عوراتى وآمن روعاى وأقانى عثراتى اللهم احفظنى من بين يدى ومن خلفى وعن يمنى وعن شمالى ومن فوقى وأعوذ بك أن أغتال من تحتى وقال بريد الاسلمى قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريد ألا أعلمك كلمات من أراد الله عز وجل به خيرا لم يمن إياه ثم لم ينس إياه أبدا قال قلت لى يا رسول الله صلى الله عليه عليك قال قل اللهم انى ضعيف فقوى رضاءك ضعفى وخذ الى الخير بناصيتى واجعل الاسلام منتهى رضاءى اللهم انى ضعيف فقوى وانى ذليل فأعزنى وانى فقير فأغننى برحمتك يا أرحم الراحمين وروينا عن أبى مالك الاشجعى قال حدثنى أبى قال كما نندو الى النبى صلى الله عليه وسلم فيجىء الرجل أو يجىء المرأة فيقول كيف أقول يا رسول الله اذا أصبحت قال تقول اللهم صل على محمد وآله واغفرلى وارحمى واهدنى وارزقنى وعافنى واجبرنى فقد جعلن لك خير دنياك وآخرتك وروينا عن أبى زرعة قال كتب الى أبو هريرة فيما أكانه وشافنى به فيما ألفاه أن الشيطان لا يطفئ بانسان يقول حين يصبح وحين يمسى اللهم انى أعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر السامة والهامة وأعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر عذابك وشر عبادك وأعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر الشيطان الرجيم اللهم انى أسألك باسمائك وكلمتك التامة ان تصلى على نبيك محمد وآله وأسألك من خير ما تعطى وما تسأل ومن خير ما تخفى وخير ما تبدي اللهم انى أعوذ باسمك وكلمتك التامة من شر ما يجرى به النهار ان ربي الله الذى لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وان كان مساء قال ومن شر ما جاء به الليل يقول ذلك ثلاثا . وروينا عن عمر بن عبد العزيز عن محمد بن عبيد الله قال أتى أبو الدرداء فقيل له احترقت دارك فقال ما كان الله عز وجل ليفعل ثم أتاه آت فقال يا أبا الدرداء ان النار حيث دنت من دارك طفت فقال قد علمت فقيل له ما ندى أى قوليك أعجب قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شئ وقد قلتهن وهى اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ما شاء الله عز وجل ربى كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شئ قدير وان الله قد أحاط بكل شئ علما اللهم انى أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وقد رويانا عن أبى الدرداء أنه قال من قال فى كل يوم سبع مرات قلن تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم كفاه الله عز وجل ما يئمه من أمر آخرته صادقا كان أو كاذبا وروينا عن النبى صلى الله

عليه وسلم أنه قال ما أصاب أحدا من أولاد آدم ولا حزن فقال اللهم اني عبدك ابن عبدك ابن أمك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك اللهم بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عنده أن تصلي على نبيك وحبيبك محمد وآله وان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء حزني وذهاب همي وغمى إلا أذهب الله عز وجل همه وحزنه وأبدله مكانه فرحا قال قيل يا رسول الله ألا تتعلها فقال صلى الله عليه وسلم بلى ينبغي لمن سمعها أن يتعلها وروينا في الاخبار أن ابراهيم الخليل كان يقول اذا أصبح اللهم هذا خلق جديد فانتحه على بطاعتك واختمه لي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبها مني وزكها وضعتها لي وما عملت فيه من سيئة فاغفرها لي انك غفور رحيم ودود كريم قال ومن دعا بهذا الدعاء اذا أصبح أدى شكر يومه وكذلك اذا أمسى وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اذا أصبح وإذا أمسى ثلاث مرات رضى الله عز وجل ربا وبالا سلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً كان حنئاً على الله ان يرضيه يوم القيامة وروينا عن معمر بن جعفر بن برقان أن عيسى بن مريم صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الامر بيدك لا بيد غيرك وأصبحت مرتهنا بعمل فلا فقير أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوى ولا نسي بي صديقي ولا تجعل مصيبتى في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همى ولا مبلغ على ولا غاية أمل ولا تساط على من لا يرحمى وروينا عن عطاء عن ابن عباس قال يلتقي الخضر والياس في كل موسم فيفترقان عن هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله عز وجل ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله لا حول ولا قوة الا بالله فمن قلها اذا أصبح ثلاث مرات أمن الحرق والفرق والسرقة ويقال ان هذا من استغفار الخضر عليه السلام اللهم اني أستغفرك من كل ذنب ثبت اليك منه ثم عدت فيه اللهم اني أستغفرك من كل عقد عقدته لك ثم لم أوف لك به اللهم اني أستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فتويت بها على معصيتك اللهم اني أستغفرك من كل عمل عملته لوجهك خالطه ما ليس لك وحكي سعيد بن أبي الرواحم الجال وكان من أهل الخيرات انه تواجد ذات ليلة في أرض قفرة فاستوحش وفرغ فظهر له شخص قال فاشتد جزعى منه حتى سمعته يقرأ القرآن ثم قال ألا أدلك على شيء اذا أنت قلته أنست اذا استوحشت واهتديت اذا ضللت ونمت اذا أرتقت قلت عذني رحمك الله قال قل بسم الله ذي الشأن عظيم البرهان شديد السلطان كل يوم هو في شأن لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحدثونا عن يعقوب بن عبد الرحمن الدعاء قال سمعت محمد بن حسان يقول قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعليك عشر كلمات خمسة للدنيا وخمسة

للاخرة من دعا الله عز وجل بهن وجد الله سبحانه وتعالى عندهن قلت اكتبها قال لا ولكن أرددها عليك كما رددتها على بكر بن حبيش حسبي الله تبارك وتعالى لديني حسبي الله عز وجل لديناي حسبي الله الكريم لما أمهني حسبي الله الحكيم القوي لمن بقى على حسبي الله الشديد لمن نادى بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القدير عند الصراط حسبي الله لاله هو عليه توكلت وهورب العرش العظيم وادع هؤلاء الكلمات اللهم ياهادي المضامين وراحم المذنبين ومقبل عثرات العاثرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا من الاحياء المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يارب العالمين يقال ان عتبة الغلام روى في المنام فقال دخلت الجنة بهذه الدعوات وليقل بعد ذلك هذا الدعاء اللهم عالم الخفيات رفيع الدرجات ذا العرش تلقى الروح من أمرك على من تشاء من عبادك غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذا الطول لا اله الا أنت اليك المصير روى ابراهيم الصائغ في النوم فقيل له بأى شيء نفخت فقال بهذه الدعوات وليقل هذا الدعاء يامن لا يشغله سمع عن سمع ولا تشبه عليه الاصوات يامن لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات يامن لا يتبرم بالحاح الملحين أذقني برد فوقك وحلاوة رحمتك يقال ان الخضر عليه السلام علم على بن أبي طالب عليه السلام هذا الدعاء وليسبح تسبيحات أبي المعتمر وهو سليمان التيمي فقد روى من فضلها ان يونس بن عبيد رأى رجلاً كان قد قتل شهيداً ييلاد الروم فقال له ما افضل ما رأيت ثم من الاعمال قال رأيت تسبيحات أبي المعتمر من الله سبحانه وتعالى بمكان وقال المعتمر بن سليمان رأيت عبد الملك بن خالد بعد موته فقلت ما صنعت قال خيراً قلت نرجو للخاطئ شيئاً قال يلتبس تسبيحات أبي المعتمر فانها نعم الشيء وهذه هي التسبيحات سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله عدد ما خلق الله وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق وزنة ما هو خالق ومل ما خلق ومل ما هو خالق ومل سمواته ومل أرضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد خلقه وزنة عرشه ومنتهى رحمته ومداد كلماته ومبلغ علمه ورضاه وحتى يرضى واذا رضى وعد ما ذكره به خلقه في جميع ما مضى وعدد ما هم ذا كروه فيما بقى في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات ونسمة وشم ونفس ولحمة وطرفة من الابد الى الابد ابد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أولاه ولا ينفد آخراه وليدع بهذا الدعاء فانه دعاء التوبة مرجو فيه الاجابة وينا عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت لما أراد الله عز وجل ان يتوب على آدم طاف سبعا بالبيت

وهو يومئذ ليس بمبنى ربوة حمراء ثم قام فصلى ركعتين ثم قال اللهم انك تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى وتعلم حاجتى فاعطنى سؤلى وتعلم ما فى نفسى فاغفر لى ذنوبى اللهم انى أسألك ايمانا يياشر قلبى ويقينا صادقا حتى أعلم أنه لا يصيبنى الا ما كتبت لى والرضا بما قسمت لى يا ذا الجلال والاكرام فاحسب الله عز وجل اليه انى قد غفرت لك ولن يأتينى أحد من ذريتك فيدعونى بمثل الذى دعوتنى به الا غفرت له وكشفت غمومه وهمومه ونزعت الفقر من بين عينيه وانجرت له من وراء كل تاجر وجماعة الدنيا وهى راغمة وان كان لا يريد بها وليقل هذه الكلمات المشورة فانها مما روى فى اسم الله سبحانه وتعالى الاعظم باخبار فى ذلك مأثورة اللهم انى أسألك بأن الحد لك لا اله الا أنت الحسنان للنان بديع السموات والأرض ذو الجلال والاكرام أنت الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد يا حي يا قيوم يا حي لا حى فديمومية ملكه وبقائه يا حى محى الموتى يا حى يميت الاحياء ووارث أهل الأرض والسماء اللهم انى أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذى لا اله الا هو الحى القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم اللهم انى أسألك باسمك الاعظم الاجل الاعز الاكرم الذى اذا دعيت به اجبت واذا سئلت به أعطيت يا نور النور يا مدمر الامور يا علم ما فى الصدور يا سميع يا قريب يا مجيب الدعاء يا لطيف لما يشاء يا رؤف يا رحيم يا كبير يا عظيم يا الله يا رحمن يا ذا الجلال والاكرام الم الله لا اله الا هو الحى القيوم وعتت الوجوه للحى القيوم يا الهى واله كل شىء الها واحدا لا اله الا أنت اللهم انى أسألك باسمك الله الله الله الذى لا اله الا هو رب العرش العظيم فتعالى الله الملك الحق لا اله الا هو رب العرش الكريم أنت الاول الآخر الظاهر الباطن وسعت كل شىء رحمة وعلما كبعض جمسك الرحمن يا واحد يا قهار يا عزيز يا جبار يا أحد يا صمد يا ودود يا غفور هو الله الذى لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين اللهم انى أدعوك باسمك المسكون المخزون المنزل السلام الطهر الطاهر القدس المقدس يادهر بلايهور يادهاير يا أبد يا نزل يا من لم يزل ولا يزول هو ياهو لا اله الا هو يا من لا هو الا هو يا من لا يعلم ما هو الا هو يا كان يا كينان يا روح يا كان قبل كل كون يا كان بعد كل كون يا مكنون لكل كون اياشراها ائدانى اصباوت يا مجلى عظام الامور فان تولوا قتل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ليس كمثله شىء وهو السميع البصير اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم وبارك على محمد وعلى آل محمد كما بركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك حميد مجيد وليقل هذه الأدعية المأثورة اللهم انى أسألك الثبات فى الامر والعزيمة على الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عبادتك وأسألك اللهم يارب قلوبا سليما ولسانا

صادقا وعملا متقبلا وأسالك من خير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم وأستغفرك لما تعلم فانت تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أعلنت وما أسرت فأنك انت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد اللهم اني أسالك إيمانا لا يرتد ونعيا لا ينفد وقرة عين الابد ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد اللهم اني أسالك الطيبات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين أسالك اللهم يارب الصلاة على محمد وعلى آل أجمعين وأسالك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك وان تتوب على وتغفر لي وترحمني واذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون يا أرحم الراحمين اللهم بعلبك الغيب وقدرتك على الخلق احبني ما كانت الحياة خير الى وتوفني اذا كانت الوفاة خير الى أسالك اللهم يارب خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وإنه النظر الى وجهك والشوق الى لقائك وأسالك من ضراء مضرة وقتة مضلة اللهم يارب زينا بزينة الايمان واجعلنا هداة مهتدين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واقسم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معصيتك ومن طاعتك ما تدخلنا به جنتك ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقنا حزن خوف الوعيد وسرور رجاء الموعود حتى نجد لذة ما نطلب ونغم ما نتهرب اللهم صل على محمد وعلى آل محمد سيد الاولين والآخرين وصل على محمد وعلى آل أجمعين وألبس وجوهنا منك الحياة واملا قلوبنا بك فرحا واسكن في نفوسنا من عظمتك وذلل جوارحنا لخدمتك واجعلك أحب الينا مما سواك واجعلنا أخشى لك مما سواك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأسالك تمام النعمة بتمام التوبة ودوام العافية بدوام العصمة وأداء الشكر بحسن العبادة اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأعوذ بك من فتنة الغنى وقتة الفقر وأعوذ بك من ضيق الصدر وشتات الأمر وعذاب القبر وأعوذ بك من غنى مطغى ومن فقر منسى ومن هوى مردى وقرين مغوى اللهم اني أسالك الصلاة على محمد وعلى آل أله وأسالك الهدى والتقى والعفاف والغنى اللهم صل على محمد نبيك وصفيك ولا تقدمني لعذاب ولا تؤخرني لسيئفتن أعوذ بك يا الله من الفتن ما ظهر منها وما بطن وأعوذ بك من المحن ما خفي منها وما علن اللهم اني أسالك الصلاة على نبيك محمد وعلى آل أله وأسالك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أعوذ بك اللهم يارب من شر طوارق الليل والنهار ومن بئسات الامور ولجأة الاقدار ومن شر كل طارق يطرق الا طارقا يعطرك منك بخير يارحم الدنيا والآخرة ورحيمهما اللهم صل على محمد وعلى آل أله واجعل يومنا هذا أوله صلاحا وأوسطه فلاحا وآخره نجاحا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعل



أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكملة اللهم صل على محمد نبيك وعلى آله وأعوذ بك أن أزل أو أزل أو أضل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على عز جارك وجل ثناؤك وتباركت أسمائك ولا اله غيرك اللهم صل على محمد وعلى آله وأعوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ومن فتنة الحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وإذا أردت يقوم سراً أو فتنة فاقبضني إليك غير مبدل ولا مفتون اللهم صل على محمد وعلى آله اللهم أحييني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفني إذا كانت الوفاة خيراً لي وأسألك خير الحياة وبرك الحياة وأعوذ بك من شر الوفاة وأسألك خير ما بينهما وخير ما بعد ذلك أحييني حياة السعداء حياة من تحب بقاءه وتوفني وفاة الشهداء وفاة من تحب لقاءه يا خير الرازقين ويا أحسن الثوابين ويا أحكم الحاكمين ويا أرحم الراحمين ويا رب العالمين أدوذك من شر ما يابح في الأرض وما يخرج منها ومن شر ما ينزل من السماء وما يرجع فيها اخذته الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكة واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكت كل شيء لهيبته والحمد لله الذي أظهر كل شيء بحكمته وتصاصر كل شيء لكبريائه اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته في العالمين انك حميد مجيد كريم اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي الرسول الأمين واعطه المقام المحمود يوم الدين اللهم اني أعوذ بك من حدة الحرص وشدة الطمع وسورة الغضب وسنة الغفلة وتعاطى النلة أعوذ بك من مباحاة المكثرين والازراء على المقلين وأن أنصر ظالماً أو أخذل مظلوماً وأن أقول في العلم بغير العلم وأعمل في الدين بغير يقين اللهم اني أعوذ بك أن أشرك بك وأنا أعلم واستغفرك لمسألاً أعلم اللهم اني أعوذ بك من اتباع خطوات الشيطان وشركه في المال والأهل وقبول أسرف السوء والفحشاء اللهم اني أسألك الصلاة على نبيك محمد وعلى آله وأسألك حسن الاختيار وصحة الاعتبار وصدق الافتقار اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واقنع بخير واختم بخير وأنت الفتح العليم اللهم صل على نبيك محمد وعلى آل محمد وارحم ما خلقت واغفر ما قدرت وطيب ما رزقت وتمم ما أنعمت وتقبل ما استعملت واحفظ ما استحفظت ولا تهتك ما سترت فإنه لا إله إلا أنت أستغفرك من كل لذة بغير ذكرك ومن كل راحة بغير خدمتك ومن كل سرور بغير قربك ومن كل فرح بغير مجالسك ومن كل شغل بغير معاملتك اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعلنا من أوليائك المقربين وحزبك المفلحين وعبادك الصالحين اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واستعملنا برضائك عناو وفتنا لمحابك منا وصرنا بحسن اختيارك لنا اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله ونسألك جوامع الخير وفوائده وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واحفظنا فيما أمرتنا واحفظنا عما نهيتنا واحفظنا

ما أعطيتنا يا حافظ الحافظين ويا ذاكر الذاكرين ويا شاكر الشاكرين بحفظك حفظوا وبذكرك  
 ذكروا وبفضلك شكروا يا غوث يا منيغث يا مستغث يا غياث المستغيثين لا تسكني إلى نفسي يارب  
 طرفة عين فأهلك ولا تسكني إلى الحق فاضيع الكلائي كلاة الوليد ولا تحل عني وتولني بما تتولى به  
 عبادك الصالحين اللهم صل على نبيك محمد وعلى آله وبقدرتك على تب على انك انت التواب الرحيم  
 وبجملتك عني اعف عني انك أنت الغفار وبملكك بي ارفق بي انك انت الرحمن الرحيم وبملكك لي  
 ملكتي نفسي ولا تسلطها على انك أنت الملك الجبار سبحانه وبمحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً  
 وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي انك أنت ربّي لا إله إلا أنت انه لا يغفر الذنوب الا أنت اللهم صل على  
 محمد وعلى آل محمد واله مني رشدي وفقني شر نفسي اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وارزقني حلالاً  
 لا تعاقبني عليه وقعني بما رزقني واستعملني به صالحاً تقبله مني اللهم اني أسألك ان تصلي على نبيك  
 محمد وعلى آل محمد وأسألك العفو والعافية وحسن اليقين والمعافاة في الدنيا والآخرة اللهم صل على  
 نبيك محمد وعلى آل محمد وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك  
 لأحصى ثناء عليك أنت كما أئذنت على نفسك أبوء بنعمتك اليك وأبوء بذنوبي اليك ههنا يداي  
 بما كسبت أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جار في حكمك نافذ في قضاؤك عدل في مشيتك  
 ان تعذب فأهل ذلك أنا وان ترحم فأهل ذلك أنت فافعل اللهم يا مولاي يا الله يارب افعل بي ما أنت  
 له أهل ولا تفعل اللهم يارب يا الله بي ما أنا له أهل فانك أهل التقوى وأهل المغفرة يا من لا تنصره الذنوب  
 ولا تنقصه المغفرة هب لي اللهم يارب ما لا يضرك واعطني ما لا ينقصك افرغ اللهم علينا يارب صبرا  
 وتوفنا مسلمين وألحقنا بالصالحين أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين واكتب لنا في هذه  
 الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة اما بعدنا ليك ربنا عليك توكلنا واليك المصير ربنا لا تجمعنا فتنة  
 للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرفنا في أمرنا وثبت  
 أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمرنا رشدا ربنا آتتنا  
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار اللهم اني أسألك أن تصلي على نبيك محمد وعلى آل  
 محمد وأسألك الصيانة والعون على الطاعة والعصمة من المعصية وافراغ الصبر في الخدمة وإبراع الشكر  
 على النعمة وأسألك يا مولاي يا الله يارب الصلاة على نبيك محمد وعلى آل محمد وحسن الخاتمة اللهم اني  
 أسألك أن تصلي على نبيك محمد وعلى آل محمد وأسألك اليقين وحسن المعرفة بك وأسألك المحبة وحسن  
 التوكل عليك وأسألك الرضا وحسن المنقلب اليك ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي للإيمان أن آمنوا

بربكم فآمن ربنا فاغفر لنا ذنوبنا وكفر عنا سيئاتنا وتوفنا مع الأبرار ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك  
 ولا تخزننا يوم القيامة انك لا تخلف الميعاد ربنا لا تزاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ربنا ولا تحمل  
 علينا اصرارنا كما حملته على الذين من قبلنا إلى آخرها اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وطرهر قلوبنا في  
 قلوب الأبرار وزك أعمالنا في عمل الأخيار وصل على أرواحنا في أرواح الشهداء يا أكرم الأكرمين  
 ويا أجود الأجودين ويا أرحم الراحمين ربنا آتنا في الدنيا حسنة وعلا وزهدا وعبادة وأمانا ورزقا  
 من حلال وفي الآخرة حسنة رضوانك والجنة وقنا برحمتك عذاب النار وعذاب القبر وقنا سنحلك  
 وغضبك وعذابك وأهواله عاجلا وأجلا في الدين والدنيا والآخرة برحمتك يا أرحم الراحمين وأن  
 تمجد الله تعالى غدوة وعشية بما مجد به نفسه عز وجل فقد روى من ثواب ذلك ما هو غاية الطالبين  
 روي بنا عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله تبارك وتعالى يمجّد نفسه في كل  
 يوم يقول سبحانه وتعالى إني أنا الله رب العالمين إني أنا الله لا اله الا أنا الحى القيوم إني أنا الله لا  
 اله الا أنا العلى العظيم إني أنا الله لا اله الا أنا العفو الغفور إني أنا الله لا اله الا أنا مبدئ كل شيء وإلى  
 يعود إني أنا الله لا اله الا أنا لم ألد ولم أولد إني أنا الله لا اله الا أنا العزيز الحكيم إني أنا الله لا اله الا أنا  
 مالك يوم الدين إني أنا الله لا اله الا أنا الرحمن الرحيم إني أنا الله لا اله الا أنا خالق الخير والشر إني أنا الله  
 لا اله الا أنا خالق الجنة والنار إني أنا الله الذى لا اله الا أنا الواحد الأحد الفرد الصمد الذى لم يتخذ  
 صاحبة ولا ولدا إني أنا الله لا اله الا أنا الفرد الوتر إني أنا الله لا اله الا أنا عالم الغيب والشهادة  
 إني أنا الله لا اله الا أنا الملك القدوس إني أنا الله لا اله الا أنا السلام المؤمن المهيمن إني أنا الله لا اله  
 الا أنا العزيز الجبار المتكبر إني أنا الله لا اله الا أنا الخالق البارئ إني أنا الله لا اله الا أنا الأحد المصور  
 إني أنا الله لا اله الا أنا الكبير المتعال إني أنا الله لا اله الا أنا المقدر القهار إني أنا الله لا اله الا أنا الحكيم  
 الكبير إني أنا الله لا اله الا أنا القادر الرزاق إني أنا الله لا اله الا أنا أهل الشام والمجد إني أنا الله لا اله الا  
 أنا أعلم السر وأخفى إني أنا الله لا اله الا أنا فوق الخلق والخلق إني أنا الله لا اله الا أنا الجبار المتكبر  
 فيختم ويقول سبحانه الله رب العرش العظيم فمن دعا بهذه الكلمات فليقل أنت الله كذا وأنت الله  
 كذا ومن دعا بهذه الاسماء كتب من الشاكرين الساجدين المحبتين الذين يجاورون محمدا صلى الله عليه  
 وسلم و ابراهيم وموسى وعيسى والنبيين صلوات الله عليهم أجمعين في دار الجلال وله ثواب العابدین  
 في السموات والأرضين وليقل اللهم صل على محمد وآل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقه أداء واعطه الوسيلة  
 والفعة يلتوق بها المقام المحمود الذى وعدته واجر عناماهو أهلوا اجره أفضل ما جازت نبيا عن أمته واعطه

الشرف والشفاعة يوم الدين اللهم صل على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى جميع أخوانه النبيين وصل على آينا آدم وأمناءه ومن ولد بينهما من الصالحين والمسلمين وصل على ملائكتك أجمعين من أهل السموات والأرضين وصل علينا معهم برحمتك يا أرحم الراحمين واغفر لي ولوالدي وما توالتدا وارحمهما كما ربياني صغيرا واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وخير الغافرين وأنا لله وأنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وحسبنا الله وحده لا شريك له فهذا جامع ما جاء من فضائل ما يقال من الدعاء عن المصطفى صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة وعن أئمة الهدى وحذفنا ذكر فضائل ذلك وما جاء فيه من الروايات إيجازا يقول هذا الدعاء بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس في كل يوم فإن قاله بعد صلاة مكتوبة فقد استكمل الفضل بفضل الله عز وجل ورحمته

## الفصل السادس

في ذكر عمل المريد بعد صلاة الغداة

وهو أنه يأخذ في تلاوة القرآن و في أنواع الذكر من التسييح والحد والشاء وفي التفكر في عظمة الله سبحانه وتعالى وآلائه وفي تواتر احسانه ونعمائه من حيث يحسب العبد ومن حيث لا يحسب وفيما يعلم العبد وفيما لا يعلم ويتفكر في تقصيره عن الشكر في ظواهر النعم وبواطنها وعجزه عن القيام بما أمر به من حسن الطاعة ودوام الشكر على النعمة أو يتفكر فيما عليه من الأوامر والنواذب فيما يستقبل أو يتفكر في كثيف ستر الله تبارك وتعالى عليه ولطيف صنعه به وخفي لطفه له وفيما اقترب وفرط فيه من الزلل وفي فوات الأوقات الخلية من صالح العمل أو يتفكر في حكم الله تعالى في الملك وقدرته في الملكيات وآياته وآلائه فيهما أو يتفكر في عقوبات الله عز وجل وبلائه الظاهرة والباطنة فيهما ومن ذلك قوله عز وجل وذكرهم بأيام الله قيل بنعمه وقيل بعقوباته ومنه قوله عز وجل فاذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون ومثله فبأي آلاء تكذبان أي بأي نعمة تكذبان يامشر الجن والانس ان استطعتم وهما الثقلان في أي نوع من هذه المعاني أخذه في فو ذكر والذكر عبادة وهو يخرج الى الفكر والفكر يدخل في الخوف والرجاء والذكر اذا قوى صار مشاهدة كما قال عز وجل يذكرون الله قياما ثم قاله ويتفكرون في خلق السموات والأرض ثم قال سبحانه فقنا

عذاب النار ولا يكون مشاهدة الا عن يقين واليقين روح الايمان ومزيده وفن المؤمن وقال بعض العلماء في تفسير الخبر تنكر ساعة خير من عبادة سنة وهو التفكير الذي ينقل أى من المكروه الى المحاب ومن الرغبة والحرص الى القناعة والزهد وقيل هو التفكير الذى يظهره شهادة وتقوى ويحدث ذكرا وهدى كقوله تعالى واذكروا ما فيه لكم تنقون ولقوله تعالى لعلمهم يتقون أو يحدث لهم ذكر ومثله بين الله لكم الايات لعلمكم تفكرون فى الدنيا والآخرة أى يفعلون لما يلقى ويرغبون فيما يدوم ويذهبون فيما يفنى وقد جعل الله عز وجل البيان يعلنا اقتضاء الشكر عليه فقال بين الله لكم آياته لعلمكم تشكرون وكما قال تعالى واذكروا ما فيه لكم تنقون وقد وصف أعداءه بعد ذلك فقال الذين كانت أعينهم فى غطاء عن ذكرى وقالت أم الدرداء كانت أ كثر عبادة أبى الدرداء التفكير وقد كان يقول ما يسرى أن أرى فى كل يوم ثمانية ديتار أنفقا فى سبيل الله عز وجل قيل ولم ذلك قال يشغلنى ذلك عن التفكير أو يعتقد حسن النيات وينوى جميل الطويات فيما بينه وبين الخالق تعالى وفيما بينه وبين الخلق أو يستغفر الله تعالى ويحمد التوبة لما مضى من عمره ولما يأتى من مستقبله أو يخلص الدعاء بتمسك وتضرع وتلق وتخشع وجل واختبات الى أن يعصمه من جميع المنهى وأن يوقه لصالح الأعمال ويتفضل عليه برغائب الافضال وهو فى ذلك فارغ القلب مجرد الهم موقن بالاجابة راض بالقسم أو يتكلم بمعروف وخير ويدعو به الى الله تعالى وينفع به أخاه ويعلم من هو دونه فى العلم فهذه كانت اذكار المتقدمين وأفكار السالفين وقد كان الذكر والفكر من أفضل عبادة للعابدين وهو طريق مختصر الى رب العالمين فى أى هذه المعاني أخذ فهو ذاكرة لله عز وجل فلا يزال كذلك وهو فى جميع ذلك مستقبل القبلة فى مصلاه ولا يستحب له أن يتكلم أو يعمل غير ما ذكرناه من الاذكار وقد كانوا يكرهون الكلام بغير معروف وتقوى من طلوع الفجر الى طلوع الشمس ومنهم من شدد فى ذم الكلام من الفجر الى صلاة الغداة بغير ذكر وبر وهذه سنة قد خملت فن عمل بها فقد ذكرها

### الفصل السابع

فى ذكر أوراد النهار وهي سبعة أوراد

وهذا هو الورد الأول من النهار وفى النهار سبعة أوراد أولها من طلوع الفجر الثانى الى طلوع الشمس وهو كما ذكرناه من الاذكار وهو الذى أقسم الله عز وجل به فقال والصبح اذا تنفس فتنفسه

من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وهو الظل الذي أمده الله تعالى لعباده ثم قبضه اليه بسطه الشمس عليه وأظهر من آياته وجعل الشمس كشفاً له ودليلاً عليه فقال سبحانه ألم تر الى ربك كيف مد الظل يعني بسطه ولو شاء لجعله ما كنا نرى مقيماً على حاله لا يتحول ثم جعلنا الشمس عليه دليلاً يقول كشفناه بها فقيه ان الدليل هو الذي يكشف المشكل ويرفع المشبهة ثم قبضناه اليها قبضاً يسيراً يعني ان الظل من تحت الشمس قبض قبضاً يسيراً أى خفياً لا يفتن له ولا يرى فاندراج الظل في الشمس بقدرته اندراج الظلمة في النور اذا دخل عليها بمحكمة وهو الاصباح والفلق الذي تمدح الله عز وجل بخلقه وأمرنا بالتزنيه له عنده والاستعاذه من شر ما خلق فيه فقال عز وجل فالتق الاصباح وقال فنجحان الله حين تمسوت وحين تصبحون أى فسبحوه بالصلاة عندهما وقال قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق يفي فلق الصبح فاذا أمن العبد الفتنة والكلام فيها لا يعنيه والاستعاذ الى شبهة من القول وأمن النظر الى مايكره أو يشغله عن الذكر أو يذكره الدنيا أمن من دخول الآفة عليه من التزين والتصنع للباس ورزق الشغل بمولاه والاخلاص له بالاعراض عن سواه فقال ما ذكرناه من الذكر في مصلاه في مسجد الجماعة فهو أفضل فلذلك أمر الله برفع المساجد في قوله عز وجل في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه وان لم يأن الفتنة وخشى دخول الآفة عليه من لقاء من يكره ومن يلجئه الى تقية ومداواة أو خاف الكلام فيها لا يعنيه أو الاستعاذ الى ما لا يندب اليه انصرف اذا صلى الغداة الى منزله أو الى موضع خلوة بعد ان يقول لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت يسده الخبز وهو على كل شيء قدير عشر مرات في مصلاه وهو ثمان رجله قبل أن يقوم ويقرأ بعدها قل هو الله أحد عشر أ قبل أن يتكلم فقد اشترط ترك الكلام في هذين الحديثين اللذين وردا فيهما ثم أتى يقية ورده في بيته أو في خلوته وهو في ذلك مستقبل القبلة وهذا حيثئذ أفضل له وأجمع لقلبه ولا يقدم على التيسيع لله عز وجل والذكر له بعد صلاة الغداة وقبل طلوع الشمس الا أحد معنيين معاونة على بر وتقوى فرض عليه أو ندب اليه ما يختص به لنفسه أو يعود نفعه على غيره ويكون ذلك أيضاً بما يخاف فوته بفوت وقته والمعنى الآخر يكون الى تعلم علم أو استماعه بما يقربه الى الله تعالى في دينه وآخرته ويزهده في الدنيا والهوى من العلماء بالله عز وجل الموثوق بعلمهم وهم علماء الآخرة أولو اليقين والهدى الزاهدون في فضول الدنيا ويكون في طريقة ذاكر الله عز وجل أو متفكراً في أفكار العقلاء عن الله عز وجل فان اتفق له هذان فالغدا واليهما أفضل من جلوسه في مصلاه لانهما ذكر الله عز وجل وعمله وطريقاً الى على وصف مخصوص مندوب اليه قال الله عز وجل ولا تطرد

الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وقال النبي صلى الله عليه وسلم من غدا من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وقال ابن مسعود داغد عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع قهلاًك والغدو والغداة تكون قبل طلوع الشمس وفي الخبر من خرج من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله عز وجل حتى يرجع ومن خرج من منزله يلتبس علماً وضعت له الملائكة أجنتها رضا بما صنع واستغفر له دواب الأرض وملائكة السماء وطير الهواء وحيتان الماء وفي حديث أبي ذر الغفاري رحمه الله - حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وأفضل من شهود ألف جنازة ومن عيادة ألف مريض قبل ومن قراءة القرآن فقال وهل تنفع قراءة القرآن إلا يعلم فإن لم يتفوقه أحد هذين المعنيين فعوده في مصلاه أو في مسجد جماعته أو في بيته أو في خلوته ذاكر الله عز وجل بأنواع الأذكار أو متفكراً فيما فتح له بمشاهدة هذه الأفكار في مثل هذه الساعة أفضل له مما سواها روي بنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن أقعد في مسجد أذكر الله عز وجل فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصل ركعتين وقد ندب إلى ذلك في غير حديث وجاء من فضل الجلوس بعد صلاة الصبح إلى طلوع الشمس وفي صلاة ركعتين بعد ذلك ما يحل وصفه اختصرناه روي بنا عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يذكر من راحة ربه أنه قال يا ابن آدم اذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة اكفك ما بينهما فإذا ارتفعت الشمس وايضت على الضحى ثم نزلت كحات وهذا الوقت هو الذي ذكره الله عز وجل في قوله يسبحن بالعشي والإشراق ثم ينظر فإن علم مريضاً عادة وإن حضرت جنازة شيعها وإن كانت معونة على بر وتقوى سعى فيها وإن كانت حاجة لآخر من إخوانه قضاءها وإن كانت فرضاً يلزم القيام به سارع إليه وإن لاح له فضل ندب إليه انتهزه قبل فوته فهذا أفضل شيء يعمل به بعد الأذكار والأفكار من بعد طلوع الشمس فلذا فرغ من ذلك ولم يتفوق له ما ذكرناه من القربات أخذ في الصلاة وتلاوة القرآن أو صنوف الأذكار مما أمر به أو ندب إليه أو المحاسبة لنفسه فيما سلف أو المطالبة له بالاستخراج منها فيما يأتى أو المراقبة لربه في كل حال إلى أن تنبسط الشمس وترمض الفصال ويرتفع النهار هذا هو الورد الثاني من النهار وهو الضحى الأعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال والضحى أى إذا أضحى الأقدام بحر الشمس وإذا كان العبد على ذلك فقد اتبع ما أنزل إليه ربه عز وجل وقد سمع قوله عز وجل اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم لانه قال إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرمها ثم قال وأن أنزل القرآن وما قال تعالى اتل ما أوحى إليك من الكتاب وأقم

الصلاة ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر وصلاة الضحى في هذا الوقت أفضل وهو حقيقة وقتها لوجود اسمها قال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة الضحى اذار مضت الفضائل وخرج على أصحابه عليه الصلاة والسلام يوما وهم يصلون عند الاشراف فتأدى بأعلى صوته ألا ان صلاة الاوابين خازن مضت الفضائل وقوله الاوابين يعني التوابين الى الله عز وجل في كل وقت ثم يأخذ العبد بعد ذلك فيما ندب اليه وأيسر لهن التصرف في معاش ان كان من تجارة بصدق أو صناعة بتصح ان أوج الى ذلك وليكتف ان كفى وأدنى أحواله الصمت والنوم فقيهما سلامة من الآثام ومخالطة الآثام فقد جاء في العلم يأتي على الناس زمان يكون أفضل عليهم الصمت وأفضل أعمالهم النوم ومن الناس من يكون أحسن أحواله النوم وليت العبد يكون في اليقظة كالنوم إذ في نومه سلامة والسلامة متعذرة في يقظته وانما الفضائل للافاضل الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل هذا لدخول المشكلات في السلام ووجود الآفات في الاحوال وخروج الاخلاص من الاعمال وكان سفيان الثوري يقول كانت يسعهم اذا تفرغوا أن يناموا طلبا للسلامة فمن الناس من يكون أحسن أحواله النوم وليت العبد يكون يقظته كالنوم اذ في نومه السلامة وأفضل أعماله في هذا الوقت السلامة وانما الفضائل لاهل الافاضل الذين زادوا على السلامة والعدل بالاحسان والفضل فان نام في هذا الوقت فهو حينئذ نوم القائلة وما تسبب فيه من المعاش يصنع في هذا الوقت من الضحى الاعلى الى زوال الشمس وهذا هو الورد الثالث من النهار ثم يتوضأ للصلاة قبل دخول وقتها وكذلك يستحب وهو من المحافظة عليها والاقامة لها فان حصلت كفايته في نومه وقوته في وقت من النهار ترك السوق ودخل بيته أو قعد في بيت مولاه تعالى واشتغل بخدمته متزودا لما قبله وقد كان الصالحون كذلك يفعلون كان يقال لا يوجد المؤمن الا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حاجة لا بد له منها فاذا زالت الشمس فان أبواب السماء تفتح للصليين والذاكرين ويستجاب الدعاء للمؤمنين فهذا هو الورد الرابع من النهار فليصل بعد الزوال أربع ركعات يقرأ فيهن بمقدار سورة البقرة أو سورتين من المائتين أو أربع من المائتين يطمئن ويحسنهن ولا يفصل بينهما بتسليم هذه الصلاة وحدها من بين صلاة النهار أربع ركعات بتسليم واحدة وهذا الورد هو الاظهار الذي ذكر الله عز وجل الحمد في السماء والارض وعشيا حين تظهرون وليتق العبد الصلاة عند استواء الشمس في كبد السماء وهو قبل زوالها عند تقلص الظل وقيام ظل كل شيء تحته فاذا زال الظل فقد زالت وقدر خفي استوائها في الشتاء لقصر النهار ولعدول الشمس في سيرها عن وسط الفلك فتقطع عرضا فيكون أقرب لغروبها فليقدر ذلك تقريبا ومقدار استوائها قبل



الزوال ونحو أربع ركعات يجوز من القرآن أو قدر جزء وهو آخر الورد الثالث وانما فيه ورد القراءة والتسبيح والتفكير وهو أحد الاوقات الخمسة التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فيها والاربعة الاخر عند طلوع الشمس حتى ترتفع قدري عشرين في دين الناظر وعند تدلي الغروب حتى تحتجب وبعد صلاة الصبح وبعد صلاة العصر وأحب له الاحياء ما بين الاذان والاقامة بالركوع لانها ساعة مستجاب فيها الدعاء وتفتح فيها أبواب السماء وتزكو فيها الاعمال افضل أوقات النهار وأوقات الفرائض فان لم يقرأ بين الاذانين من درسه فاستحب له أن يقرأ في تنفله الآي التي فيها الدعاء مثل آخر سورة البقرة وآخر سورة آل عمران ومن تضاعف السور الاذنين والثلاث مثل قوله تعالى أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا مثل قوله ربنا لاترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا وقوله ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير وان قرأ الآي التي فيها التعظيم والتسبيح والاسماء الحسنى فحسن مثل أول سورة الحديد وآخر سورة الحشر ومثل آية الكرسي وقوله هو الله أحد ليكون بذلك جامعاً بين التلاوة والدعاء وبين الصلاة والتعظيم والمدح بالاسماء ثم يصل الظهر في جماعة ولا بدع أن يصل قبلها أربعاً وبعدها أربعاً بعد ركعتين وهذا آخر الورد الرابع من النهار وهو أقصر الورد وأفضلها فان كان قد رقد قبل الزوال فلا يرقد في هذا الورد فانه يكره له نومتان في يوم كما يكره له نوم النهار من غير سهر بالليل وروينا عن بعض العلماء ثلاث يمقت الله عليها الضحك من غير عجب والاكل من غير جوع ونوم النهار من غير سهر بالليل وان لم يكن قد رقد فاحب أن ينام بين الظهر والعصر ليتقوى بذلك على قيام الليل فلينام بعد الظهر ليلة المستقبل ونومه قبل الظهر ليلة الماضية فان دام سهره بالليل واتصلت أوراده بالنهار حسن أن ينام قبل الظهر لسلف من ليله وينام بعد الظهر لما غبر من الاخرى الا انه لا يستحب له أن يزيد في اليوم والليلة أكثر من نوم ثمان ساعات ومن الناس من يقول انه ان نقص من نوم هذا المقدار في اليوم والليلة اضطرب بدنه لان النوم قوام الجسم وراحته قال الله تعالى وجعلنا نومكم سباتاً أي راحة كما قال وجعلنا النهار معاشاً الا أن يكون السهر عادة فالعادة قد تعمل عمل الطبع وتنقل عن العرف فلا يقاس عليها واحياء ما بين الظهر والعصر وهو صلاة النافلة وهو يشبه بقيام الليل ويستحب العكوف في المسجد بين الاولى والعصر للصلاة والذكر ليجمع بين الاعتكاف والانتظار للصلاة فقد كان ذلك من سنة السلف قال كان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دوياً كدوى النحل من التلاوة الا أن يكون نيته أسلم لدينه وأجمع لقلبه فالاسلم هو الافضل وكذلك احياء الورد الثالث الذي هو بين الضحى الاعلى الى زوال الشمس فوق هذا الفضل يدركه العبد فو تقيام الليل لان الناس في هذين الوقتين مشغولون بطلب الدنيا وخدمة الهوى والقلب المتيقظ لربه عز وجل يفرغ

في هذين الوقتين ويسكن ويجد العامل للعمل حلالة وللأهل والتفرغ لذة ويكون لفرغه من الخلق وشغله بالخالق تعالى مزيد وبركة وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكورا أى جعلهما خلقتين يتعاقبان في الفضل فيخلف أحدهما الآخر فنقاه شيء من الليل قضاء في هذين الوردين من النهار أحدهما من الضحى الأعلى إلى الزوال والثاني ما بين الأولى والعصر والوجه الثاني أن النهار كله خلفه من الليل فنقاه شيء من عمل الليل قضاء بالنهار فكان منه بدلا ومنقاه شيء من أوراد النهار كان الليل خلفا إذ كل واحد منهما خلف من صاحبه فيه يدرك ما فات وخلف ما سلف من الذكر والشكر والذكر اسم جامع لأعمال القلوب كلها من مقامات اليقين ومشاهدة العلوم ومن الغيب والشكر أيضا يستعمل على جعل أعمال الجوارح من شرائع الإسلام وهذا جملة عمل المبدو كنه خدمته وهذان المعنيان اللذان هما ذكرهما الكلم للجليل في قوله تعالى كي نسبحك كثيرا ونذكرك كثيرا انتظم التسبيح والذكر في جعل تصرف الجسم وتصرف القلب وهذا الورد الخامس الذي هو ما بين العصرين من أطول الأوراد وأمتها للعبادة وهو يضاهي الورد الثالث في الطول وهو أصيل النهار وأحد الأصال التي ذكر الله عز وجل في سجود كل شيء وقرنه بالغدو فقال الله يسجد من في السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والأصال فما أفصح أن تكون الأشياء الموات لربها ساجدات ذاكرات والمؤمن الحى عز ربه معرض ذو غفلات ثم ليصل قبل صلاة العصر أربعاً وينتظم الصلاة بين الأذان والإقامة كما ذكرنا آنفاً فانه ساعة مرجوة فيها الإجابة فإذا دخل وقت العصر دخل العبد في الورد السادس من النهار وقد أقدم الله عز وجل به في قوله والعصر وهذا أحد المعنيين في الآية وهو أحد الوجهين من الوقت في الأصال الذي ذكره الله عز وجل وهو العشي الذي ذكر الله عز وجل التسبيح فيه والتنزيه والحمد له فقال وعشيا وحين تظهرون وقال بالعشي والاشراق وليس في هذا الورد صلاة إلا ما كان بين الأذنين ثم ينتقل بعد العصر فيما شاء من ذكر أو ذكر من أعمال القلوب والجوارح فيما فرض عليه أو تدب إليه وأفضل ذلك تلاوة القرآن بتدبر وترتيل وتقيم وحسن تأويل فاذا اصفرت الشمس ومات حرها وارتفعت إلى أطراف الجدر ورؤس الشجر فكانت مثلها حين تطلع دخل في الورد السابع من النهار فهذا للتسبيح والذكر والتلاوة والاستغفار إلى غروب الشمس ومن أفضل ما قيل في هذا الوقت وفي مثله من أول النهار أن يقال أستغفر الله لذني وسبحان الله بحمدي بلجعة بين الاستغفار والتسبيح في الكلام بلفظ الأمر بهما في القرآن لقوله تعالى واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالعشي والإبكار وإن قال استغفر الله الحى القيوم وأسأله التوبة سبحان الله العظيم وبحمده فقد جاء فضل ذلك في الأثر

والأفضل الاستغفار على الأسماء كافي القرآن مثل أن يقول أستغفر الله أنه كان غفارا أستغفر الله أنه كان توابا أستغفر الله أن الله غفور رحيم أستغفر الله التواب الرحيم رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاعف لنا وارحمنا وأنت خير العافرين وهذا الورد في الفضل مثل الورد الأول لمن طلوع الفجر إلى طلوع الشمس وهو المساء الذي ذكر الله تعالى التزيه فيه فقال فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون أي سبحوا الله عز وجل فأقام الاسم مقام الفعل وهو الطرف الثاني من النهار الذي أمر الله عز وجل فيه بالتسبيح بقوله عز وجل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضى ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس والشمس وضحاها والليل إذا يغشى والمعوذتين وأن تغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار فذلك مما أمر به في هذا الوقت من الأذكار وكلما يستحب من التسبيح والحمد والدعاء والذكر في أول النهار قبل طلوع الشمس فإنه يستحب في هذا الورد قبل غروب الشمس لأن الله تعالى قرنهما في الذكر فقال تعالى وسبح بحمديك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب وقال تعالى وأطراف النهار لعلك ترضى وقال تعالى بالعشى والابكار وقال تعالى قل أعوذ برب الفلق من شر ما خلق ومن شر غاسق إذا وقب أي شر الليل إذا دخل فليعد العبد ما ذكرناه في الورد الأول من الأدعية والتسبيح وليل عند أذان المغرب اللهم هذا أقبال ليلك وأدبار نهارك وأصوات دعائك وحضور صلاتك وشهود ملائكتك صل على محمد وعلى آله واعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعده ثم ليقل رضى الله ربا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيانا ثم في هذا أثر وفضل وكذلك فليقل مثله إذا سمع أذان الفجر إلا أنه يقول عند أدبار ليلك وأقبال نهارك والنص بهذا في صلاة المغرب وكان الحسن البصري يقول كانوا أشد تعظيما للعشى منهم لأول النهار وقال بعض السلف كانوا يحصلون أول النهار للدين وآخره للآخرة فإذا توارت بالحجاب انقضت أوراد النهار السبعة فانظر أيها المسكين ماذا انقضت لك معها وماذا انقضت منك عندها وماذا قضى عليك فيها فقد قطعت من عمرك مرحلة ونقصت من أيامك يوما فإذا قطعت في سفرك بقطع مرحلتك وما إذا ازدادت في غدك بما نقصت من يومك قال النبي صلى الله عليه وسلم الناس غاديان غنادلن من فقتها أو رهن نفسه فربقتها وقد قال الله عز وجل في تصديق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سميتكم كشتي وقال في معناه كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين وجاء في الخبر لا بورك لي في يوم لا أزداد فيه خيرا وجاء في الآثار من استوى يومه فهو مغبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو محروم ثم دخلت أو راد الليل الحسن فتدارك الآز رحمتك الله تعالى فيما يستقبل من الليل ما فات فيما مضى من النهار فقد روى أبو هريرة

رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله عز وجل يفيض كل جمعة على جوارح أي ممين كثير  
الأكل سخاب بالاسواق جيفة بالليل حمار بالنهار عالم بأمر الدنيا جاهل بأمر الآخرة

## الفصل الثامن

في ذكر أوراد الليل الحسة

وفي الليل خمسة أوراد أولها أن يصلي بعد المغرب ست ركعات ويستحب ذلك قبل أن يكلم  
أحدا يقرأ في الأوليين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وليسرعهما بعد صلاة المغرب من قبل  
أن يتكلم ويستغل بشيء وفي الخبر اسرعوا بركتين بعد المغرب فانهما يرفعان معها فان كان منزله قريبا  
من مسجده فلا بأس أن يركعهما في بيته وليطلل الأربعة الآخر وكان أحمد بن حنبل رحمه الله يستحب  
أن يصليهما الرجل في بيته وكذلك كان يفعل ويقول هو سنة لأنه روى أن النبي صلى الله عليه  
وسلم كان يصليهما في بيته ولكن يترك رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في مؤخر المسجد وقد صلاهما  
في المسجد ثم يصل بين المشامين ما تيسر إلى أن يغيب الشفق الثاني وهو اليأض الذي يكون بعد  
ذهاب الحررة وبعد غرق الليل وظلمته لأنه آخر ما بقي من شعاع الشمس في القطر الغربي إذا قطعت  
الأرض العليا ودارت من وراء جبل قاف مدة تطلب المشرق فهذا هو الوقت المستحب لصلاة العشاء  
الآخرة وهذا آخر الورد الأول من أوراد الليل والصلاة فيه ناشئة الليل أي ساعاته لأنه أول نشو  
ساعاته وهو آن من الآناء التي ذكرها الله عز وجل في قوله ومن آتاء الليل فسبح فالاثناء جمع آن أي  
وقت منه فصل وقيل ناشئة الليل قيام الليل هذا وافق لسان الحبشة تقول نشأ إذا قام وقد أقسم الله  
تعالى به فقال فلا أقسم بالشفق والشفق ما بين العشاءين وهي صلاة الأوابين ويقال أيضا صلاة الغفلة  
قال يونس بن عبيد عن الحسن في قوله عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة بين العشاءين  
حتى قال أنس بن مالك رضي الله عنه وقد سئل عن نام بين المغرب والعشاء فقال لا تفعل فانها هي  
الساعة التي وصف الله عز وجل المؤمنين بالقيام فيها فقال عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع  
يعني الصلاة بين المغرب والعشاء وقد أسند ابن أبي الدنيا إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه سئل  
عن هذه الآية تتجافى جنوبهم عن المضاجع قال الصلاة فيما بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة فيما  
بين العشاءين فانها تذهب بملاغة أول النهار وتهذب آخره قوله الملاغة جمع ملاغة من اللغو  
أي تسقط اللغو أي تطرح المطرح عن العبد من الباطل واللغو وتهذب له آخره أي تصفيه

وتجوده ويستحب التكوف في المسجد بين العشاين للصلاة وتلاوة القرآن فقد روى فضل ذلك الا  
أن يكون بينه أسلم له لدخول آفة عليه فأسلم فيه فضل به ثم ليصل قبل العشاء الآخرة أربعاً وبعدها  
ركعتين ثم أربعاً ويقال أن الأربع بعد صلاة العشاء في بيته يعدلن مثلهن من ليلة القدر وكان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يصليهن في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس وكان ابن مسعود يكره أن يصلي  
بعد كل صلاة مثلها وكانوا يستحبون أن يصلي بعد المكتوبة ركعتين ثم أربعاً وإن قرأ في الأربع  
في الأولى آية الكرسي والآيتين اللتين بعدها وفي الثانية آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والآية  
قبلها وفي الثالثة أول الحديد إلى قوله عز وجل وهو عليم بذات الصدور وفي الرابعة آخر الحشر من  
قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة فقد أحسن وأصاب فإن صلى بعد الأربع  
ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر أن أحب فإن هذا العدد أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى به من الليل الا في خبر مقطوع وهو سبعة عشر ركعة والمشهور أنه كان يصلي أحد عشر ركعة  
وثلاث عشرة ركعة وربما حسبوا فيها ركعتي الفجر واستحب له أن يقرأ في ركوعه هذا ثلاثمائة آية  
فصاعداً فإذا فعل ذلك لم يكتب من العافين ودخل في أحوال العابدين فقد قيل ان لا يكياس يأخذون  
أوقاتهم من أول الليل والأقوياء يأخذون أو رادم من آخر الليل فإن قرأ في ركوعه هذا سورة الفرقان  
وسورة الشعراء ففيهما ثلاثمائة آية فإن لم يمهلهما قرأ خمسا من المفصل فهن ثلاثمائة آية سورة الواقعة  
وسورة نون وسورة الحاقة وسورة المدثر وسورة سأل سائل فإن لم يحسن قرأ من سورة الطارق  
إلى آخر القرآن ثلاثمائة آية ولا يستحب للعبد أن ينام حتى يقرأ هذا المقدار من الآي في هذا العدد من  
الركوع بعد صلاة العشاء الآخرة فإن قرأ في هذا الورد الثاني أعني بعد صلاة العشاء الآخرة وقبل أن  
ينام ألف آية فقد استكمل الفضل وكتب له قطار من الاجر وكتب من الثقاتين وأفضل الآي  
أطولها لكثرة الحروف وإن اقتصر على قصار الآي عند فتوره أدرك الفضل لحصول العدد ومن  
سورة الملك إلى آخر القرآن ألف آية فإن لم يحسن ذلك قرأ قل هو الله أحد مائتي وخمسين مرة في  
ثلاث عشرة ركعة فإن فيها ألف آية فهذا فضل عظيم وفي الخبر من قرأها عشر مرات بنى الله عز وجل  
له قصراً في الجنة وروين عن النبي صلى الله عليه وسلم في السور التي لم يكن يدعها في كل ليلة ثلاثة  
أحاديث أشهرها أنه لم يكن ينام حتى يقرأ سورة السجدة وتبارك الملك والذي بعده أنه كان يقرأ في  
كل ليلة بنى إسرائيل والزمرو والقريب منها أنه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها انه أفضل  
من ألف آية قال وكان العلماء يجهلون سناً ويزيدون فيها سبع اسم ربك الأعلى وفي الخبر كان رسول

الله صلى الله عليه وسلم يحب مسح اسم ربك الأعلى فهذا يدل على أنه كان يكثر قراءتها ولا يدع أن يقرأ هذه الأربع سور في كل ليلة سورة يس وسورة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك فانضم اليها سورة الواقعة وسورة الصف والحاقة والزمر فقد أكثر وأحسن فان لم يكن من عبادة القيام من الليل قدم الوتر بنية الخبر المروي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أوصاني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام الا على وتر وان كان متاداً للصلاة الليل فالأفضل تأخير الوتر الى آخر صلاته من تهجدته أو الى السحر على حديث ابن عمر رضي الله عنه صلاة الليل مثنى مثنى فاذا ختمت الصبح فاوتر بركة وفي حديث عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من أول الليل ومن أوسطه ومن آخره وانتهى وتره الى السحر فان نام على وتر ورزق القيام لم يوتر بعده وكفاه وتره الأول على الخبر الذي جاء لا وتران في ليلة وقد قال بعض العلماء يصل ركعة واحدة يشفع بها وتره من أول الليل ثم يصل صلاته من الليل ويوتر آخر صلته وقد روى في هذا أثر عن عثمان وعلى رضي الله عنهما وان كان قد صلى ركعتين من جلوس بعد وتره الأول ثم استيقظ للصلاة شفعتا وتره الركعة الواحدة لأنهما بمنزلة ركعة واحدة يشفع بها ركعة الوتر التي صلاها قبلها ثم يصل من الليل مستأنفا ما بدله ثم يوتره بركة واحدة في آخر صلته فيكون له في ذلك ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر من آخر الليل وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصل ركعتين جالسا بعد وتره والله تعالى أعلم فليقرأ فيهما جالسا بسورة الزلزلة وسورة أهاكم التكاثر فقد جاء ذلك في حديثين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ فيهما بذلك لما في الزلزلة والتكاثر من التخويف والوعظ وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما في سورة الكافرون من التنزيه من عبادة سوى المعبود وافراد العبادة لله سبحانه فيها بالتوحيد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها عند النوم وأوصى رجلا بقراءتها عند منامه وتقديم الوتر مستحب لمن لم يكن عادته قيام الليل ولمن كان الأغلب عليه النوم وتأخير الوتر يكون لمن آخر صلته قبل طلوع الفجر أفضل وليقل بعد التسليم من الوتر سبحانه الملك القدوس ب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالعظمة والجبروت وتمززت بالقدره وقهرت العباد بالموت يقول هذا ثلاث مرات وهذا هو الورد الثاني من الليل اعني الصلاة بعد العشاء الآخرة الى حد نومة الناس فقد أقسم الله عز وجل في قوله والليل وما وسق أى وما جمع من ظلمته وذكره الله عز وجل في قوله الى غسق الليل فهناك ينسحق الليل وتستومق ظلمته ثم ينام ان أحب وهو على طهارة وعن ذكر وقد كانت الصالحون لا ينامون الا عن غلبة ويكرهون التعمد للنوم وهو التهيؤ للعادة وقد كان منهم من يمهّد لنفسه بالنوم ليتقوى بذلك على صلاة أوسط الليل وآخره للفصل في ذلك

ومن غلبه النوم حتى شغله عن الصلاة والذكر فإن السنة أن ينام حتى يعقل ما يقول وينشط في خدمته وقد كان ابن عباس يكره النوم قاعدا وفي الخبر لا تكابدوا الليل وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن فلانة تصلي من الليل فإذا غلبها النوم تملقت بجمل فنهى عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر فإذا غلبه النوم فليرقد وقال اكفلوا من العمل ما تطيقون فإن الله تعالى لا يمل حتى تموتوا وقيل له إن فلانة يصلي الليل لا ينام ويصوم الدهر لا يفطر فقال صلى الله عليه وسلم خير ههنا المدين أيسره ثم قال لكني أنا أصلي وأنام وأصوم وأفطر فهذه سنتي فمن رغب عن سنتي فليس مني وقال صلى الله عليه وسلم لا تشادوا هذا الدين فإنه متين فمن يشاده يغلبه ولا تبغضوا إلى نفسك عبادة الله عز وجل والورد الثالث يكون بعد نومة الناس وهو التهجد الذي ذكره الله في قوله ومن الليل تهجد به نافلة لك ولا يكون التهجد إلا بعد النوم وتلك النومة هي المجموع الذي قال الله عز وجل في القائمين آناء الليل فقال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون فالمجموع النوم والتهجد القيام وقد يقال المجدود أيضا وهذا يكون نصف الليل فهذا أوسط الأوراد وهو يشبه الورد الأوسط من النهار في أفضل أوراده وهو أفضل الأوراد وأمتها للعبادة وقد أقيم الله عز وجل به في قوله تعالى والليل إذا سجي قيل إذا سكن وسكونه هدوه وسنة كل عين فيه وغفاتها إلا عين الله تبارك وتعالى فإنه الحي الذي لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل إذا سجي إذا امتد وطال ويقال إذا أظلم وستل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الليل اسمع فقال جوف الليل الغابر وروينا في أخبار داود عليه السلام الهى أنى أحب أن أتعبد لك فأى وقت تقبل فأوحى الله عز وجل إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فإنه من نام أوله قام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تخلو بي وأخلو بك وارفع إلى حوائجك والورد الرابع يكون بين الفجرين أحدهما الفجر الأول وهو بدو سلطان شعاع الشمس إذا ظهرت من وراء الأراض الخامسة وسطع ضوءها في وسط السماء حتى يقطعها بمقدار طلوع الفجر الأول ثم تغرب في الفلك الأسفل المتجاف وتحجبها الأرض السادسة فيذهب الضوء ويعود سواد الليل كما كان لغية الشمس وهو الثلث الأخير وفيه وردت الأخبار باهتزاز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار إلى السماء الدنيا وفي الخبر الذي جاء أن النبي صلى الله عليه وسلم ستل أي الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر يعنى الباقي وهذا هو الورد الرابع من نصف الليل إلى وقت السحر الأول ثم يدخل الورد الخامس وهو السحر الأخير وفيه يستحب السحور فمن لم يتسحر في أوله بفته الفجر وهو قبل طلوع الفجر الثاني بمقدار قراءة جزء من القرآن وفي هذا الورد

الخامس الاستغفار وقرامة القرآن وقد ذكره الله عز وجل في قوله وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا قيل تصهده ملائكة الليل وملائكة النهار توسط هذا الورد بينهما ومن ذلك ذهب أهل الحجاز الى أن الصلاة الوسطى التي نص الله تعالى على المحافظة عليها هي صلاة الفجر تعظيما لهذا الوقت وتثريفا له لتوسطه بين آخر الليل وأول النهار فهذا الورد هو أقصر الأورد ومن أفضلها وهو من السحر الأول الى طلوع الفجر الثاني الا ما كان من صلاة نصف الليل فذلك هو أفضل شيء من الليل وهو أوسط الأورد لأنه هو الورد الثالث ويصلح في هذا الورد الخامس من السحر الاخير الصلاة لمن استيقظ من ساعته أو لمن تم به صلاته فالصلاة فيه لها فضل وشرف وهو بمنزلة الصلاة في أول الليل بين العشاءين ولان معنى قوله عز وجل عند بعض المفسرين وبالأسحار هم يستغفرون أى يصلون وكذلك قوله عز وجل وقرآن الفجر يعنى به الصلاة فكفى بذلك القرآن والاستغفار عن الصلاة لانهما وصفان منها كما قيل للصلاة تسبيح وسبحة لأن فيها التسبيح وكذلك يقال للصلاة استغفار لانه يطلب بها المغفرة وتكون هذه الصلاة في السحر بدلا من السحور الى طلوع الفجر الثاني وقد أمر بها سلمان أعمه أبا الدرداء ليلة زاره في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له نم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقام فاضليا فقال ان لنفسك عليك حقا وان لاهلك عليك حقا وان لربك عليك حقا وان لضيفك عليك حقا فاعط كل ذى حق حقه وذلك ان امرأة أبى الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال فاتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صدق سلمان وهذا الورد الخامس يشبه الورد السابع من النهار قبل الغروب في فصل وقتيهما وهذا قبل الفجر الثاني والفجر الثاني هو انشقاق شفق الشمس وهو بدو يياضها الذى تحته الحررة وهو الشفق الثاني على ضد غروبها لأن شفقها الأول من العشاء وهو الحررة بعد الغروب وبعد الحررة البياض وهو الشفق الثاني من أول الليل وهو آخر سلطان الشمس وبعد البياض سواد الليل وغسقه ثم ينقلب ذلك الى الضد فيكون بدو طلوعها الشفق الأول وهو البياض وبعده الحررة وهو شفقها الثاني وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعد طلوع قرص الشمس والفجر هو انفجار شعاع الشمس من الفلك الأسفل اذا ظهرت على وجه الأرض الدنيا يسترعيها الجبال والبحار والأقاليم المشرقة العالية ويظهر شعاعها منتشرا الى وسط السماء عرضا مستطيرا فهذا آخر الورد الخامس وعنده يكون الورد فاذا طلع الفجر فقد انقضت أورد الليل الحنة ودخلت أورد النهار فانظر هل دخلت في دخوله عليك في جملة العابدين أم خرج عنك وأنت فيه من الغافلين وتفكر أى لبسة البسك فان الليل



جعل لباسا هل ألبست فيه حلة النور بتيقظك فتربح تجارة لن تبور أم ألبسك الليل ثوب ظلمته فتكون بمن مات قلبه بموت جسده بغفلتك ثم يقوم العبد حينئذ فيصلي ركعتي الفجر وهما معنى قوله تعالى ومن الليل ففسحه وأدبار النجوم قبل ركعتي الفجر ثم يقرأ نعوذ بالله من سخطه وبعده شهد الله أنه لا اله الا هو الى آخرها ويقول أنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولوا العلم من خلقه وأستودع الله العظيم هذه الشهادة وهي لى عند الله وديعة حتى يؤديها وأساله حفظها حتى يتوفاني الله عليها اللهم احطط بها عني وزرا واجعل لى بها عندك ذخرا واحفظنى بها واحفظها على وتوفى عليها حتى ألقاك بها غير مبدل تبديلا وأفضل ما عمل العبد فى ورد من أوراد الليل والنهار بعد القيام بفرض يلزمه أو قضاء حاجة لأخيه المؤمن بعينه الصلاة بتدبر الخطاب ومشاهدة المخاطب فان ذلك يجمع العبادة كلها ثم بعد ذلك التلاوة بتيقظ عقل وفراغ هم ثم أى عمل فتح له فيه من فكر أو ذكر بركة قلب وخشوع جوارح ومشاهدة غيب فان ذلك أفضل أعماله فى وقته

## الفصل التاسع

فيه ذكر وقت الفجر وحكم ركعتيه الاداء والقضاء

وحكم الوتر ووقت القضاء له والاداء

وفى الشهر ليلتان يعتبر بهما وقت الفجر احدهما يطلع القمر فيها عند طلوع الفجر الاول وهى ليلة ست وعشرين والاخرى يغيب القمر فيها عند طلوع الفجر وهى ليلة اثنتى عشرة من الشهر ومن طلوع الفجر الى طلوع الشمس مقدار ثلثي سبع تلك الليلة وهذا يكون فى الصيف ويكون فى الشتاء أقل من ذلك لانه يكون نصف سدس تلك الليلة وهذا الورد الاول من النهار ووقت الاداء للوتر من بعد صلاة العشاء الاخرة الى طلوع الفجر الثانى فاذا طلع الفجر الثانى فقد ذهب وقت الاداء وهو وقت القضاء للوتر فليصل الوتر حينئذ من لم يكن أداه الى قبل صلاة الصبح فاذا صلى الصبح ذهب وقت قضاء الوتر أيضا ووقت الاداء لركعتي الفجر اذا طلع الفجر اثنانى فاستحب له أن يصليهما فى منزله وقبل صلاة الغداة والسنة أن يخففهما فاذا صلى الصبح ولم يكن صلاهما فقد ذهب وقت الاداء وبقي له وقت القضاء فليكمل حتى تطلع الشمس وتحمل الصلاة فليقدمها على سبحة الضحى وهذا وقت القضاء لركعتي الفجر الى صلاة الظهر فاذا صلى الظهر ولم يكن صلاهما فقد ذهب وقت قضائهما أيضا ومن فاته ورد من الأوراد فاستحب له فعل مثله فى وقته أو قبله اذا ذكره لا على وجه القضاء فانه لا يقضى الا الفرائض ولكن على وجه التدارك ورياضة النفس بذلك ليأخذ بالعزائم كيلا يعتاد التراخي والترخص ولاجل الخير

المأثور أحب الأعمال الى الله عز وجل أدومها وإن قل كيف وفي حديث عائشة رضي الله عنها الوعيد على ترك العادة في العبادة روت عن النبي صلى الله عليه وسلم من عبد الله تعالى عبادة ثم تركها ملأته مقتته الله تعالى وقالت كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا غلبه النوم أو عاقه مرض فلم يقم في تلك الليلة صلى من النهار اثنتي عشرة ركعة ومن دخل المسجد لصلاة الصبح ولم يكن صلى ركعتي الفجر في منزله صلاحهما وأجزأتا عنه تحية المسجد ومن كان قد صلاهما في بيته نظر فإن كان دخوله المسجد بغلس عند طلوع الفجر واشتباك النجوم صلى ركعتين تحية المسجد وإن كان دخوله عند انمحاق النجوم ومسفر عند الإقامة فقد ولم يصل ركعتين ثلاثا يكون جامعا بين صلاة الصبح وبين صلاة قبلها ولا يصلي بعد طلوع الفجر الثاني شيئا إلا ركعتي الفجر فقط ومن دخل المسجد ولم يكن صلى ركعتي الفجر فإن كان قبل الإقامة صلاحهما وان دخل وقت الإقامة وقد افتتح الإمام الصلاة فلا يصلهما وليدخل في الصلاة المكتوبة فإنه أفضل والنهي فيه روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة وليل من قعد في المسجد من غير صلاة ركعتين تحية المسجد سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر هذه الأربع كلمات يقولها أربع مرات فها عدل ركعتين في الفضل وكذلك من دخله وكان على غير وضوء أو مر في المسجد عابر طريق ومن دخل مسجدا فلا يقعد حتى يصلي ركعتين وكره له دخول المسجد والقعود فيه على غير وضوء

## الفصل العاشر

فيه كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل ونقصانه بالاقدام

واختلاف ذلك في الصيف والشتاء

قال الله جل جلالته ألم تر الى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين الآيتين الى قوله عدد السنين والحساب وقال سبحانه الشمس والقمر بحسبان وفي حديث أبي الدرداء وكعب الاحبار في صفة هذه الامة يراعون الظلال لا إقامة الصلاة وأحب عباد الله الى الله عز وجل الذين يراعون الشمس والقمر والاطلة لذكر الله عز وجل وقال بعض العلماء بالحساب والاثم من اهل الحديث ان الليل والنهار أربع وعشرون ساعة وإن الساعة ثلاثون شعيرة يأخذ كل واحد منهما من صاحبه في كل يوم شعيرة حتى تستكمل الساعة في شهر وبين أول الشهر وآخره ثلاثون درجة الشمس كل يوم في درجة قال وتفسير ذلك انه اذا مضى من أيلول سبعة عشر يوما استوى الليل والنهار ثم يأخذ الليل من النهار من ذلك اليوم في كل يوم شعيرة حتى يستكمل ثلاثين

يوما فيزيد ساعة حتى يصير سبعة عشر يوما من كانون الاول فينتهى طول الليل وقصر النهار وكانت تلك الليلة أطول ليلة في السنة وهي خمسة عشر ساعة وكان ذلك اليوم أقصر يوم في السنة وهو تسع ساعات ثم يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من آذار استوى الليل والنهار وكان كل واحد منهما اثني عشر ساعة ثم يأخذ النهار من الليل كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبعة عشر يوما من حزيران كان نهاية طول النهار وقصر الليل فيكون النهار يومئذ خمسة عشر ساعة والليل تسع ساعات ثم ينقص من النهار كل يوم شعيرة حتى اذا مضى سبع عشرة ليلة من ايلول استوى الليل والنهار ثم يعود الحساب على ذلك قال فواقيت الصلاة من ذلك ان الشمس اذا وقعت فهو قبل الزوال فاذا زالت باقل القليل فذلك أول وقت الظهر فاذا زادت على سبعة أقدام بعد الزوال فذلك أول وقت العصر وهو آخر وقت الظهر قال والذي جلفي الحديث ان الشمس اذا زالت بمقدار شرآك فذلك وقت الظهر الى أن يصير ظل كل شيء مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر وهكذا صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في أول يوم ثم صلى من الغد الظهر حين صار ظل كل شيء مثله فذلك آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثم صلى المصالحين صار ظل كل شيء مثليه وقال ما بين هذين وقت فاذا أردت أن تقيس الظل حتى تعرف ذلك فانصب عودا أو قم قائما في موضع من الارض مستويا ثم اعرف موضع الظل ومتناه فخط على موضع الظل خطا ثم انظر أينقص الظل أم يزيد فان كان الظل ينقص فان الشمس لم تزل بعد مادام الظل ينقص فاذا قام الظل فذلك نصف النهار ولا يجوز في هذا الوقت الصلاة فاذا زاد الظل فذلك زوال الشمس الى طول ذلك الشيء الذي قسته به طول الظل وذلك آخر وقت الظهر فاذا زاد الظل بعد ذلك قدما فقد دخل وقت العصر حتى يزيد الظل طول ذلك الشيء مرة أخرى فذلك وقت العصر الثاني فاذا زدت قائما تريد أن تقيس الظل بطولك فان طولك سبعة أقدام بقدمك سوى قدمك التي تقوم عليها فاذا قام الظل فاستقبل الشمس بوجهك ثم مر انسانا يعلم طرف ذلك بعلامة ثم قس من عقبك الى تلك العلامة فان كان بينهما أقل من سبعة أقدام سوى ما زالت عليه الشمس من الظل فانك في وقت الظهر ولم يدخل وقت العصر حتى يزيد الظل على سبعة أقدام سوى ما تزلو الشمس عليه من الظل فذلك وقت العصر ثم ان الاقدام تختلف في الشتاء والصيف فيزيد الظل وينقص في الايام فمرة ذلك ان استواء الليل والنهار في سبعة عشر يوما من آذار فان الشمس تزلو يومئذ وظل الانسان ثلاثة أقدام وكذلك ظل كل شيء تنصبه فان الشمس تزلو يومئذ وظل كل شيء ثلاثة أسباعه ثم ينقص الظل كلها مضى ستة وثلاثون يوما نقص الظل قدما حتى ينتهى طول النهار وقصر الليل في سبعة عشر يوما من حزيران فتزلو الشمس يومئذ وظل الانسان نصف قدم وذلك أقل ما تزلو عليه الشمس ثم يزيد الظل فكلها مضى ستة وثلاثون يوما زاد الظل قدما حتى

يستوى الليل والنهار في سبعة عشر يوما من أيلول فتزول الشمس يومئذ والظل على ثلاثة أقدام ثم يزيد الظل وكلما مضى أربعة عشر يوما زاد الظل قدما حتى ينتهي طول الليل وقصر النهار وذلك في سبعة عشر يوما من كانون الاول فتزول الشمس يومئذ على تسعة أقدام ونصف قدم وذلك أكثر ما تزول الشمس يومئذ عليه ٧ ثم كلما مضى أربعة عشر يوما زاد الظل قدما حتى ينتهي إلى سبعة عشر يوما من آذار فذلك استواء الليل والنهار وتزول الشمس على ثلاثة أقدام وذلك دخول الصيف وزيادة الظل ونقصانه الذي ذكرناه في كل ستة وثلاثين يوما قدم في الصيف والقيظ وزيادته في كل أربعة عشر يوما قدم في الربيع والشتاء وهذا ذكره بعض علماء المتأخرين من أهل العلم بالاجموم وقد ذكر غيره من القدماء قريبا من هذا وذكر زوال الشمس بالاقدام في شهر تشرين وعالف هذا في حدين من نهاية الطول والقصر قدمين فذكر أن أقل ما تزول عليه الشمس في حزيران على قدمين وأنا أكثر ما تزول عليه الشمس في كانون ثمانية أقدام فكلان الاول هو أدنى تحديدا وأقوم تحريرا وذكر أن الشمس تزول في أيلول على خمسة أقدام وفي تشرين الاول على ستة وفي تشرين الاخير على سبعة وفي كانون على ثمانية قال وذلك منتهى قصر النهار وطول الليل وهو أكثر ما تزول عليه الشمس قال ثم ينقص الظل ويزيد النهار فتزول الشمس في كانون الاخير على سبعة أقدام وتزول في شباط على ستة أقدام وفي آذار على خمسة وذلك استواء الليل والنهار وتزول في نيسان على أربعة أقدام وتزول في أيار على ثلاثة أقدام وتزول في حزيران على قدمين فذلك منتهى طول النهار وقصر الليل وهو أقل ما تزول الشمس عليه فيكون النهار حيثئذ خمس عشرة ساعة والليل تسع ساعات وتزول الشمس في تموز على ثلاثة أقدام وفي آب على أربعة أقدام وفي أيلول على خمسة أقدام وفيه يستوى الليل والنهار وقد روينا عن سفيان الثوري رحمه الله أكثر ما تزول عليه الشمس تسعة أقدام وأقل ما تزول عليه قدم وهذا أقرب إلى القول الاول في التحديد وقد جاء في ذكر الاقدام لوقت الصلاة أثر من سنة فلذلك ذكرنا منها ما شرحه من عرفه روينا عن أبي مالك سعد بن طارق الأشعري عن الاسود بن زيد عن ابن مسعود قال كان قدر صلاة الظهر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام إلى ستة أقدام وفصل الخطاب ان معرفة الزوال بهذا التحديد ليس بضرر ولكن صلاة الظهر بعد يقين زوال الشمس فرض متى زالت الشمس مبالغ عليك ويقين قلبك ومنظر عينك فكانت الشمس على حاجبك الايمن في الصيف اذا استقبلت القبلة فقد زالت لاشك فيه فصل الى أن يكون ظل كل شيء مثله فهذا آخر وقت الظهر وأول وقت العصر ثم صل العصر الى أن يسير ظل كل شيء مثله فهذا آخر وقت العصر المستحب ثم الى أن تصغر الشمس وتبدل للغروب فهذا وقت الضرورات وهو مكروه الا لمريض أو معذور وروي عن النبي صلى الله عليه وسلم من أدرك من

العصر ركة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر ومن أدرك من الصبح ركة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح فإذا كانت الشمس على حاجبك الايسر وأنت مستقبل القبلة في الصيف فإن الشمس لم تزل مبالغ عليك ومنظر عليك فإذا كانت بين عيذك فهو استواء وفي كبد السماء نظر عيذك و يصلح أن تكون قد زالت لقصر النهار وفي أول الشتاء وقد لا تكون زالت إذا طال النهار وتوسط الصيف فإذا صارت إلى حاجبك الايمن فقد زالت في أي وقت كان ثم إن هذا يختلف في الشتاء فإذا كانت على حاجبك الايسر في الشتاء وأنت مستقبل القبلة فيصاح أن تكون زالت لقصر النهار في أول الشتاء وقد لا تكون زالت إذا امتد النهار وفي أول الصيف فإذا كانت الشمس بين عيذك في الشتاء فقد زالت لاشك فيه فصل الظهر فإذا صارت إلى حاجبك الايمن فهذا آخر وقت الظهر في الشتاء وهو أول وقت الظهر في الصيف وهذا التقدير انما هو لاهل اقليم العراق وخراسان لانهم يصلون إلى الحجر الاسود وتلقاه الباب من وجهة الكعبة فأما اقليم أهل الحجاز واليمن فإن تقديرهم على ضد ذلك وقبلتهم إلى الركن اليماني وإلى مؤخر الكعبة فلذلك اختلف التقدير وتضاد الاختلاف للتوجه إلى شطر البيت وتفاوت الاقاليم المستديرة حوله فهذا كان تقدير المتقدمين وما سوى ذلك من التدقيق والتحرير فحدث لأنه علم لاهله ومن أشكل عليه الوقت لجهل بالادلة أو لنعيم ادمترض فليتحرب بقلبه ويحتد بعلمه ولا يصلي صلاة الابد تيقن دخوله وقتها وان تأخر ذلك فهذا أفضل حيثئذ ولكن قد جاء في الخبر ثلاث من مناقب الايمان الصيام في الصيف واسباغ الوضوء في الشتاء وتعجيل الصلاة في يوم دجن ومن أمثال العرب يوم الدجن يضرب فيه عبد السوم هذا لان الوقت في النعيم كأنه يقصر لنية الشمس فيغفل الانسان عن مراعاة الوقت أو يتشاغل عنه لان الفرائض لا تقبل الاعن يمين فأدوها بعد دخول الوقت على اليقين أفضل من أدائها في الوقت على الشك ألم تسمع إلى قوله صلى الله عليه وسلم فإن غم عليكم فأكلوا عدة شعبان ثلاثين فترك الاحتياط لليتين ومن صلى وهو يرى أنه الوقت أو توجه إلى القبلة فيما يعلم تبين له بعد أنه صلى قبل الوقت أو صلى لغير القبلة نظر فإن كان في الوقت أو بعده قليلا أعاد الصلاة احتياطا وان كان الوقت قد خرج فلا شيء عليه وهو مغفوع الخطأ وأحب أن يعيد تلك الصلاة متى ذكرها وقال بعض العلماء للشمس سبعة أزولة ثلاثة منها لا يعلمها البشر الزوال الاول نزوله عن قطب الفلك الاعلى لا يشهدد ولا يعلمه الا الله عز وجل والزوال الثاني عن وسط الفلك لا يعلمه من خالق الله تعالى الا خزان الشمس المولطون بها الذين يرمونها بجبال الناج ليسكن حرها ويحتدوا شعاعها عن العالمين ويسوقونها على العجلة المركبة في الفلك والزوال الثالث يعلمه ملائكة الارض ثم ان الزوال الرابع يكون على ثلاثة دقائق وهو ربع شعيرة والشعيرة جزء من اثني عشر جزءا من ساعة فهذا الزوال تعرفه الفلاسفة من

المنجمين أهل العلم بمساحة الفلك وتركيب الافلاك فيه وتقدير سير الشمس في الشتاء والصيف في فلكها منه فيقومون ذلك بالنظر في المرتجلات الطالعة على التقويم فاذا زالت الشمس الزوال الخامس نصف شعيرته وهي ست دقائق عرف زوالها أهل الحساب والتقاويم بالاسطرلاب الطالع فاذا زالت شعيرة وهو زوال السادس المشترك وهو جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة عرف زوالها علماء المؤذنين وأصحاب مراعاة الاوقات فاذا زالت ثلاث شعيرات فهو الزوال السابع وهو ربع ساعة عرف الناس كلهم زوالها وعند هذا الوقت صلاة الكافة وهو أوسط الوقت ، أوسعهم وذلك واسع برخصة الله سبحانه وتعالى ورحمته وهذا كله بعد منصب السماء ولاستواء تقويم صنعته في الأفق الأعلى ولا تقان صنعته في الجوف المتخرق علواً وفي الأقطار المتسعة المستديرة استواءاً ومتساوياً وقديروا في الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل جبريل عليه السلام فقال هل زالت الشمس فقال لا نعم فقال كيف هذا فقال بين قوليك لا نعم قطعت في الفلك خمسين ألف فرسخ فكان النبي صلى الله عليه وسلم سألته عن زوالها على علم الله سبحانه وتعالى به وقد قال بعض الفلاسفة ان السماء تدور وتدور الرحا قددير الافلاك بدورانها على القطب ولكن لا يرى ذلك منها لبعدها وعلوها وتقويم استدانتها وقد ذكره بعض العلماء من السلف فتبارك الله أحسن الخالقين وذكر بعض العارفين أعجب من هذا وألطف من قدرة الله عز وجل وخفي صنعه ذكر أن الليل والنهار أربعة وعشرون ساعة وأن الساعة اثنا عشر دقيقة كل دقيقة اثنا عشر شعيرة وكل شعيرة أربعة وعشرون نفساً فتظهر الانفاس من خزانة الجسم فتنشئ الشعائر وتنشأ الشعائر فتظهر الدقائق فتتج الساعات وتحرك الساعات فتدير الافلاك وتدور الافلاك فتنتشر الليل والنهار في الجوف والافطار وينشر الليل والنهار فتدير السماء في الأفق وينعقد الحسبان بالتفصيل فاذا خفي الاحساس انقطعت الانفاس فانفكت الافلاك ففندتها تنتشر النجوم وتنشق السماء وتخرب الديار وتظهر دار القرار فسبحان الله ألطف الصانعين وأقهر القادرين وقد قال سبحانه وتعالى اذا الشمس كورت واذ النجوم انكدرت وقال سبحانه وتعالى يوم تمور السماء مورا يعني تدور دورا فسبحان اللطيف الحكيم أدار تلك الافلاك الكشف بهذه الانفاس اللطاف كما حجب الفلك الكشيف بستر الفضاء اللطيف فالفلك العظيم لا يحجب السماء والفضاء الرقيق يحجب الفلك لانه أرفع سبحانه وتعالى أرفعنا السهوا أحب أن يخفي عنا الفلك فلم نزالا ما أرانا فالبعده سبب لذلك ومحرك لذلك ولا يشعر بذلك فداره أنفاسه وأنفاسه ساعاته وساعاته عمره وعمره أجله وأجله آخرته وهو في غفلة بدينه وفي لعب بما يهواه فان نظرت الى السماء رأيتنا تنشئ الانفاس وان نظرت الى الانفاس رأيتنا تدور الافلاك وان نظرت الى فوق الفوق عمت عماماه فلاله الاهور رب العرش العظيم صنع الله الذي أتقن كل شيء ان ربي لطيف لما يشاء من غيرهم آياتنا في الافاق وفي أنفسهم وفي

الارض آيات اللوتين وفي أنفسكم أفلا تبصرون فلا أقسم بماتبصرون وما لاتبصرون سيذكر من يخشى ويتجنبها الا شق فاما صلاة المغرب فأفضل ما وصلت فيه اذا تلى حاجب الشمس الاعلى وهو غيبتها عن الابصار وروى عن عمر رضي الله عنه انه أخر صلاة المغرب ليله حتى طلع نجم فاعتقر رقبة وروى ناعن ابن عمر رضي الله عنهما انه أخر المغرب حتى طلع كوكبان فاعتقر رقتين وأفضل ما وصلت فيه عشاء الآخرة اذا غاب البياض الغربي وأظلم مكانه وهو الشفق الثاني الى ما بعد ذلك فتأخيرها أفضل الى ربيع الليل ما لم تتم والنوم قبلها مكروه شديد ووقت حسن في سنة أن يصلي بمقدار غيبة القمر ليله ثلاثين الشهر وهذا يكون بعد سبع ونصف من الليل لا يارو يأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلي العشاء الآخرة لسقوط القمر ليله ثلاث وأفضل ما وصلت فيه صلاة الصبح اذا طلع الفجر الثاني وهي الصلاة الوسطى التي أفردها تبارك وتعالى بحافظتها لانها تختص بمكان ثلاث من التوسط لا توجد في سائر الصلوات منها انها بين الليل والنهار والثاني انها بين صلاتين من صلاة الليل و صلاتين من صلاة النهار والثالث انها متوسطة بين صلاتي جهر و صلاتي مخافة وايضا فانها أقصر الصلاة عددا لا ثلاثا ولا أربعافلما اختصت بتوسط هذه المعاني دون غيرها كانت هي الوسطى وايضا فان الله تعالى نصر على ذكر الفجر في قوله عز وجل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا وقيل في تفسير ذلك تشهد ملائكة الليل والنهار فكان هذا ذكرها بوصف آخر تو كيدا للمحافظة عليها فان صح الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم شغلوا ناعن الصلاة الوسطى صلاة العصر بطل ما قلناه وثبت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الحق بونه نقول ولا أحسب الخبر الا ثابتا فقد جاء بأشد اليقين أخبرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عنها فقال هي التي شغل عنها أخى سليمان حتى توارت بالحجاب والسنة ان تقرأ في صلاة الصبح بسورة من المثاني و بطوال المفصل لانها قصرت وعوض عنها طول القيام فان كان أجمع للمصلين وأكثر لعدد ما اذا توسط الوقت لحسن قبل أن تمحق النجوم فاما أن يسفر حتى ينتشر البياض تحت الحمرة وذلك هو شيء من شعاع الشمس فلا وان كثروا فصلاتها بفلس في القليل أفضل والمحافظة على أوائل الاوقات من كل صلاة من أفضل الاعمال الا ما ذكرناه من تأخير صلاة العشاء الآخرة للآخرية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل الصلاة في أول الوقت على الصلاة في آخر الوقت كفضل الآخرة على الدنيا وفي الخبر ان العبد يصلي الصلاة في آخر وقتها ولما فاتته من الوقت الاول لخير له من الدنيا وما فيها والخبر المشهور ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الاعمال أفضل فقال الصلاة لو قتها وقد جله في الأثر الوقت الاول رضوان الله عز وجل والوقت الاخير عفو الله تبارك وتعالى قيل فرضوان الله عز وجل يكون للحسين وعفو الله سبحانه وتعالى يكون عن المقصرين والوقت الاول من كل

صلاة من عزيمته الدين وطريقة المقيمين للصلاة المحافظين والوقت الثاني رخصة في الدين وسعة من الله عز وجل ورحمة للخائفين

## الفصل الحادى عشر

فيه كتاب فضل الصلاة في الأيام والليالي

(ذكر ما جاء في صلاة النهار من الفضائل) روي عن أبي سلبه وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين يمنعانك مخرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين يمنعانك مدخل السوء عن سعيد بن أبي سعيد الطويل سمع أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح من توضأ ثم توجه إلى مسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعي عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شجرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فلن يجلس حتى يركع كتب الله له بكل جلسة ألف ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحجة وعمره مبرورة عن عطاء ابن يسار عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قراءتهن وركوعهن وسجودهن صلى معه سبعون ألف ملك يستغفرون له حتى الليل ولم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدع أربعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة وأحب أن يرفع لي فيها عمل قيل يا رسول الله فيهن سلام فاصل قال لا وروى عنه صلى الله عليه وسلم رحم الله عبداً صلى أربعاً قبل العصر

(ذكر صلاة يوم الأحد) وروى عن سعيد بن جبير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآمن الرسول لمره كتب الله عز وجل له بعد ذلك نصران ونصرانية حسنات وأعطاه ثواب نبي وكتب له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله عز وجل في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفر وروينا عن علي عليه السلام عن النبي صلى الله عليه وسلم قال وحدوا الله تبارك وتعالى بكثرة الصلاة في يوم الأحد فإنه سبحانه وتعالى واحد أحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وتزليل السجدة وفي الثانية فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصل ركعتين أخريين قرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة الجمعة



وسأل الله تبارك وتعالى حاجته كأن حقا على الله سبحانه وتعالى أن يقضى حاجته ويبرئه عما كانت  
التصاري عليه

(ذكر صلاة يوم الاثنين) روي عن أبي الزبير عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي  
مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة فإذا سلم استغفر الله عز وجل عشر مرات وصلى على النبي  
صلى الله عليه وسلم عشر مرات غفر الله عز وجل له ذنوبه كلها . ثابت البناني عن أنس بن مالك قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة  
الكتاب وآية الكرسي مرة فإذا فرغ من صلاته قرأ اثنتي عشرة مرة قل هو الله أحد واستغفر الله  
اثنتي عشرة مرة ينادى به يوم القيامة أين فلان ابن فلان ليقم فيأخذ ثوابه من الله عز وجل فأول ما  
يعطى من الثواب ألف حلة ويتوج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية  
يسعون به حتى يدور على ألف قصر من نور يتلأ

(ذكر صلاة يوم الثلاثاء) يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند اتصاف النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية  
الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم يكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى سبعين  
يوما مات شهيدا وغفر له ذنوب سبعين سنة

(ذكر صلاة يوم الأربعاء) أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم من صلى يوم الأربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله  
أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر  
لك ما تقدم من ذنبك ودفع الله عز وجل عنه عذاب القبر وضيقه وظلمته ودفع عنه شدائد القيامة  
ورفع له من يومه عمل نبي

(ذكر صلاة يوم الخميس) روي عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من صلى يوم الخميس ما بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الركعة الاولى فاتحة الكتاب مرة  
ومائة مرة وآية الكرسي وفي الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة ومائة مرة قل هو الله أحد ويصلى على  
النبي مائة مرة أعطاه الله عز وجل ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل  
ساج البيت وكتب له بدد كل من آمن بالله عز وجل وتوكل عليه

(ذكر صلاة يوم الجمعة) روينا عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم الجمعة صلاة كل مائة من عبد مؤمن قام إذا استقلت الشمس وارتفعت قيد ربع أو أكثر من ذلك قنوصاً ثم أسبغ الوضوء ففعل تسبيحة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً كتب الله له مائة حسنة ومائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله تبارك وتعالى له في الجنة أربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله له في الجنة ثمان مائة درجة وغفر الله له ذنوبه كلها ومن صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله عز وجل له ألفاً ومائة حسنة ومائة ألفاً ومائة سيئة ورفع له في الجنة ألفاً ومائة درجة أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى الصبح يوم الجمعة في جماعة ثم جلس في المسجد يذكر الله سبحانه وتعالى حتى تطلع الشمس كان له في الفردوس الأعلى سبعون درجة بعد ما بين الدرجتين حضر الجواد المضمر سبعين سنة ومن صلى صلاة الجمعة في جماعة كان له في الفردوس خمسون درجة حضر الجواد خمسين سنة ومن صلى العصر في جماعة فكانما أعتق ثمانية من ولد اسمعيل كلهم رب بيت ومن صلى المغرب في جماعة فكانما حج حجة مبرورة وعمره متقبلة نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دخل الجامع يوم الجمعة ففعل أربع ركعات قبل صلاة الجمعة قرأ في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة فإنه لم يمض حتى يرى مقعده في الجنة أو يرى له

(ذكر صلاة يوم السبت) سعيد عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات فإذا فرغ وسلم قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلاً وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرشه مع النبيين والشهداء (فضل صلاة الجمعة) أبو ثمال عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى أربعين يوماً في جماعة لا نقوته التكبير الأولى مع الإمام كتب الله عز وجل له برأتين برائة من النار وبرائة من الفاق

ذكر ما جاء في صلوات الليل وما دخل فيه من الصلاة بين العشاءين

(صلاة ليلة الاحد) عن مختار بن فلفل عن أنس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من صلى ليلة الاحد عشرين ركعة قرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله أحد خمسين مرة والمعوذتين مرة ثم استغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصلى على النبي

وتبرأ من حوله وقوته والتجأ الى حول الله عز وجل وقوته وقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن آدم صفوة الله تبارك وتعالى وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمد صلى الله عليه وسلم حبيب الله تبارك وتعالى كان له من الثواب بعدد من دعا الله عز وجل ولنا ومن لم يدع الله عز وجل ولنا وبعث الله تبارك وتعالى يوم القيامة مع المؤمنين وكان حقا على الله سبحانه وتعالى يوم القيامة أن يدخله الجنة مع النبيين

(فضل صلاة ليلة الاثنين) روينا عن الأعمش عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الاثنين أربع ركعات قرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشرات مرات وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشرين مرة وفي الركعة الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة وفي الركعة الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم تشهد وسلم وقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة وصلى على محمد خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله سبحانه وتعالى حاجته كان حقا على الله عز وجل أن يؤتبه سؤله ما سأل وهي تسمى صلاة الحاجة القاسم بن عبد الرحمن عن أبي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الاثنين ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الفلق خمس عشرة مرة وقل أعوذ برب الناس خمس عشرة مرة وقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي ويستغفر الله سبحانه وتعالى خمس عشرة مرة جعل الله عز وجل اسمه في أصحاب الجنة وإن كان من أصحاب النار وغفر له ذنوب السر وذنوب العلانية وكُتب له بكل آية قرأها حجة وعرة وإن مات ما بين الاثنين الى الاثنين مات شهيدا

(ذكر صلاة ليلة الثلاثاء) في الخبر من صلى ليلة الثلاثاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وإذا جاء نصر الله خمس عشرة مرة بنى الله له بيتا في الجنة عرضه وطوله وسع الدنيا سبع مرات

(صلاة ليلة الأربعاء) في الخبر من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في أول ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات وفي الركعة الثانية فاتحة الكتاب مرة وقل أعوذ برب الناس عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه الى يوم القيامة

(فضل صلاة ليلة الخميس) أبو صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس

مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تبارك وتعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لو أديبه فقد أدى حقهما وإن كان عاقا لها وأعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء

(فضل صلاة ليلة الجمعة) أبو جعفر محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد عشر مرات فكانما عبد الله سبحانه وتعالى اثنتى عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها وروينا عن كثير بن سليم عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى ليلة الجمعة العشاء الآخرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات قرأ في كل ركعة الحمد مرة وقل هو الله أحد مرة والمعوذتين مرة ثم أوتر ثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن ووجهه إلى القبلة فكانما أحيا ليلة القدر وقال النبي صلى الله عليه وسلم أكثروا على من الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزره يعني ليلة الجمعة ويوم الجمعة

(فضل صلاة ليلة السبت) عن كثير بن شظير عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتى عشرة ركعة بنى الله له قصرًا في الجنة وكان ثوابه صدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهودية وكان حقا على الله عز وجل أن يغفر له

### ذكر فضل الصلاة بين العشاءين وما يختص به ذلك الوقت في كل ليلة

روينا عن سليمان التيمي أن رجلا حدثه قال قيل لعبيد، ولى رسول الله صلى الله عليه وسلم هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمر بالصلاة غير المكتوبة قال ما بين المغرب والعشاء. أبو صخر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من صلى ما بين المغرب والعشاء فها من صلاة الأوابين. عبد الرحمن بن الأسود عن أبيه قال ما أتيت عبد الله بن مسعود في تلك الساعة الا وجدته يصلي فقلت له في ذلك فقال نعم ساعة الغفلة يعني بين المغرب والعشاء ومثل مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم أى شيء كان يصنع النبي صلى الله عليه وسلم بين المغرب والعشاء اذا دخل منزله قال يصلى. ثابت البناني قال كان أنس بن مالك يصلى بين المغرب والعشاء ويقول هي ناشئة الليل حدثنا عن فضيل بن عياض عن ابان بن أبي عياش قال سألت امرأة أنس بن مالك فقالت انى أرقد قبل العشاء فهاها وقال نزلت هذه الآية فيما بينهما تتجافى جنوبهم عن المضاجع حدثنا أحمد بن أبي الحواري قال قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأقعد

انتشى بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر النهار. أحى ما بينهما فقال ان جمعتهما فهو أفضل قلت  
فان لم يتيسر لى قال فأفطر بالنهار وصل بين المغرب والعشاء دشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أفضل الصلوات عند الله عز وجل صلاة المغرب لم يحطها عن  
مسافر ولا مقيم فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فز صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى  
الله له قصرين فى الجنة لا أدري من ذهب أو فضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنوب  
عشرين سنة أو قال أربعين سنة أو سلمة عز أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه أحيا ليلة القدر . سعيد بن جبيرة عن ثوبان قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء فى مسجد جماعة لم يتكلم  
الا بصلاة أو قرآن كان حقا على الله سبحانه وتعالى أن يبنى لمقصرين فى الجنة مسيرة كل قصر منهما  
مائة عام ويغفر له بينهما غراسا لو طافه أهل الدنيا لو سمعهم محمد بن الحجاج سمع عبد الكريم بن  
الحريث يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى  
له قصر فى الجنة فقال عمر اذا تكثر قصورنا يارسول الله قال الله أكبر وأفضل أو قال وأطيب أبو  
عائشة السعدى وأبو حفص العوفى عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
المغرب فى جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا يقرأ فى الركعة  
الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين وسطها وهى والحمد لله واحد لا اله  
الا هو الرحمن الرحيم الى آخر الآيتين وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فاذا قام  
الى الركعة الثانية قرأ بفاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها الى قوله تعالى أولئك أصحاب النار  
هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر البقرة من قوله عز وجل لله ما فى السموات الى آخرها وقل  
هو الله أحد خمس عشرة مرة بنى له فى جنات عدن ألف مدينة من الدر والياقوت فى كل مدينة ألف  
قصر فى كل قصر ألف دار فى كل دار ألف حجرة فى كل حجرة ألف صفة فى كل صفة منها ألف  
خيمة فى كل خيمة ألف سرير من أصناف الجواهر على كل سرير ألف فراش بطاقتها من استبرق  
وظواهرها من نور منضد وألف مرققة من هذا الطرف من السرير وألف مرققة من الطرف الآخر  
فوق تلك الفرش زوجة من الحور العين لا توصف بشيء الا زادت عليه جمالا وكالا لا يراها ملك  
مقرب ولا نبي مرسل الا اثنى بحسنها قد ملا ما كتمها ما بين طرفى السرير على كل زوجة منهن ألف  
حلة لا توارى حلة حلة ولا توارى اللؤلؤ كلها الجلود يرى بعضها من تحت بعض كما يرى السلك من

الياقوتة وبما يرى الشراب الأحمر من الزجاج البضء لكل زوجة منهن مائة ألف وصيف ومائة ألف جارية ومائة ألف قهرمان على قصورها وضياعها هذا لها خاصة سوى خدم زوجها في كل خيمة منهن نهر من التسليم ونهر من الكوث وعين من الكافور وعين من الزنجبيل وعين من السلسيل وخصن من شجرة طوبى وخصن من سدرة المنتهى في كل خيمة ألف مائدة من الدر والياقوت أدى مائدة منها مثل استدارة الدنيا مرتين على كل مائدة منها ألف صحيفة صحاف من ذهب مكللة بالدر والجوهر في كل صحيفة منها مائة ألف لون من طعام مختلف طعمه ولونه وريحه يعطى الله سبحانه وتعالى وله المؤمن من القوة ما يأتي على تلك الأطعمة ومثلها من الأشربة ويأتي على أولئك الأزواج كلهن في مقدار يوم من أيام الدنيا فسيحان الملك الوهاب القادر على ما يشاء رب العالمين . عبد الرحمن بن منصور عن سعد بن سعيد عن كرز بن وبرة قال وكان وبرة من الأبدال قال قلت للخضر عليه السلام علي شيئا أمعله في ليلى فقال إذا صليت المغرب فقم إلى صلاة العشاء الآخرة مصليا من غير أن تكلم أحدا واقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم في كل ركعتين وأقرأ في ركعة بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات فإذا فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحدا وصل ركعتين وأقرأ بفاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم أسجد بعد تسليمك واستغفر الله سبحانه وتعالى سبع مرات وصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستو جالساً وارفع يدك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا الله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يدك وأدع بهذا الدعاء ثم قم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وادم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمني من سمعت هذا الدعاء فقال في حضرت محمد صلى الله عليه وسلم حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به وكنت عنده وكان ذلك بمحض من فعلته من علمه إياه ويقال إن هذه الصلاة وهذا الدعاء من داوم عليه بحسن يقين وصدق يقين رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه دخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكله وعلوه ولهذا فضائل كثيرة اختصرناها للإيجاز

## الفصل الثاني عشر

### في ذكر الوتر وفضل الصلاة بالليل

عن مبارك بن عوف الاحمسي عن عمر بن الخطاب قال ان الاكياس الذين يوترون أول الليل وان الاحوياء يوترون آخر الليل وهو أفضل وقد يروى في خبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل أبا بكر رضي الله عنه متى توتر فقال من أول الليل قبل أن أنام وقال لعمر رضي الله عنه متى توتر فقال من آخر الليل فقال لأبي بكر حذر هذا وقال لعمر قوی هذا وفي بعض الاخبار انه قال لأبي بكر مثلك كالذي قال أحرزت نهي وابتني النوافل وقال لعمر انك لقوی مکين وروينا عن عثمان رضي الله عنه انه قال أما أنا فأوتر أول الليل فاذا استيقظت صليت ركعة شفعت بها وترى فما شبهتهما الا كالغريفة من الابل ضممتها الى اخواتها ثم أوترت من آخر صلاتي والمشهور عنه من فعله انه كان يحيي الليل كله بركعة واحدة يحتم فيها القرآن وهي وتره وروينا عن علي عليه السلام انه قال الوتر على ثلاثة أنحاء ان شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين وان شئت أوترت بركعة فاذا استيقظت شفعت اليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر حتى يكون آخر صلاتك وفي حديث ابن عمر صلاة الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فاوتر بركعة وهذا أحب الوجوه الى وقال مجاهد قال عبد الله بن عمر من صلى أربعاً بعد العشاء كن كمدفن من ليلة القدر قال حسين فذكرت ذلك لابراهيم فقال كان عبد الله بن مسعود يكره ان تتبع كل صلاة بثلاث وكانوا يصلون العشاء ثم يصلون ركعتين ثم أربعاً فزبداله أن يوتر أو تر ومن اراد ان ينام نام وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو تروا يأمل القرآن من كل الليل وقالت عائشة رضي الله عنها قد أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم من اوله وأوسطه وانتهى وتره الى السحر وفي الخبر كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر عند الاذان ويصلي ركعتين عند الإقامة وسأل رجل علياً عليه السلام عن وقت الوتر فسكت عنه ثم خرج اليهم عند الاذان لهالة الفجر فقال ابن السائل عن الوتر هذا وقت وتر حسن أبو امامة عن عمرو بن عتبة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان أقرب ما يكون الرب عز وجل من العبد جوف الليل الاخير فان استطعت أن تكون ممن يذكر الله سبحانه وتعالى في تلك الساعة فكن أبودر الغفاري قال قلت يا رسول الله أي الليل الصلاة فيه أفضل قال نصف الليل الغابر يعني الباقي وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام أي الليل أسمع فقال ان العرش يهتز من السحر وقد روى في الخبر أن في الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً الا أعطاه وروى في خبر آخر يصلي أو يدعو الاستجاب له وهي في كل ليلة يقال ان في الليل وقت لا بد أن ينাম فيه أو تنفل كل ذي عين الا الحي الذي

لا يموت فلما هذه الساعة وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا مضى نصف الليل وفي لفظ آخر إذا بقي ثلث الليل الأخير نزل الجبار سبحانه وتعالى إلى السماء الدنيا فقال لا يسأل عن عبادي غيري هل من تائب فأتوب عليه هل من مستغفر فأغفر له هل من داع فأستجيب له هل من سائل فأعطيه كذلك حتى يطلع الفجر وفي حديث عمرو بن عتبة عليك بصلاة آخر الليل فإنها مشهودة محضرة يعني يحضرها ملائكة الليل وملائكة النهار

### الفصل الثالث عشر

فيه كتاب جامع ما يستحب أن يقول العبد إذا استيقظ من نومه للتهجد

وفي يقظته عند الصباح

ليقل إذا استيقظ من منامه بكرة أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة لله والسلطان لله والبهاء لله والقدرة لله والعزة لله والتسبيح لله أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى ملة أبينا إبراهيم حنيفا وما كان من المشركين الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا واليه النشور اللهم إنا نسألك أن تبثنا في يومنا هذا إلى كل خير ونعوذ بك أن نغترح فيه سوءا أو نجره إلى مسلم فإنك قلت وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضى أجل مسمى اللهم فالق الإصباح وجاعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبا يا أسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه وأعوذ بك من شره وشر ما فيه بسم الله ماشاء الله لاقوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله بسم الله لا يصرف السوء الا الله رضيت بالله عز وجل ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير ولىقرأ المودتين فاذا أمسى قال مثل ذلك كله الا أنه يقول أمسينا وأمسى الملك لله عز وجل أسألك خير هذه الليلة ولا بدع أن يقول في كل ليلة بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم أعوذ بكلمات الله التامات واسماؤه كلها من شر ما ذرا وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم وان يقل دخوله من الخلاه عند وقت السحر كان أفضل كيلا يشغله عن الذكر يجعل ذلك في آخر النهار أو من أول الليل فقد فعل ذلك كثير من الصالحين وهو حسن الا أن دخول الخلاه عند الصباح أصح للجسد من جهة العطب وأنظف للطهارة سيما لمن يأكل بالنهار

ذكر ما يستحب من القول اذا أخذ العبد مضجعه للنوم

ليقل يا ربنا ربنا وضعنا جنينا وباسمك أرفعه اللهم ان أمسكت نفسي فاغفر لها وارحمها وان أرسلتها



فاعصمها واحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين وعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم البراء بن عازب أن يقول اذا أخذ مضجعه ليلا اللهم اني وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا اليك أنت بكتابك الذي أنزلت وبرسولك الذي أرسلت وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول عند النوم اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك وانه أمر أن يقال الحمد لله الذي علا فقهر الحمد لله الذي بطن فجبر الحمد لله الذي ملك فقدرا الحمد لله الذي هو يحيي الموتى وهو على كل شيء قدير وليقل بعد ذلك اللهم اني أسألك الراحة بعد الموت والعفو عند الحساب اللهم اني أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشياطين وشر كهمل وليقرأ خمسا من أول سورة البقرة وثلاثا من آخرها وآية الكرسي والآيتين اللتين بعدها وليقرأ قوله عز وجل والحمد لله الواحد الاحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم والآية التي بعدها الى قوله تعالى لقوم يعقلون ويقال من قرأ هذه الآية عند منامه حفظ عليه القرآن فلم ينسه ولا يدع أن يقرأ آخر بني اسرائيل الآيتين قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن وهذه الآية من سورة الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام فانه يدخل في شعاره ملك يוכל بحفظه ويستغفر له وليقرأ الخس الآيات من أول سورة الحديد والثلاث من آخر سورة الحشر وقل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد والمعوذتين وينفث بهن في يده ويسبح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله وفعله وليقرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها وهذه الآيات لقيام الليل وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقراءة قل يا أيها الكافرون عند النوم وكان عليه السلام يقول ما أرى أن رجلا يستكمل عقله بنام قبل أن يقرأ الآيتين من سورة البقرة آمن الرسول وليقل اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني بأحب الاعمال لديك التي تقريني اليك زلتي وتبعدني من سخطك بدنا أسألك فتعطيني وأستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي اللهم لا تؤمنني بمكرك ولا تؤنلي غيرك ولا ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين يقال من قال هذه الكلمات عند نومه أميط الله سبحانه وتعالى ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة فان صلى ودعا آمنوا على دعائه وان لم يقم تعددت الأملاك في الهواء وكتب له ثواب عبادتهم ثم ليسبح ثلاثا وثلاثين مرة وليحمد ثلاثا وثلاثين مرة وليكبر ثلاثا وثلاثين مرة وان أحب ربها خمسا وعشرين مرة فقال سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر خمسا وعشرين مرة فهن يجمعن له مائة كلمة وهو أخف عليه للدائمة وروينا عن مطرف عن الشعبي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو واضع خده على يده اليمنى وهو يرى أنه مقبوض في تلك الليلة اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والابور والفرقان فائق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء

وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء أقض  
عنى الدين وأعفى من الفقر وليسبح ثلاثاً وثلاثين مرة وليحمد ثلاثاً وثلاثين مرة وليكبر أربعاً وثلاثين  
مرة وإن شاء ربها خمساً وعشرين مرة وزاد فيها التهليل فهن يجمعن له مائة كلمة وهو أخف عليه  
للدأومة وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ونذب إليه في أدبار الصلوات الخمس وعند  
النوم فهذا جامع ما يستحب من قراءة الآي والثناء عند النوم

### ذكر هيئة العبد عند النوم وأهنته للبضع ومعنى الاعتبار بذلك لذوى الابصار

يستحب للعبد أن ينام على طهارة سابعة والا مسح أعضائه بالماء مسحاً وقد كانوا  
يستحبون السواك عند النوم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعله وكان بعض السلف  
يحمل عند رأسه سواكه وطهوره فإذا أتته من الليل استاك ومسح أعضائه بالماء مسحاً وكانوا  
يذكرون الله عز وجل بالنسوة والتسبيح في قلوبهم ويعدون هذا يعدل قيام الليل  
وقد روى هذا الخبر عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وعن غيره وروينا عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم نحوه وأنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل قومة من نومه فليعد العبد طهوره وسواكه  
عند رأسه وينوى قيام الليل فأى وقت استيقظ توضأ وصلى أو قعد فقرأ أو دعا وذكر الله عز وجل  
واستغفره أو تفكر في آلائه وعظمته ومعاني قدرته ففى أى وجه أخذ من هذه المعاني فهو ذكر وقد  
استعمل بذلك وفيه قربة إلى الله عز وجل وهو فضل من الله تعالى ورحمته عليه ولا ينبغي للعبد أن  
يبست له شيء يوصى فيه إلا ووصيته مكتوبة عنده فإنه لا يأمن القبض بالوفاة وقد نذب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إلى ذلك في قوله لا ينبغي لعبداً أن ينام ليلتين وله شيء يوصى فيه إلا ووصيته مكتوبة  
عنده ويقال من مات عن غير وصية لم يؤذن في الكلام في البرزخ إلى يوم القيامة تتزاور الأموات  
ويتحدثون وهو لا يتكلم فيما بينهم إلى يوم القيامة فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات عن غير وصية  
فيكون ذلك حسرة عليه بينهم وموت الفجأة تخفيف ومستحب للثوم الفقير للثواب الذى لا مال له  
ولادين عليه فاما المثقل بالدين والمخالط في الدين ومن له مال أو هو مصر على مطل فانموت الفجأة  
لهؤلاء عقوبة ومكره ولا ينبغي للعبد أن يبيت إلا تائباً من كل ذنب ساءم القلب لجميع المسلمين لا يحدث  
نفسه بظلم أحد ولا يعتقد على خطيئة أن استيقظ وقد جاء في الخبر من آوى إلى فراشه لا ينوى ظلم أحد  
ولا يحدث على أحد غفر له ما اجترم وليسقبل في نومه القبله واستقبال القبله على ضربين ان كان  
مستلقياً فاستقباله القبله أن يكون وجهه إليها مع اخمص قدميه لكل الميت المسجي وان كان نائماً على

جنب فاستقبله القبلة أن يكون وجهه إليها مع شقه الأيمن كهيئة الملحد في قبره فيصير إليه عن قريب وليذ كر بنومه على هذين الحالين عند موته وحين اضطجاعه في قبره وقد قال الله عز وجل ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأوتانا في أحد الوجهين وهو مذهب أهل التفسير أى يكتفهم وبجمعهم أحياء على ظهرها وأوتانا في بطنها وقد جعل الله سبحانه وتعالى النوم من آياته الدالة عليه لاهل السمع منه وهو سمع اليقين وقرنه بالابتغاء من فضله فقال عز وجل ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغوا من فضله ان في ذلك لآيات لقوم يسمعون وكان فقراء أهل الصفة وبعض زهاد التابعين اذا رقدوا لا يجعلون بينهم وبين الأرض شيئاً كان أحدهم ياشترى التراب بجلده ويطرح ثوبه فوقه ويقول منها خلقناكم وفيها نعيدكم كأنهم كرهوا الترفع عليها والوقاية منها يجدون ذلك أرق لقلوبهم وأبانغ في تواضعهم ومثل النوم عند أهل الاعتبار مثل البرزخ هو بين الدنيا والآخرة كذلك النوم بين الحياة والموت فاذا كشف حجاب النوم ظهرت الدنيا بالحكمة وكذلك اذا كشف الغطاء ظهرت الآخرة بالقدرة فصارت الدنيا كالاحلام في النوم وقد قال الله عز وجل وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه وكان بعضهم يقول عجبا لمن يعصى الله عز وجل ثم ينام بعد ذلك . وذكر بعض العلماء عن الله عز وجل ان كنتم تعصوني فاخرجوا من بساتي ولا تاتوا في قبضتي وقال لقمان لابنه يا بني ان كنت تشك في الموت فلا تتم فكما انك تسلم فكذلك تموت وان كنت تشك في البعث فاذا نمت فلا تنقبه فكما انك تنقبه بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك فليتذكر العبد عند نومه حين موته وليعلم أن الله تعالى يكره له بعد موته كما كان العبد له قبل نومه فلينظر على اى حال نام وعلى اى هم توفاه الله عليه وليتذكر باتقائه البعث فان العبد يبعث على مامات عليه في الدنيا فيبعث بهمه وبحشر مع محبوبه كما ينقبه النائم عن همه الى محبوبه الذى نام عنه وفي الخبر ان المرء مع من أحب وله ما احسب وروى عنه صلى الله عليه وسلم من مات على مرتبة من المراتب بعث عليها يوم القيامة وروينا عن كعب الاحبار قال اذا نمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة

### بيان آخر من الاعتبار لأهل التبصرة والتذكار

وليعلم العبد أن الله عز وجل يكون له بعد بعثته من قبره كما كان العبد له بعد بعثته من نومه فلينظر الى اى حال يبعث وان كان العبد لظن مولاه مكرماً ولشأنه معظماً ولحرماته معظماً والى محبوه ومرضاته ومسرته من النعيم المقيم مسرعاً كان الله تعالى في آخرته لوجهه مكرماً وان كان العبد في حق مولاه متهاوياً وبأمره مستخفاً ولشعائره مستصغراً كان الله تعالى له مهيناً وبشأنه متهاوناً قال الله تعالى وما يستوى الاعمى والبصير والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسىء ثم قال قليلاً ما

تذكرون مويخا لهم بذلك وقال في مثله أفنجد المصلدين كالحجرين ثم قال ما لكم كيف تحمكون ذاماً عائباً لحكمهم ثم أخبر بحكمه فيهم فقال أم حسب الذين اجترحوها السيأت أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء بحيمهم ومئاتهم سواء ما يحكمون هكذا تقدير الكلام وهو من المقدم والمؤخر فرفع حسناتهم وأخبر بسوء حكمهم ثم ذكر حكمهم عنده في الحيا والممات فقال سواء بحيمهم ومئاتهم أى كما كانوا فى الحياة كذلك يكونون بعد الوفاة ثم عقب ذلك بذكر عدله فى خلقه فقال وخلق الله السموات والأرض بالحق ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون فكان هذا فصل الخطاب وتذكرا لأولى الآلآب وقال فى معناه وأمر بتدبر كلامه وأمر بتذكر العقلاء عن خطابه فقال كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدروا آياته ولتذكر أولو الآلآب هل يتدبرون فيجدون أنانجل المفسدين كالمصلحين أو نجعل المتقين كالفاسقين وهو قوله تعالى أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين فى الأرض أم نجعل المتقين كالفجار فالتدبر التفهم والتذكر التقوى والعمل وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يعلم نزلته عند الله عز وجل فلينظر كيف منزلة الله تعالى من قلبه فان الله عز وجل ينزل العبد عنده بحيث نزل العبد من نفسه فاذا نام العبد على طهارة وذكر وعن مثل هذه المشاهدة والفكر فان مضى لوجهه يكون مسجداً وأنه يكتب مصلحاً حتى يستيقظ ويدخل فى شعاره ملك فان تحرك فى نومه فذكر الله عز وجل دعا له الملك واستغفر له وفى الخبر اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم ينم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق فان غلبه النوم حتى يصبح حسب له قيام ليلة وكان نومه عليه صدقة ومن كان هذا وصفه فى منامه يسبق كثيراً من العباد فى قيامهم عن شهود غفلة وسهو وقد رويانا فى خير نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح

### ذكر ما يستحب من القول عند القيام الى التهجيد

فاذا قام من الليل متجداً قبل الحمد لله الذى أحيانى بعد اذ توفانى واليه النشور وليقرأ العشر الاواخر من سورة آل عمران وليستك وليتوضأ ويقول سبحانك بحمدك لا اله الا أنت أستغفرك وأسألك التوبة فاغفرلى وتب على انك انت التواب الرحيم اللهم اجعلنى من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى صبوراً شكوراً واجعلنى اذكرك كثيراً واسبحك بكرة وأصيلاً ثم يرفع رأسه الى السماء فيقول أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله وأعوذ بعفوك من عقابك وأعوذ برضاك من سخطك وأعوذ بك منك لا احمى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أنا عبدك ابن عبدك ناصيتي بيدك جار فى حكمك دل فى تضائك هنى يدي بما كسبت وهنى نفسى بما اجترحت لا اله الا

أنت سبحانك اني كنت من الظالمين عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي انك أنت ربى انه لا يغفر الذنوب الا أنت فلا اله الا أنت لا اله الا انت فاذا قام الى الصلاة متوجها فليقل الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثم ليسبح عشرا وليحمد عشرا وليلال عشرا وليكبر عشرا وليقل الله أكبر ذو المسكوت والجبروت والكبرياء والجلال والمعظمة والقدرة وليقل هذه الكلمات فانها مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في قيامه للتهجد اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهما السموات والارض ولك الحمد أنت زين السموات والارض ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد صلى الله عليه وسلم حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاصمت واليك حاكمت فاغفر اللهم ياربى ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت نفسى تقواها اللهم زكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اهدنى لاهسن الاعمال لا يهدى لاهسنا الا أنت واصرف عنى سيئها لا يصرف عنى سيئها الا أنت أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المفتقر الذليل فلا تجملنى بدعائك رب شقيا وكن بى رؤفا رحما ياخير المسؤولين ويا أكرم المعطيين ويستحب أن يقتح صلاته بركتين خفيفتين ويستحب له أن لا يأكل شيأ ولا يشرب ماء حتى يقضى همته من صلاته فان العبد اذا استيقظ من نومه يكرن جام القلب فارغ الهم فاذا أكل أو شرب تغير قلبه عن هيئته فليغيب أكله الا أن يخاف أن يفجأ الفجر ان لم ينسحر أو يشرب فليبدأ حيثئذ بذلك ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

### الفصل الرابع عشر

في ذكر تقسيم الليل ونومه ووصف القائمين والتهجد

قد قرن الله سبحانه وتعالى قوام الليل برسوله المصطفى ووجههم معه في شكر المعاملة وحسن الجزاء فقال تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك وقد أخبر الله سبحانه ان قراءة الليل أشد وطأ للقلب وأقوم قبلا للحفظ والذكر أى يواظب القلب اللسان بالفهم والحفظ وقد سمي الله تعالى أهل الليل علماء وجعلهم أهل الخوف والرجاء وأخفى لهم قررة العين من الجزاء فقال آمن هو قانت آناه الليل ساجدا قائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ثم قال قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وهذا من المحذوف ضده لدلالة الكلام عليه والمعنى آمن هو

هكذا عالم قانت مطيع لا يستوى مع من هو غافل نائم ليله أجمع فهو غير عالم بما يحذر وبما يرجو من ربه عز وجل في وصفهم في الدنيا ووصف ما أعد لهم في الآخرة والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا أى تلبو عن القماش فلا تطمئن لما فيها من خوف الوعيد ورجاء الموعد ثم قال فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة عين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم قيام الليل وقيل بل كانوا أهل خوف ورجاء وهذان من أعمال القلوب عن مشاهدة الغيوب فلما أخفوا له الاخلاص بأعمال الدرائر أخفى لهم من الجزاء نفيس الذخائر ولا تقرأ عين هؤلاء المحبين الا بوجهه كالم يعملوا الا لوجه الله تعالى وقال بعض العلماء في قوله تعالى واستعينوا بالصبر والصلاة قال هي صلاة الليل استعينوا بها على مجاهدة النفس ومصاربة العدو ثم قال وإياها لكبيرة الا على الخاشعين يعنى الخائفين المتواضعين لا تتقل عليهم ولا تجفؤ بل تخف وتخلو وفي الخبر قيل يا رسول الله ان فلانا يصلى من الليل فاذا أصبح سرق فقال سينها ما تقول وقال صلى الله عليه وسلم نعم الرجل عبد الله بن عمر لو كان يصلى من الليل قال فافاته بعد ذلك ليلة حتى يقوم فيها وفى الخبر عليكم بقيام الليل فانه مرضاة لربكم ومكفر لسبائتكم وهو دأب الصالحين قبلكم ومنها عن الانبياء وملقاة للوزر ومذهبة لكيد الشيطان ومطرقة للداء عن الجسد وقد جعل الله سبحانه قيام الليل من أوصاف الصالحين بقوله يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون الى قوله وأولئك من الصالحين فيستحب من قيام الليل ثلثه وأقل الاستحباب من القيام سدسه لانا روينا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقم ليلة قط حتى أصبح بل كان ينام منها ولم يمت ليلة حتى يصبح بل كان يقوم منها ويقال ان الصلاة أول الليل للمتجددين وقيام أوسطه للقاتنين وقيام آخره للمصلين والقيام من الفجر للغافلين وحدثنا عن عبد الله بن عمر قال حدثنا يوسف بن مهران قال بلغنى أن تحت العرش ملكا فى صورة ديك برائه من ثقله وصمته من زجره إذا مضى نصف الليل الأول ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم القائمون فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم المتجددون فاذا مضى ثلث الليل ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم المصلون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحه وزقى وقال ليقيم الغافلون وعليهم أو زارهم وقال بعض العلماء أهل الليل على ثلاثة أصناف قوم قطعهم الليل فكان هؤلاء المريدون ذوو الأوراد والجزاء كأبدوا الليل فغلبهم قال وقوم قطعوا الليل فكان هؤلاء المالمون الذين صبروا وصابروا الليل فغلبوه وقال قوم قطع بهم الليل فكان هؤلاء المحبون والعلماء أهل الفكر والمحادثة وأهل الانس والمجالسة وأهل الذكر والمناجاة وأهل التلقى والملاقة فنص عليهم الليل حالم وقصر النعم عليهم ليلهم ورفع الحبيب عنهم نومهم وخفف الفهم عليهم قيامهم وأذهب مزيد الوصل

عنهم ملهم وأوصل العتاب لهم سرهم وقيل لبعض أهل الليل كيف أنت والليل فقال ما رعيته قط يرى وجهه ثم ينصرف وما تأمله وقال آخر أنا والليل فرسا رهان مرة يسبقني الى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر وقبل بعضهم كيف الليل عليك فقال هو ساعة أنا فيها بين حاليين أفرح بظلمته اذا جاء وأغم بفجره اذا طلع ما تم فرحى به قط ولا اشتفيت عنه قط وقيل لبعض المحبين كيف الليل عليك فقال والله ما أدري كيف أنا فيه الا أنا بين نظرة ووقفة يقبل بظلامه فأندره ثم يسفر قبل أن أتلبسه ثم أنشد

لم أستم عناقته لقدومه حتى بدا تسليمه لوداع

وزارنى طيفك حتى اذا أراد أن يمضى تهلمت به

وقال بعضهم

فليت لى لم يزل سرمداً والصبح لم أنظر الى كوكبه

وشكا بعض المريدين الى أستاذه طول سهره بالليل وأن السهر قد أضر به ثم قال أخبرني بشيء أجتلب به النوم فقال له أستاذه يا بني الله نضحات في الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطىء بالقلوب النائمة فنعرض لتلك النضحات فيها الحثيرة فقال يا أستاذ تركتني لا أنام بالليل ولا بالنهار وهذا كرم قصر الليل عليهم فقال بعضهم أما أنا فان الليل يزورني قائماً ثم ينصرف قبل أن أجلس وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أحزننى شيء الا طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض اذا غربت الشمس فرحت بدخول الظلام لخلوتى فيه برى فاذا طلع الفجر حزنت لدخول الناس على وقال أبو سليمان أهل الليل في ليلهم ألد من أهل اللهو في لهوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا وقال أيضاً لو عوض الله عز وجل أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يمدونه في قلوبهم من اللذة لكان ذلك أكبر من أعمالهم وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة الا ما يحده أهل النلق في قلوبهم بالليل من حلاوة المناجاة وقال بعضهم قيام الليل والنلق للحبيب والمناجاة للقريب في الدنيا ليس من الدنيا هو من الجنة أظهر لاهل الله تعالى في الدنيا لا يعرفه الا هم ولا يحده سواهم روحاً لقلوبهم وقال عتبة الغلام كابدت الليل عشرين سنة ثم تمتعت به عشرين سنة وقال يوسف بن اسباط قيام ليلة أسبل على من عمل قفة وكان يعمل كل يوم عشر قفاف وقال غيره ما رأيت أعجب من الليل اذا اضطربت تحته غلبك وان ثبت له لم يقف وبكى عامر بن عبد الله حين حضرته الوفاة فقيل له في ذلك فقال والله ما أبكى حبا للبقاء ولكن ذكرت ظمأ المواجه في الصيف وقيام الليل في الشتاء وقال ابن المنكسر ما بقي من لذات الدنيا الا ثلاث قيام الليل ولقاء الاخوان والصلاة في جماعة وقال بعض العارفين ان الله عز وجل ينظر بالاسحار الى قلوب المتيقظين فيملؤها أنواراً فتدبر الفوائد على قلوبهم فتستدير ثم تنشر من قلوبهم العوافى الا قلوب الغافلين وقال بعض العلماء ان الله عز وجل ينظر الى الجنان عند السحر

نظرة فشرق وتضىء وتهتز وتربو وتزداد جمالا وحسنا وطيبا ألف ألف ضعف في جميع معانيها ثم تقول قد أطلع المؤمنون فيقول الله عز وجل هنيا لك منازل الملوكة وعزى وجلالى وارتفاع مكانى لا أسدك جبارا ولا بجيلا ولا متكبرا ولا غورا وينظر الى العرش نظرة فتوسع ألف ألف سعة ويزداد بكل سعة ألف ألف عالم منها كل عالم لا يعلم وسعه الا الله عز وجل ثم يهتز فيثقل على الحمله حتى يموج بعضهم في بعض ويحطم بعضهم بعضا وهم بعدد جميع ما خلق الله عز وجل وأضعاف ما خلق الله عز وجل فيقول العرش سبحانهك أينما كنت وأينما تكون فينادى حمله العرش سبحانه من لا يعلم أين هو الا هو سبحانه من لا يعلم ما هو الا هو وروينا عن بعض العلماء من القدماء ان الله عز وجل أوحى الى بعض الصديقين ان لى عبادا من عبادى يحبونى وأحبهم ويشتاقون الى وأشتاق اليهم ويذكرونى وأذكروهم وينظرون الى وأنظر اليهم فان حدثت طريقهم أحبتك وان عدلت عنهم مفتك قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلام بالنهار كما يراعى الراعى الشقيق غنمه ويمحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها عند الغروب فاذا جنهم الليل واختلط الظلام وفرشت الفرش ونصبت الاسرة وخللا كل حبيب بحبيبه نصبوا الى أقدامهم واقتشوا الى وجوههم وناجوا بكلامى وتلقوا بانهامى فين صارخ وبأكى ومتأوه وشاكى وبين قائم وقاعد وبين راکع وساجد يعنى ما يتحملون لاجلى وبسمى ما يشتكون من حى أول ما أعطيتهم أقذف من نورى فى قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والارض وما فيها من موازينهم لاستقلت لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم فترى من أقبلت بوجهى عليه يعلم أحد ما أريد أن أعطيه وقال مالك بن دينار اذا قام العبد يتجهد من الليل ورتل القرآن كما أمر قرب الجبار تعالى منه قال وكانوا يرون أن ما يحدون فى قلوبهم من الرقة والحلاوة والفتوح والاتوار من قرب الرب تعالى من القلب وفى الاخبار عن الجبار عز وجل أى عبدى أنا الله الذى اقتربت لقلبك وبالغيب رأيت نورى وفى الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أذن الله لشيء انته لحسن الصوت بالقرآن يعنى ما استمع الى شيء كاستماعه اليه وفى الحديث الآخر لله أشد أذنا الى قارىء القرآن من صاحب القينة الى قينته وأهل اللهو فى غفلة عما أهل الآخرة فيه وفى عى عما ينظر هؤلاء الحاضرون اليه وكأين من آية فى السموات والارض يبرون عليها وهم عنها معرضون بل قلوبهم فى غمرة من هذا وطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون يقال ان وهب بن منبه البجلي ما وضع جنبه الى الارض ثلاثين سنة كانت له مسورة من آدم اذا غلبه النوم وضع صدره عليها ونخق خفقات ثم يفرغ الى القيام وكان يقول لأن أرى فى بيتى شيطانا أحب الى من أن أرى فيه وسادة يعنى لانها تدعو الى النوم وقال ربة بن مسقلة رأيت رب العزة تعالى فى النوم



فسمعتة يقول وعزق وجلالى لا كرم منى سليمان التيمى فانه صلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة ويقال انه كان مذهبه أن النوم اذا غامر القلب وجب الوضوء

ذكر من روى عنه انه أحيا الليل كله ومن اشتهر بإحياء الليل كله وصلى الغداة بوضوء العشاء الآخرة أربعين سنة أو ثلاثين سنة حتى نقل عنه ذلك أربعون من التابعين منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان وفهليل بن عياض وهيب بن الورد المكيان وطاوس وهيب بن منبه البجليان والريبع بن خيثم والحكم بن عيسى الكوفيان وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبدالله الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان ومالك بن دينار وسليمان التيمي وبزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون وكهس بن المنهال وكان يجتم في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهم رجوع فقرأه مرة أخرى وأيضا من أهل المدينة أبو حازم ومحمد بن المنكدر في جماعة يكثر عددهم هؤلاء المشهورون منهم فان أحب المرید نام تلك الليل الاول وقام نصفه ونام سدسه الاخير وان أراد نام نصف الليل وقام ثلثه ونام سدسه فقد روى ان هذا من أفضل القيام وأنه كان قيام نبي الله عز وجل داود عليه السلام جاء في ذلك روايتين وان أحب العبد قدم القيام فيهما وآخر وتره الى السحر فان قام نصف الليل قسم نومه في أول الليل وآخره فان قام تلك الليل نام سدسه الاخير وان اختار أن يقوم من أول الليل حتى يغلبه النوم ثم ينام ثم يقوم متى استيقظ ثم ينام متى غلبه النوم ثم يقوم آخر الليل فيكون له في الليل نومتان وقومتان فهذا من مكابدة الليل وهو من أشد الاعمال وهذه طريقة أهل الحضور واليقظة وأهل التذكار والتذكير فقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنس بن مالك ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما الا رأيته ولا كنت تريد أن تراه قائما الا رأيته وكان هذا مذهب ابن عمر وأولى العزم من الصحابة في قيام الليل وفعله جماعة من التابعين وقد رأينا من كان له في الليل قومات ونومات في تضاعيف ذلك فاما أن يكون المنام والقيام موزونا عدلا فليس ذلك الا لنبي بقلب دائم اليقظة وبوحى من الله عز وجل ولا يسلك هذا الطريق الا بأسباب هي زاده لان كل طريق يقطع بزاد مثله فمن أراد احتقبا وأخذ من زاده فلا سبب أحدها هم يلزم القلب وحزن فيه أو يقظة دائمة يحيا بها القلب وفكر في الملكوت متصل وخلو المعدة من الطعام وقلة الشرب وأن يقيل بالنهار ولا يكثر تعب جوارحه في أمر الدنيا فهذه رياضة المرید الى أن يألف القيام وليستوطن حينئذ فيتجافى جنبه لما في قلبه من الخوف والرجاء الذي قد استكن فيه

وروى عن الله سبحانه وتعالى ان عبدی الذى هو عبدی حقا الذى لا ينتظر بقیامه صباح الدیک

ففي هذا حث على القيام قبل السحر ونوم آخر الليل يستجبه لمعتين أحدهما انه يذهب بالنعاس بالغداة وقد كانوا يكرهون النعاس بالغداة ويأمرون النعاس بعد صلاة الصبح بالنوم والمعنى الثاني انه يقل صفرة الوجه فلو قام العبد أكثر الليل ونام سحرا ذهب نعاسه بالغداة وقلت صفرة وجهه ولو نام أكثر الليل وسهر من السحر جلب عليه النعاس بالغداة وصفرة الوجه فليقل العبد ذلك فانه باب غامض من الشهرة والشهوة الخفية ويقل شرب الماء بالليل فقد يكون منه الصفرة سيما في آخر الليل وبعد الانتباه من النوم وقالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى أهله دأمنهن والا اضطلع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيأذنه بالصلاة وقالت أيضا ما ألفيته السحر الأعلى الا نائما تعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي الخبر الآخر كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل اضطلع على شقه الايمن ضجعة حتى يأتيه بلال فيخرج معه الى الصلاة فقد كان السلف يستحبون هذه الضجعة بعد الوتر وقبل صلاة الصبح حتى قال بعضهم فهي سنة منهم أبو هريرة ومروان والنوم من آخر الليل وفي الثلث الأخير مزيد لاهل المشاهدة والحضور لانه كشف لهم عن الملكوت واستماع العلوم من والجبروت وهو راحة وسكن للعالم وأهل المجاهدة ولذلك حظرت الصلاة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر ليستريح حال الله عز وجل وأهل أوراد الليل والنهار فيهما والنوم من آخر الليل هو نقصان لاهل السهو والغفلة من حيث كان مزيداً لاهل الشهود واليقظة لانه آخر خدمة أولئك فقيه راحتهم وهو تطاول النوم والغفلة بهؤلاء فهو نقصهم وليفصل العبد في تضاعيف صلاة الليل يجلس يسبح فيه مائة تسبيحة فذلك ترويح له وعون على الصلاة وهو داخل في قوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار السجود أى اعتاب الصلاة في أحد الوجهين على قراءة من نصب وان أراد المزيد احيا الوردتين اللذين من أول الليل أحدهما بين العشائين والثاني قبل نومة الناس فان احيا هذين الوردتين عند بعض العلماء أفضل من صيام يوم ثم ليقيم الورد الرابع وهو ما بين الفجرين وهو أول ثلث الليل الأخير أو الورد الخامس وهو السحر الأخير قبل طلوع الفجر الثاني وهو يصلح للقراءة والاستغفار ان كان لم يعتد القيام في جوف الليل وفي خبر أبي موسى ومعاذ لما التقيا قال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل قال أقومه أجمع لا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن فيه تفوقاً قال معاذ لكنى أنام ثم أقوم واحتسب في نومي ما احتسب في قومي قد كرا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لأبي موسى معاذ أفقه منك وقد كان بعضهم لا ينام حتى يغلبه النوم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فان انتبهت ثم عدت الى نومة أخرى فلا أنام الله عيني وسئل فرارة الشامي عن وصف الابدال وكانوا يظهرون له فقال أكلهم فاقة ونومهم

غلبة وظلامهم ضرورة وصمتهم حكمة وعليهم قدرة وقيل لآخر صف لنا الخائفين فقال أكلهم أكل المرضى ونومهم نوم الغرقى ولا يدع العبد أن يقوم مقدار خمس الليل أو سدسه وهو ورد من أو راد الليل أو وردان على اختلافهما في الطول والقصر متفرقا كان قيامه أو متصلا وأى ورد أحياء من الليل بأى نوع من الأذكار قد دخل في أهل الليل وله معهم نصيب ومن أحياء أكثر ليلته أو نصفها كتب له أحياء جميعها وتصدق عليه بما بقى منها ومن صلى في ليلة عشرين ركعة وأوتر بعد ثلاث حسب له كأنه أحياءها بفضل الله ورحمته وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل وليلة ثلثه وليلة ثلثيه وذلك مذكور في أول الآيتين من قيام الليل في سورة المزمل وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل ونصف سدسه معه ويقوم ليلة رابعة ويقوم ليلة سدس الليل حسب ذلك مذكور في آخر الآيتين من قيام الليل وهذا على قراءة من كسر «ونصفه» وثله» فأما من نصب فقال «ونصفه» وثله» فإنه يعنى يقوم النصف مع نصف السدس والنصف وحده والثلث وحده وهو الذى ذكرناه من الآية الأولى وقد جاء في التفسير نحو هذا وهو صلى الله عليه وسلم مفترض عليه صلاة الليل فالآية الأولى أمره تعالى بقيام الليل فيها والآخرى أخبرته بقيامه كيف هو فالأجود أن يكون ما أخبر عنه، واطبأ لما أمره به فالذى أمره به أنه قال تعالى قم الليل ثم استثنى القليل منه فقال الا قليلا ثم فسر أمره فقال نصفه أو انقص منه قليلا يعنى والله أعلم انقص نصف السدس أو نصف الثلث هذان أقل أسماء التقصان عند العرب ثم قال أو زد عليه يعنى زد على النصف كأنه رد عليه نصف سدس الليل لأنه أخبر عنه في الآية الأخرى بأقل من الثلثين فقال ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل يكون هذا نصف ونصف سدس وهو أقل التسمية عندهم ثم قال ونصفه أى ويعلم أنك تقوم نصفه أيضا وثله أى وتقوم ثله فهذه الأخبار أشبه بوطء الأمر من قراءة من كسر فقال ونصفه وثله يريد وتقوم أدنى من نصفه وهو الربع أو الثلث وأدنى من ثله وهو السدس أو نصف السدس وقد قالت عائشة رضى الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من الليل إذا سمع الصارخ يعنى الديك فهذا يكون من السحر فقط فكان هذا يكون سدس الليل أو نصف سدسه فقيه رخصة وسعة لقوام الليل قلنا هذا تقريب لا تحديد والله أعلم والنصب اختيارنا في القراءة على معنى كثرة القيام ولمواطأة الخبر عنه للأمر وقد جاء في الأثر صل من الليل ولو تدر حلب شاة فهذا يكون أربع ركعات وقد يكون ركعتين وقال أبو سليمان من أحسن في نهاره كوفى في ليله ومن أحسن في ليله كوفى في نهاره وكان يقول أهل الليل على ثلاث طبقت منهم إذا قرأ متفكرا بكى ومنهم إذا تفكر صاح وراحته في صياحه ومنهم من إذا قرأ وتفكر بهت فلم يك ولم يصح قلت له من أى شيء صاح هذا ومن أى شيء

بهت هذا فقال لأقوى على التفسير وقال رجل للحسن يا أبا سعيد اني أيتت معافى وأحب قيام الليل  
وانخذ طهورى فما بالى لأقوم فقال ذنوبك قيدتك يا ابن أخى وكان الحسن اذا دخل السوق فسمع  
لنظمهم ولغومهم قال أظن ليل هؤلاء ليل سوء ما يقولون وقال بعض السلف بكف ينجو التاجر من سوء  
الحساب وهو يلغو بالهار وبنام بالليل وقال الثورى حرمت قيام الليل خمسة أشهر بذنوب أذنبته قيل  
له وما هو قال رأيت رجلا بكى فقلت فى نفسى هذا مرأى وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة وهو  
يبكى فقلت ما بالك أناك نعى بعض أهلك فقال أشد فقلت وجع يؤلمك قال أشد قلت فما ذاك قال  
بابى مغلق وسترى مسبل ولم أقرأ حزى البارحة وما ذاك إلا بذنوب أحدته وقال محمد بن شبانة سمعت  
بعض الشيوخ الثقات المستورين يقولون سمعت ابن الصافي البقال يدينور يقول كان يدينور سحجان  
قال انى بقيت على باب السجن نيفا وثلاثين سنة فما من أحد حل الى السجن من الذين أخذهم الطوف بالليل  
الاسألت فقلت له هل صليت صلاة العشاء الآخرة فى جماعة الا قال لا وقال أبو سليمان لا يفوت أحدا  
صلاة فى جماعة الا بذنوب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة البعد فكانه بعد من الصلاة  
والتلاوة اذ فى ذلك قرب ومن هذا قوله تعالى فصرت به عن جنب وكان الحسن يقول ان العبد ليدنب  
الذنوب فيحرم به قيام الليل وصيام النهار وقال بعض العلماء اذا صمت يا مسكين فانظر عند من تفطر  
وعلى أى شىء تفطر فان العبد لياكل الاكلة فينقلب قلبه عما كان عليه فلا يعود الى حاله الاول وقال  
آخرهم من أكله منعت قيام الليل وكم من نظرة حرمت قراءة سورة وان العبد لياكل الاكلة أو يفعل  
فعلة فيحرم بها قيام سنة فبحسن التفقد تعرف المزيد من النقصان وبقلة الذنوب يوقف على التفقد  
وكان الفضيل يقول لو رزقت من فهم القرآن وقيام الليل فى أول أمرى ما رزقت الآن ما كتبت  
حديثا قط ولا اشتغلت بغير القرآن ويقال ان طول القيام راحات القيامة وان صلاة الليل كفارات  
الكبائر وقيل انه جبر ان لما نقص من الفرائض من صلاة الليل وقد كانوا يستحبون فى صلاة النهار  
كثرة الركوع والسجود وفى صلاة الليل طول القيام واعلم أن صلاة الليل نافذة لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم لأنه كان متمما لفرائضه وصلاة الليل تكلمة لفرائضنا وفى الخبر اذا نام العبد عقد الشيطان  
على رأسه ثلاث عقد فان قد وذكر الله انحلت عقدة واذا توشأ انحلت عقدة وان صلى ركعتين انحلت  
العقد كلها فاصبح نشيطا طيب النفس والا أصبح كسلانا خبيث النفس وفى الخبر أن الرجل اذا نام  
حتى يصبح بالشيطان فى أذنه وقد روينا فى الخبر الآخر ان للشيطان سعوطا ولعوقا وذرورا فاذا  
أسعط العبد ساء خلقه واذا العقه ذرب لسانه بالشر واذا ذره نام بالليل حتى يصبح ويستعان على قيام  
الليل بثلاث أكل الحلال والاستئمان على التوبة وغم خوف الوعيد أو شوق رجاء الموعد والذي

يحرم العبد به قيام الليل أو يعاقب معه بطول الغفلة ثلاث أكل الشبهات واصرار على الذنب وغلبة هم الدنيا على القلب

## الفصل الخامس عشر

في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم واليلة وفضل صلاة الجماعة وذكر أفضل الاوقات المرجو فيها الاجابة وذكر صلاة التسبيح ما يستحب أن يكون شعاره ليكن للعبد في كل يوم ويلة ورد من التسبيح وأقل ذلك تسبحة مرة من أنواع الأذكار التي وردت بها الأخبار فليقل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير مائة مرة فإذا قال ذلك مائتي مرة لم يعمل أحد في يومه أفضل من عمله باثر فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وليقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وتبارك الله مائة مرة وليقل اللهم صل على محمد عبدك ونيك ورسولك النبي الأمي مائة مرة وليقل استغفر الله الحى القيوم وأسأله التوبة مائة مرة وليقل سبحان الله العظيم وبحمده مائة مرة وليقل لا اله الا الله الملك الحق المبين مائة مرة وليقل ماشاء الله لاحوة الا بالله مائة مرة يقول هذا في كل يوم وفي كل ليلة فان رزق مزيدا عليه فهو فضل والا كان هذا معلومه وقد كان في الصحابة من ورده في كل يوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان من التابعين من ورده كل يوم ثلاثون ألفا وحدوثنا عن ابراهيم بن ادم عن بعض الابدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتا عاليا بالتسبيح ولم ير أحدا فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أصبح الله عز وجل هذا التسبيح منذ خلقت قلت فما اسمك قال مهيباتيل قلت فما ثواب من قاله قال من قاله مائة مرة لم يمض حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له وهو هذا التسبيح سبحان الله العلي الديان سبحان الله شديد الأركان سبحان من يذهب بالليل وبأبى بالهار سبحان من لا يشغل شأن عن شأن سبحان الله الخائن المنان سبحان الله المسبح في كل مكان وإن كان للعبد من الصلاة أو راد معلومة فحسن قد فعل كان من التابعين من ورده في كل يوم ثلثمائة ركعة وأربعمائة ركعة وكان منهم من ورده ستمائة ركعة الى ألف ركعة وأقل ما نقل عنه من الأوراد مائة ركعة في اليوم وكانت كرز بن وبرة مقيما بمكة وكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعا وفي كل ليلة سبعين أسبوعا قال فحسبا ذلك فكان عشرة فراسخ فلهذا الاسابيع مائتا وثمانون ركعة قال وكان يختم مع ذلك القرآن في اليوم واليلة مرتين وقال هشام بن عروة كان أبى يواظب على ورده من التسبيح

كما يواظب على جزئه من القرآن وروى عنه أيضا كان يواظب على جزئه من الدعاء كما يواظب على جزئه من القرآن ولا يدع العبد أن يسبح أديار الصلوات الخمس مائة تسبيحة عند كل صلاة مكتوبة وكذلك عند النوم مائة وليواظب على أن يقول إذا أصبح وإذا أمسى ما جلف في تفسير قوله عز وجل له مقاليد السموات والارض فان لذلك ثوبا عظيما وروينا عن عثمان رضي الله عنه أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن تفسير هذه الآية له مقاليد السموات والارض فقال لقد سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك هو لا اله الا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله واستغفر الله الاول والاخر والظاهر والباطن له الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شيء قدير من قلما عشرين يصبح وحين يمسى أعطى بهاست خصال أول خصلة يحرش من ابليس وجنوده والثانية يعطى قطار من الاجر والثالثة يرفع له درجة في الجنة والرابعة يزوجه الله تزوجا من الحور العين والخامسة يحضرها اثنا عشر ملكا والسادسة يكون له من الاجر كن حجاج واعتمر وتروينا في تفسيره ما قول آخر من رواية أخرى واتصل به ذكر كنز أهل الجنة ما هو فانضم هذا اليه فقد جمع الرويتين واستوعب الفضيلتين وروى عبد الرحمن ابن أبي ليلى عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم مسائل فأجابها عنها فقال له مقاليد السموات والارض فقال أن يقول العبد لا اله الا الله محمد رسول الله وأما كنز أهل الجنة فيقول سبحان من في السماء عرشه سبحان من في السماء موضع أثره سبحان من سبقت رحمته غضبه سبحان من لا ملجأ ولا مهرب الا اليه يا عثمان من قلما كل يوم عشر مرات كتب له بهاست خصال ينجيها الله من ابليس وجنوده وان مات مات شويدا وبني مقصرا في الجنة وكانما قرأ التوراة والانجيل والزبور والفرقان وكانما اشترى ثمانية من ولد اسماعيل واعتقهم ولا يدع قرا هذه الآيات الست عند كل صلاة يصلها فريضة أو تطوع ففي ذلك ثواب عظيم سبحان ربك رب الازدة عما يصفون الى آخر السورة قوله فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون الى قوله وكذلك تخرجون واستغفر للذين آمنوا والمؤمنات في كل يوم خمسين مرة خمسا وعشرين اذا أصبح وخمسا وعشرين اذا أمسى فانه يكتب من الابدال بأثر في ذلك وروينا من ذلك ولفظ الاستغفار الذي جاء في الخبر أن يقول اللهم اغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات حيهم وميتهم شاهداً وقائهم قريهم وبعيدهم انك تعلم متقلبهم ومثواهم وليقل هذا الاستغفار في تشهده أيضا فقد جاء ذلك وليقل في كل عشر مرات اللهم اصلح أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال من قاله في كل يوم كتب له ثواب بدل من الابدال وليقل اذا أصبح ثلاثا وإذا أمسى ثلاثا اللهم أنت خلقتني وأنت تهديني وأنت تطعمني وأنت تسقيني وأنت تميتني وأنت يحييني أنت رب لا رب سواك ولا اله الا أنت وحدك لا شريك لك فان في ذلك شكر نعمته يومه ولا يدع أن يقول

كلما استيقظ من نومه وكبأراد المنام هذه الكلمات بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة من الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله في هذا عصمة من الله عز وجل وحرز له من الشيطان وقد جامل في الخبر من قال من مائة مرة يوم عرفة قبل غروب الشمس ناداه الله عز وجل من فوق عرشه قد أرضيتني وعلى رضاك سلتني ماشئت ولا يدع أن يقول كل غداة وكل عشية فإن تولوا فقل حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت هو رب العرش العظيم سبع مرات وكذلك يسأل الله الجنة ويستعين به من النار سبعا وكلما سمع الاذان قال كما يقول المؤذن فاذا فرغ فليقل رضىت بالله ربنا وبالإسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبينا اللهم هذه الدعوة التامة والكلمة الصادقة والصلاة القائمة صل على محمد وآلهم أعطه الوسيلة والفضيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعدته فإن كان الاذان لصلاة الصبح أو صلاة المغرب زاد في ذلك اللهم هذا ادبار ليلتك واقبال نهارك وأصوات دعائك وحضور صلاتك وشهود ملائكتك صل على محمد وآله ثم يدع بما أحب وليغتم الصلاة والدعائين الاذان والاقامة فإنه يستحب وتكن هذه الكلمة هجيرة وشعاره في الاوقات فانها من دعاء لا يبدل فيها بينهم وشعارهم في أوقاتهم. اشاء الله لا قوة الا بالله العفو الغفور يا سلام سلم يارب يارب يا ذا الجلال والاكرام افتح بخير واختم بخير فلا اله الا الله الحى القيوم سبحانه ربنا ان كان وعدنا لمفعول يا رب يا الله يا الله يا عزيز يا عزيز يا قريب يا قريب يا كريم يا غفار يا واسع المغفرة اغفرلى عافنا واعف عنا نسألك العفو والعافية يا غياث المستغيثين وفي جميع ما ذكرنا فضائل وردت بها الآثار عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين لهم باحسان طويونا نشر ذلك اذ لم يكن قصدنا ذكر فضائل الاعمال وانما أردنا شرح أو رادالعمال ولا يدع السواك كلما استيقظ من نوم النهار وبالليل فإنه يقال من خير خصال الصائم الا بعد العصر فقد كره للصائم وفي الخبر طيوا طرق القرآن من أفواهكم بالسواك وفي الحديث السواك مطهرة للغم مرضاة للرب عز وجل ويقال ان الصلاة بعد السواك تفضل على الصلاة بغير سواك سبعين ضعفا أو كد ما استعمل فيه السواك أربعة أوقات قبل الزوال للصائم ويوم الجمعة مع الغسل لها وفي قيام الليل وبالغداة عند الاستيقاظ من النوم وقد كانوا يستحبون أن لا يأتي على العبد يوم وليلة الا تصدق فيه بصدقة وإن قل مثل لقمة أو ثمرة حتى كان بعضهم يتصدق بصدقة ويخط لانه جاء في الاثر كل امرئ يوم القيامة في ظل صدقته والله سبحانه يشكر القليل الدائم وهو أحب الي من الكثير المنقطع ألم تر كيف ذم من أعطى وقطع في قوله تعالى وأعطى قليلا وأكسدى أى قطع ومدح فواكه الجنة يعيب بذلك فواكه الدنيا في تدبر الخطاب فقال وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة أى فازهدوا من فواكه الدنيا فانها

مقطوعة ممنوعة رغبة في هذه الدائمة وكان من أخلاق السلف أن لا يردوا سائلا لا بشيء وإن قل لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة ولقوله صلى الله عليه وسلم للسائل حق ولو جاء على فرس مطوق بفضة ولقوله صلى الله عليه وسلم لا ترد السائل ولو ظلف محترق ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى السائل عبة واحدة قال فظفر بعضنا إلى بعض فقالت ما لكم أن فيها لمثاقيل ذرة كثيرة وقد كان من أخلاقهم أن لا يسأل أحد شيئا أو يراد بأمر مباح فيقول لا لكراهم الخلف وعيبتهم الائتلاف وكان ذلك من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل شيئا قط فقال لا فإن لم يقدر عليه سكت<sup>(١)</sup> وقد كانوا يجتمعون على الأمر الواحد والقلب واحد ولا يستبد بعضهم بأمر دون بعض ولا يستأثر أحدهم بشيء دون أخيه وبذلك وصفهم الله عز وجل في قوله تعالى وأمرهم شورى بينهم وعما رزقهم ينفقون أى أمورهم مشاعة فيما بينهم غير مقسومة فيأسواء ويستحب للعبد أن يجمع بين هذه الأعمال الأربعة صوم وصلاة وعبادة مريض وشهود جنازة وقد كان هذا طريق المريدين يسارعون إليه ويحرصون عليه وفي الخبر من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي بعضها دخل الجنة فإن اتفق له منها ثلاث أو اثنان فاعجزه ما بقى حسب له تمامها لحسن نيته ولا يدعن الجماعة سيما إذا سمع التأذين أو كان في جوار المسجد وحد الجوار أن يكون بينه وبين المسجد ثلاث دور وأولى المساجد أن يصلى فيه أقربها منه إلا أن يكون له نية في الأبعد لكثرة الخطأ أو لفضل الإمام فيه والاهلة خاف العالم الفاضل أفضل أو يريد أن يعمريتنا من بيوت الله عز وجل بالصلاة فيه وإن بعد وقال سعيد بن المسيب من صلى الخمس في جماعة فقد ملأ البرين والبحرين عبادة ويتوضأ لكل صلاة قبل دخول وقتها فانه من المحافظة عليها ومن حسن معاملتها وقال أبو الدرداء وحلف بالله وما سمعته حالفا بالله قط قال من أحب الأعمال إلى الله عز وجل ثلاث أمر بصدقة وخطوة إلى صلاة جماعة أو إصلاح بين الناس ويستحب له كلما دخل المسجد أو منزله أن يصلى ركعتين فإن ذلك من عمل الأبرار وكلما خرج منه صلى ركعتين وقد كان السلف لا يخرجون من منازلهم حتى يتوضأ ويستحب له كلما أحدث أن يتوضأ وكلما توضأ أن يصلى ركعتين فإن ذلك من عمل الأبرار وهو لمن مات على هذا العمل شهادة وإذا خرج من منزله قال بسم الله ما شاء الله حسبي الله توكلت على الله لا قوة إلا بالله اللهم اليك خرجت وأنت أخرجتنى اللهم سلبنى وسلم منى في ديني فأخرجتنى اللهم إني أعوذ بك أن أزل أو أضل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل على عز جارك وجل ثناؤك ولا اله غيرك وليقرأ سورة الحمد والمعوذتين ولا يدع صلاة الضحى أربع ركعات ويزيد ما شاء الله إلى ثمان ركعات إلى اثني عشر ركعة ولا يزيد على ذلك أن نشط أطاها ون أن قتر قصرهن وليجعل من قرأته فيهن والشمس

ما قال لا قط الا في تشبهه لولا التشبه كانت لاؤه نعم

(١)



وضحاها وسورة والضحي وآخر سورة البقرة وآخر سورة الحشر ثم ليتنفل بعد ذلك بما شاء من غير أن تكون ورد الضحي فيلزمه المواظبة عليه وفي حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي الضحي أربعاً ويزيد ما شاء الله وفي خبر عن الله عز وجل يا ابن آدم صل لي أربع ركعات في أول النهار أكفك آخره وفي حديث أم هانئ بنت أبي طالب أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى الضحي ثمان ركعات وفي الخبر يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني في كل مفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلاً فأمر بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وأما طئلك الأذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركعتا الضحي تأتي على ذلك كله أو قال تجمعن لك ذلك وقد كان من سيرة المتقدمين دخول المسجد سحراً قبل طلوع الفجر والقعود فيه إلى صلاة الصبح ويفضلون هذا الفعل حدثونا عن رجل من التابعين قال دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فالتفت أبا هريرة قد سبقني فقال يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة فقال أبشر فإنا كنا نعد خروجنا وقعودنا في هذا المسجد هذه الساعة ننظر الصلاة بمنزلة غزوة في سبيل الله عز وجل أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفضل الأوقات المرجو فيها الإجابة أربعة عند السحر وعند طلوع الشمس وعند غروبها وبين الأذان والإقامة وأفضل أوقات الليل والنهار أوقات الصلاة المكتوبات وإذا دعا الله سبحانه وتعالى فليدعه بمحافل أسمائه فإنها صفاته وهو يحب ذلك وإنما أظهرها ليعرف بها الداعي وليدعوا بها مثل أن يقول يا جبار اجبر قلبي يا غفار اغفر ذنبي يا رحمن أصلحني يا رحيم يا تواب تب علي يا سلام سلمني واستجب أن يدعو الله عز وجل باسمائه التسعة والتسعين في كل يوم وليلة فإنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أحصاها دخل الجنة وهي متفرقة في جميع القرآن فمن دعا الله عز وجل بها موثقاً كان كمن ختمه فإن تعذر عليه حفظها فإنها منشورة على غير ترتيب فليتطرق إليها من حروف المعجم فليذكر من كل حرف ما فيه كأن يبتدىء بالآلف فينسق ما عليه من الأسماء ثم بالباء ثم بالتاء فيقول يا الله يا أول يا آخر يا باري يا باطن يا تواب وقد يتعذر عليه وجود بعضها في بعض الحروف كثيرها إلا أنها تخرج في سائر الحروف المتيسرة بالأسماء الظاهرة فإذا عد من الألف تسعة وتسعين اسماً أجزأه لأنه يجد في الحرف الواحد العشرة فأكثروا ذلك فلا يعثره أن لم يعرف في بعض الحروف اسماً إذا أحصى العدد فقد حصل له الفضل للآثر في ذلك

### ذكر صلاة التسبيح

استحب له أن يصلي صلاة التسبيح في الجمعة مرتين مرة نهارا ومرة ليلا وهي ثبائة تسبيحة في أربع ركعات ان صلاها نهارا لم يفصل بينهن بتسليم وان صلاها ليلا سلم فيها سلامين فقد كان الصالحون يصلونها ويتعرفون بركتها ويتذاكرون فضلها وقد روينا فيها روايتين احدهما حديث الحكم بن ابان عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبد المطلب ألا أعطيك ألا أمنحك ألا أحبك بشيء اذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه وخطاه وعدده سره وعلايته تصلي أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة فاذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها عشرا ثم ترفع رأسك من الركوع فتقولها عشرا ثم تسجد فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود فتقولها عشرا ثم تسجد الثانية فتقولها عشرا ثم ترفع من السجود ثم تجلس فتقولها عشرا ثم تقوم فذلك خمسة وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات ان استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فان لم تفعل ففي كل جمعة مرة فان لم تفعل ففي كل شهر مرة فان لم تفعل ففي كل سنة مرة وان لم تفعل ففي عرك مرة حدثناه عن أبي داود السجستاني فقال ليس في صلاة التسبيح حديث أصح من هذا فذكر في هذه الرواية أنه يسبح في القيام خمس عشرة مرة بعد القراءة وأنه يسبح عشرا بعد السجدة الثانية في الركعة الأولى قبل القيام كأنه يجلس جلسة قبل أن ينهض وفي الركعة الثانية أيضا كذلك قبل التشهد وروينا في الخبر الآخر أنه يفتح الصلاة فيتوجه ويقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة ثم يقرأ الحمد وسورة ثم يسبح عشرا ثم ركع فيكون له في قيامه خمس وعشرون تسبيحة ولا يسبح بعد السجود في الجلسة الأولى بين الركعتين ولا في جلسة التشهد شيئا وكذلك روينا في حديث عبد الله بن زياد بن سمان عن معاوية بن عبد الله بن جعفر عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم عليه صلاة التسبيح قال فيها يفتح الصلاة مكبرا ثم يقول فذكر الكلمات وزاد فيها ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وقال فيه يقول ذلك خمس عشرة مرة ولم يذكر بعد السجدة الثانية عند القيام أن يقولها وهذه الرواية أحب الوجهين إلى وهو اختيار عبد الله بن المبارك حدثونا عن سهل بن عاصم عن ابن وهب قال سألت ابن المبارك عن الصلاة التي يسبح فيها فقال يقول سبحان الله والحمد لله الكلمات خمس عشرة مرة ثم يتعوذ ويقرأ فاتحة الكتاب وسورة ثم يقولها عشرا ثم ركع وذكرها قال فذلك خمس وسبعون يصلي أربع ركعات على هذا ان صليت ليلا فاحب أن يسلم في

الركعتين وإن صليت نهاراً صليت أربعاً وإن شئت سلمت وإذا دد في الركوع فدد باصبعه على ركبته وفي السجود باصبعه على الأرض وحدثونا عن محمد بن جابر قال قلت لابن المبارك في صلاة التسبيح إذا رفعت رأسي للقيام من آخر السجدة أسبح قبل أن أقوم قال لا تلك القعدة ليست من سنة الصلاة وقال ابن أبي رزمة عن ابن المبارك قلت له يقول سبحانه رب العظم ثلاث مرات سبحانه ربى الأعلى ثلاث مرات قال نعم قلت فإن سبها يسبح في السهو حشراً قال لا إنما هي ثلثة تسبيحة وأحب أن تكون السورة التي يقرأها في صلاة التسبيح مع الحمد فوق العشرين آية فقد روينا في حديث عبد الله بن جعفر الذي رواه اسماعيل بن رافع أن النبي صلى الله عليه وسلم قال في السورة التي بعد أم القرآن عشرين آية فصاعداً وكذلك أحب زيادة لا حول ولا قوة إلا بالله لما ذكرناه في الخبر الآخر فإن قرأ مع فاتحة الكتاب في كل ركعة عشر مرات قل هو الله أحد فقد ضاع العدد واستكمل الأجر

### الفصل السادس عشر

في ذكر معاملة العبد في التلاوة ووصف التالين للقرآن حتى تلاوته بقيام الشهادة

استحب للمرء أن يختم القرآن في كل أسبوع ختمتين ختمة بالنهار وختمة بالليل ويجعل ختمة النهار يوم الاثنين في ركعتي الفجر وأبعدهما ويختم ختمة الليل ليل الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدهما ليستقبل بختمته أول النهار وأول الليل فإن الملائكة تصلي عليه إن كانت ختمته ليلاً حتى يصبح وتصلي عليه إن كان ختمه نهاراً حتى يمسي فهذا الوقتان يستوعبان كلية الليل والنهار وفي الخبر لم يفقه من قرأ القرآن في أقل من ثلاث وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن عمر أن يقرأ القرآن في كل سبع وكذلك جماعة من الصحابة يختمون القرآن في كل جمعة وروينا عن يحيى بن الحارث الدينارى عن القاسم بن عبد الرحمن قال كان عثمان بن عفان رضى الله عنه يفتح ليلة الجمعة بالبقرة الى المسائدة وليلة السبت بالانعام الى هود وليلة الاحد يوسف الى مريم وليلة الاثنين بطله الى طسم موسى وفرعون وليلة الثلاثاء بالعنكبوت الى صاد واية الاربعاء بنزيل الى الرحمن ويختم ليلة الخميس وكذلك كان يزيد بن ثابت وأبى يختمان القرآن في كل سبع وروينا عن ابن مسعود انه سبغ القرآن في سبع ليال فكان يقرأ في كل ليلة تسبعمه الا أن تأليفه على غير ترتيب مصحفنا هذا فلم يذكره لان الاعتبار لا يتبين به وجماعة يذكر عنهم ختم القرآن في كل يوم وليلة وقد ذكره ختمه في أقل من ثلاث طائفة والتوسط من ذلك ما ذكرناه وهو أن يختم في كل ثلاثة أيام

ذكر أحزاب القرآن وكيف حزه الصحابة رضى الله عنهم

وان قرأ القرآن أحزاباً في كل يوم وليلة حزياً لحسن وهو ستة فذلك أشد لمواطأة القلب وأقوم للترتيب وأدنى الى الفهم وإن أحب قرأ في كل ركعة ثلث عشر القرآن أو نصف ذلك

يكون الجزء من الأجزاء الثلاثين في كل ركعة أو ركعتين فإن قرأ في كل ورد حزبا أو حزبين أو دون ذلك فحسن وأحزاب القرآن سبعة فالحزب الأول ثلاث سور والحزب الثاني خمس سور والحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والمفصل من ق فيه كانت أحزاب القرآن ولذلك حزبه الصحابة رضى الله عنهم أجمعين وكانوا يقرؤنه كذلك وفي ذلك خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه حزبه على عدد هذه الآية اذ عددها ستة آلاف ومائتان وست وثلاثون آية وقد اعتبرت ذلك في كل حزب فرأيت يتقارب وهذا قبل أن تعمل الانخناش والعواشر والأجزاء فساوى هذا محدث يقال إن الحجاج جمع قراء البصرة والكوفة منهم عاصم الجحدري ومطر الوراق وشهاب بن شريفة فأمرهم بذلك وتذكان الحسن وابن سيرين ينكران هذا الانخناش والعواشر والأجزاء وروى عن الشعبي وأبراهيم كراهية النقط بالحرقوا أخذ الأجر على ذلك وكانوا يقولون جردوا القرآن وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير كان القرآن مجردا في المصاحف فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباطن أو قالوا لا بأس به فانه نور له ثم أحدثوا بعده تقطعا كبارا عند منتهى الآية فقالوا لا بأس به يعرف به رأس الآية ثم أحدثوا بعد ذلك الخواصم والفرائع وقالوا لا بأس به لانها علامة تعرف بها واعلم انه لا يجد فهم القرآن الفهم الذي يكشف بمشاهدته ويظهر من المسمكت قدره عبد فيه احدى هذا الحاصل اذ في بدعة أو مصر على ذنب أو عبد في قلبه كبر أو مقارف لحوى قد استكن في قلبه أو محب الدنيا أو عبد غير متحقق بالإيمان أو ضعيف اليقين ولا من هو واقف مع مقراء ولا عبد مهم يتبع حروفه واختياره ولا ناظر الى قول مفسر ساكن الى عليه الظاهر ولا راجع الى معقوله ولا قاض بمذاهب أهل العربية واللغة في باطن الخطاب وسر المروءة ولا كلهم محجوبون بعقولهم مردودون الى ما يقدر في علومهم وموقوفون مع ما تقر في عقولهم يزيدهم على مقدار علومهم وغرائز عقولهم وهؤلاء شركون بعقولهم ومعلومهم عند الموحدين فهذا داخل في الشرك الخفى الذى أخفى من ديب النمل على الصفافى الليلة للطلباء قال عبد بن علي بن سنانة اذ معقوله وعله عن عقل غير كامل لان العقل الكامل ما عقل عن الله عز وجل وفهم حكمه وكلامه ويعقل به كلامه وقد قال الرسول صلوات الله عليه في صفة كال العقل العاقل من عقل عن الله سبحانه وتعالى أمره ونهيه وفي الخبر أكثر منافق أمت قرأوها فهذا اتفاق الوقوف مع سوى الله تعالى والنظر الى غيره لاتفاق الشرك والانتكار لقدرة الله عز وجل فهو لا ينتقل عن التوحيد ولكنه لا ينتقل الى مقام المازي فاذا كان العبد ملقيا السمع بين يدي سميعة مصتيا الى سر كلامه شديد القلب لمعان صفات شريده ناظرا الى قدرته تاركا لمقوله ومعهود عليه متبرئا من حوله وقوته معظما للتكلم واقفا على حضوره مفتقرا الى الفهم بحال مستقيم وقلب سليم وصفاء يقين وقوة علم وتمكين سميع فصل الخطاب

وشهد علم غيب الجواب وأفضل القراءة الترتيل لانه يجمع الامر والتدبر وفيه التدبر والتذكر روى عن  
 علي رضي الله عنه لاخير في عبادة لاققه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها وعن ابن عباس لأن أقرأ البقرة وآل  
 عمران ارتلها وأتدبرهما أحب الي من أن أقرأ القرآن كله هذمة وروى عنه أيضا لأن أقرأ اذا زلزلت  
 والقارعة أتدبرهما أحب الي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تهذرا وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في صلاة  
 فكان قيامهما واحدا الا أن أحدهما قرأ البقرة والاخر قرأ القرآن كله فقال لها في الاجر سواء لان  
 قيامهما كان واحدا وأفضل الترتيل والتدبر في القرآن ما كان في صلاة ويقال ان التفكير في الصلاة  
 أفضل منه في غير الصلاة لانهما معلان وهذا هو التفكير في معاني التدبر والفهم بخطاب الوعد والوعيد  
 والجزر والامر تعظيما للتوعد واجلالا للآمر وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أي الصلاة أفضل فقال  
 طول القنوت وروى في خبر آخر من سجدة عز وجل سجدة رفعه الله عز وجل بهادرجا وانه قال لا في  
 فاطمة غادمه وقد سألهما رفته في الجنة فقال أعني بكثرة السجود وروينا عن أبي ذر الغفاري رضي الله عنه  
 انه قال انه كثرة السجود بالنهار وانه طول القيام بالليل ويقال ان العبد يحشر عند الموت من قبره على هيئته  
 في صلاته من السكون والطمأنينة وتكون راحته في الموقف على قدر راحته وتنعمة بالصلاة وروينا  
 معنى هذا عن أبي هريرة وعلى هذا المعنى تأويل قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال أرحنا بالصلاة أي  
 روحنا لهما نعمنا بهما من الروح والراحة اليها ويقال أرحنا بالشيء أي روحنا وأرحمانه أي أسقطه عنا  
 وخفف عنا منه ولم يقل أرحمانها كيف وقرة عينها وقال بعضهم اني لا انتح السورة فيوقفني بعض  
 ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر وما نصبت منها وطري وقال سليمان بن أبي سليمان الداراني انه  
 وعد ابن ثوبان أماله أن يفطر عنده فأبطأ عليه حتى طلع الفجر فاقبضه أخوه من العنق قال وعدتني ان تفطر  
 حندي فأخلفت فقال لولا ميعادك ما أخبرتك بالذي حبستني عنك اني لم اصليت العتمة قلت أو تر قبل أن  
 أجيئك لا في لا آمن ما يحسن الموت فلما كنت في الدعام من الوتر رفعت لروضة تنضرا فيها أنواع الزهر  
 من الجنة فازلت أنظر اليها حتى أصبحت وقال عز وجل كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه قيل القرآن  
 قوى ايمانهم بعلم القرآن فالقرآن روح الايمان وتقويتهم استمالهم به وفي التفسير يابحي خذ الكتاب  
 بقوة قيل بحمد واجتهاد ومثله خذوا ما آتيناكم بقوة قيل بعمل به وقيل لبعضهم اذا قرأت القرآن تحدث  
 نفسك بشيء فقال أوشى أحب الي من القرآن أحدث نفسي به وهذه صفة قوى مكين ويقال ان في  
 القرآن ميادين وبساتين ومقاصير وعرائس وديابج ورياضا وغانات فالميادين القرآن والآت  
 بساتين القرآن والغانات مقاصيره والمسبحات عرائس القرآن والحواميم ديباج القرآن والمفصل  
 رياضته والغانات ماسوي ذلك فاذا جهل المرید في الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد

العراس ولبس الديباج وتذرى فى الرياض وسكن غرف الخانات انقطعوا وأوقفه مايراد وشغلها الشاهد به عما سواه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أن قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة وكان له صلى الله عليه وسلم فى كل ردة فهم ومن كل كلمة علم فينبغي أن يكون قلب التالى بوصف كل كلمة يتلوها مشاهدا لمعناها الى مافتح الله عز وجل له من المزيد عليهما مجاورتها ومع ما يفهم بها من غيرها ويشهد غيرها أنها قد كان بعضهم يقول كل آية لا أنفهمها ولا يكون قلبي فيها لم أعد لها ثوابا وكان بعض السلف اذا قرأ السورة ولم يكن قلبه فيها أعادها ثانية فاذا مر بتسبيح وتكبير سبح وبروان مر بدعاء واستغفار دعا واستغفر وانمر بمخوف ومرجو استمادوسأل فذلك معنى قوله عز وجل يتلونه حق تلاوته وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فى تلاوته وعلى هذا المعنى ما روى فى الخبر من أراد ان يقرأ القرآن غضا فليقرأه على قراءة ابن أم عبد أى على معنى تلاوته لانه كان يقرأ بقلب شديد وسمع عتيد وبصر حديد فكان يتلو القرآن على معانى الكلام وعلى شهادة وصف المتكلم الوعيد منه بالتحزين والوعيد بالتشويق والوعظ بالتحريف والالذار بالتشديد والتفسير بالترقيق والتبشير بالتوفيق لانه كان عالما بصفات المتكلم واجدا لذوق الكلم فقل هذا العبد أحسن الناس صوتا بالقرآن فاجاء فى الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من اذا قرأ رأيت انه يخشى الله ومن هذا قيل اذا قرأتم القرآن فابكوا وان لم تبكوا فتابوا ومثل هذا ان القرآن نزل بمنزلة فاذ قرأتموه فتحزنوا أى ان القرآن لما فيه من التهديد والوعيد والوانتق والمهود يوجب البكاء والحزن فان لم تحزنوا وجدا ولم تبكوا نفسا يقينا فتابوا وتحزنوا لفظا لاجل التصديق والاحرار به فتدبرهم الى التحازن فى التلاوة والتباكى ليجتمع هم العبد فى المتلوا فتدبر الكلام عسى ان يكون قلبه بمعناه فيكون التباكى والتحزين سياجعا همه وفراغ قلبه لان المتباكى الصادق يجتمع الهم فيها يبيكه والحزين حاضر القلب بمجموع الفكر مشغول عن سوى مبكيه من ذلك ما روينا عن ابن عباس اذا قرأتم سجدة سبحان فلا تمجولوا بالسجود حتى تبكوا فان لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه فبكاء القلب حزنه وخشيته أى فان لم تبكوا بكاء العلماء عن الفهم فتحزن قلوبكم على فقد البكاء وليخش كيف لم يوجد فيكم وصف أهل العلم وقدر وينا فى غرائب التفسير من معنى قوله تعالى وان من الحجارة لما يتفجر منه الانهار قال هي العين الكثيرة البكاء وان منها لما يشقق فيخرج منه الماء قال هي الدين القليلة البكاء وان منها لما يهبط من خشية الله قال هو بكاء القلب من غير دموع عين قال ثابت البناني رأيت فى النوم كاتى أقرأ على رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن فلما فرغت قال هذه القراءة فابن البكاء وكان الحسن يقول واقه ما أصبح اليوم عبد يتلو هذا القرآن يؤمن به الاكثر حزنه وقل فرحه وكثر بكاءه وقل ضحكاه وكبر نصبه وشغلته وقلت راحته وبطالته والناس فى التلاوة على ثلاث

مقامات اعلامهم من شهد أوصاف المتكلم في كلامه و يعرف أخلاقه بمعاني خطابه وهذا مقام العارفين من المقربين ومنهم من يشهد به تعالى بناجيه بالطافه ويخاطبه بانعامه واحسانه فقام هذا الحياء والتعظيم وحاله الاصفاء والفهم وهذا للابرار من اصحاب اليقين ومنهم من يرى انه يناجي ربه عز وجل فقامه السؤال والتلق وحاله انطلب والتعلق وهذا للعارفين والمريدين وهم من خصص أصحاب اليقين وينبغي للعبد أن يشهد في التلاوة ان مولاه يخاطبه بالكلام لانه سبحانه متكلم بكلام نفسه وليس للعبد في كلامه كلام وانما جعل له حركة اللسان بوصفه وتيسير الذكر بلسانه بحكم ربه عز وجل حدا للعبد وهكنا له كما كانت اشجرة وجهة لموسى عليه السلام وكله الله عز وجل منها ويقال ان كل حرف من كلام الله عز وجل في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وان الملائكة لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يتلوه ما أطاقوه حتى يأتي اسرايل وهو ملك اللوح المحفوظ فيرفعه فيقله باذن الله عز وجل ورحمته اذ كان الله تعالى أطافه ذلك لما استعمله به وقال جعفر بن محمد الصادق والله لقد تجلى الله عز وجل خلقه في كلامه ولكن لا يهرون وقال أيضا وقد سأله عن شيء لحقه في الصلاة حتى خر مغشيا عليه فلما جرى عنه قيل له في ذلك فقال ما زلت أردد الآية دلي قاي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم تثبت جسمي لمعاينة قدرته تعالى وكذلك الخصوص يرددون الآية بقولهم على قلوبهم ويتحققون بها في شهادتهم بمدد من شهودهم وسيدهم حتى يستغرقهم الفهم فيغرقون في بحر العلم فان قصرت مشاهدته التالى عن هذا المقام فيشهد أنه يناجي بكلامه ويتعلقه بمناجاته فان الله عز وجل انما خاطبه بلسانه وكله بحركته وصوته ليفهم عنه بعلمه الذى جعل له ويعقل عنه بفهمه الذى قسم له حكمة منه ورحمة اذ لو تكلم الجبار عز وجل بوصفه الذى يدركه سمعه لما ثبت للكلام عرش ولا ترى ولثلاثي ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحاته أنواره لحجب ذلك في غيب قلبه عن العقول وستر بصنع قدرته عن القلوب وأظهر للقلوب علوم عقولها وأشهد للعقول عرف معقولها بلطفه وحذنه ورحمته واحسانه وبلطفه في الاخبار السالفة ان وليا من أوليائه عز وجل من الصديقين ابتعثه في الفترة الى ذلك من الجبارة يدعوه الى التوحيد والى شريعة الانبياء فسأله الملك عن اشياء من معاني التوحيد فجعل الصديق يجيبه عنها بما يقرب من فهمه ويذكره عقله من ضرب الامثال بما يستعمله الناس بينهم ويتعارفونه عندهم الى ان قال له الملك أفرأيت ما يأتي الانبياء اذا ادعيت انه ليس بكلام الناس ولا رأيهم أمن كلام الله هو قال الحكيم نعم قال الملك فكيف يطبق الناس حمله قال الصديق انا رأينا الناس لما أرادوا ان يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها واقبالها وادبارها لم يجدوا الدواب والطير تحمل كلامهم فوضعوا لها من النقر والصفير والزجر ما عرفوا انها تطبق حمله وكذلك الناس يعجزون

أن يحملوا كلام الله ككته بكاله وصفته فصاروا بماتراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت الزجر والنقر الذي سمعت به الدواب من الناس ولم يمنع ذلك معاني الحكمة المخبوة في تلك الأصوات من أن شرف الكلام بشرها وعظم بتعظيمها فكان الصوت للحكمة جسدا ومسكنا والحكمة للصوت نفسا وروحا فكان أن أجساد البشر تكرم وتعز لمكان الروح التي فيها وكذلك أصوات الكلام تشرف وتكرم للحكمة التي فيها والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل وهو القاضي العادل والشاهد المرتضى يأمر وينهى ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بإبصارهم ضوء عين الشمس ولكنهم يتناولون من شعاع الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فالكلام كالمالك المحجوب الغائب وجهه الشاهد أمره كالشمس الغزيرة الظاهرة مكنون عصرها وكالنجوم الزاهرة التي قد يهتدى بها من لا يقع على سرها فالكلام أعظم وأشرف من ذلك هو مفتاح الخزان النفسية وباب المنازل العالية ومرآة الدرجات الشريفة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يموت ودواء الاسقام التي من سقى منه لم يسقم اذالبسه من لم يتسلح به أبدى عورته واذا تساح به غير أهله لم يخرج الانهم نقلت هذا نقلا من كلام الصديق الحكيم الذي خاطب به الملك فاستجاب له باذن الله عز وجل فهذا وصف كلام الله عز وجل الذي جعل الله لنا آية وعبرة ونعمة علينا ورحمة فانظر الى الحكيم كيف جعل عقول البشر في فهم كلام الله العظيم منزلة فهم البهائم والطير بالنقر والصفير الى عقول البشر وجعل النقر والصفير والافهام من الناس للانعام وللوهوم مثلاما أفهم الله تعالى به الاتام من معاني كلامه الجليل بما ألهم به من الكلام ان ربي لطيف لما يشاء انه هو العليم الحكيم فهذه قدرة لطيفة من قدرته التي لا تنتهي وحكمة محكمة من حكمه التي لا تضاهى انه حكيم عليم ثم يشهد العبد أنه مقصود بجميع القرآن من فاتحته الى خاتمته مراد معنى به له ضربت الامثال به وفيه جميع ذكره وأوصافه لان الله سبحانه وتعالى لما تكلم بهذا الكلام وخاطب به المؤمنين كان هو واجدهم وكان حاضرا معهم وقد سوى الله عز وجل بين المؤمنين في تنزيل القرآن عليهم وبين النبي صلى الله عليه وسلم بمعنى من المعاني فقال واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به كما قال لقد أنزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم وكذلك قال وأنزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلمهم يتفكرون وقال كذلك يضرب الله للناس أمثالهم يعني صفاتهم وقال ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات كما قال ولقد أنزلنا اليكم آيات بينات وقال عز وجل واتبع ما يوحى اليك واصبر ثم قال اتبعوا ما أنزل اليكم من ربكم وقال فاستقم كما



أمرت ومن تاب معك غير أنه سبحانه عم الجمة بالبصائر والبيان وخص بالهدى والرحمة أولى التقي والايمان فمن ذلك قوله عز وجل هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين فالوقنون هم المتقون والمهديون هم المرحومون وقد أمرنا بطلب فهم القرآن كما أمرنا بتلاوته وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال اقرأوا القرآن واتمسوا غرابته وقال ابن مسعود من أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن ومن حديث علي رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم والذي بعثني بالحق نبيا لتفترق أمتي على أصل دينها وجماعتها على اثنين وسبعين فرقة كل جماعة مضلعة يدعون الى النار فاذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فان فيه نبأ ما كان قبلكم ونبأ ما يأتي بعدكم وحكم ما بينكم وبين من خلفه من الجبابرة قصصه الله ومن ابتغى العلم من غيره أضله الله وهو حبل الله المتين ونور المبين وشفاعة النافع عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يموج فيقام ولا يزبغ فيستقيم ولا تنقض بحجائبه ولا يغلقه كثرة الرد هو الذي سمعته الجن فلما قضى ولوا الى قومهم منذرين فقالوا يا قومنا انا سمعنا قرآنا عجبا يهدي الى الرشد من قال به صدق ومن عمل به أجر ومن تمسك به هدى الى صراط مستقيم وروينا عنه في حديث حذيفة لما أخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاختلاف والفرقة بعده قال فقلت يا رسول الله فما تأمرني ان أدر كذا قال فقال تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه فقال تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فهو المخرج من ذلك قال فاعدت عليه فقال تعلم كتاب الله عز وجل واعمل بما فيه فقه النجاة ثلاثا وعن علي رضي الله عنه قال ما أمر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا كتمه الناس الا أن يؤتى الله عبدا فيما في كتابه وعنه رضي الله عنه أنه قال ومن فهم فسر حمل العلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما وغيره في قوله عز وجل ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا قال الفهم في كتاب الله عز وجل وقال أحسن القاتنين فقهنا هاسايمان وكلا آتينا حكما وعلمنا فرغ الفهم مقام فوق الحكم والعلم وأضافه اليه للتخصيص وجعله مقاما عاما فيهما فاذا فهم العبد الكلام وعامل به المولى تحقق بما يقول وكان من أصحابه ولم يكن حاكيا لقائله مثل أن يتلو منه في أعقاب ان عصيت ربى عذاب يوم عظيم ومثل أن يقول عليك توكلنا واليك أنبأ ومثل قوله ولنصبرن على ما آذيتموننا فيكون هو الخائف لليوم العظيم ويكون هو المتوكل المتيب وهو الصابر على الاذى متوكل على المولى ولا يكون مخبرا عن قائل قاله فلا يحدحلاوة ذلك ولا يبرأه فاذا كان هو كذلك وجدحلاوة التلاوة وتحقق جزء الولاية وكذلك اذا تلا الآي المذمومة أهلها الممقوت فاعلموا مثل قوله تعالى وهي غفلة معرضون وقوله فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ومثل قوله عز وجل ومن لم يبق فأولئك هم الظالمون فما أقبح من يعيب ذلك وهو من أهله وما أعظم أن ينم أهل ذلك وهو بوصفه فهذا من حجج القرآن عليه فلا يجد

مع ذلك حلاوة المناجاة ولا يسمع خطاب المناجى لان وصفه المذموم قد حجب به وهو المردى عن حقيقة الفهم قد حرمه ولان قسوة قلبه عن الفهم صرفه و كذبه فى حاله عن البيان وأخرسه فاذا كان هو المتيقظ المقبل فهو التائب الصادق سميع فصل الخطاب ونظر الى الداعي وله استعجاب وقد اشترط الله عز وجل للآناية البصيرة وحضور القلب للتذكرة فقال عز وجل تبصروا كرى لكل عبد منيب وقال وما يذكر الا من ينيب وقال عز وجل انما يذكر اولو الاباب الذين يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق فالاستقامة على التوبة من الوفاء بالهدى وتمدى الحد من نقض الميثاق وقلة الصدق والاناية هى التوبة والاقبال على الله عز وجل والاباب هى العقول الزاكية والقلوب الطاهرة وينبئ للتالى الخائف الناصح لنفسه وللخلق السليم القلب اذا تلا أى الودود والمدح ومحاسن الوصف ومقامات المقرين أن لا يشهد نفسه هناك ولا يراها مكانا لذلك بل يشهد للمؤمنين فيها وينظر الى الصديقين منها سلامة ونصح فاذا تلا الاى المقوت أهلها المتهدد عليها المذموم وصفها من مقامات الغافلين وأحوال الخاطئين شهد نفسه هناك وانه هو المخاطب المقصود بذلك خوفاته وشفقافبهذه المشاهدة يرجو للخلق ويخاف على نفسه ومن هذه الملاحظة يسلم قلبه للعباد ويمتت نفسه وروى نافع عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه كان يقول اللهم انى أستغفرك لظلمى وكفرى قال فقلت يا أمير المؤمنين هذا الظلم قال بالكفر فقل قوله ان الانسان لظالم كفار فان قلب هذان المعنيان على عبد حتى يشهد نفسه فى المدح والوصف ويشهد غيره فى الذم والمقت انقلب قلبه عن وجهة الصادقين وتكذب بقصده عن صراط الخائفين فيهلك وأهلك لان من شهد البعد فى القرب لطف به بالخوف ومن شهد القرب فى البعد كره فى الامن وقال بعض العلماء كنت أقرأ القرآن فلا أجده حلاوة حتى تلوته كأتى أسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم تلوه على أصحابه ثم رفعت الى مقام فوقه فكنت أنلوه كأتى أسمعه من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنا الآن أسمعه من المتكلم عز من قائل فسندها وجدت له نبيها ولذة لا أصبر عنها وقال عثمان رضى الله عنه أو حذيفة لو طهرت القلوب لم تشبع من تلاوة القرآن وقال ثابت البناني كابدت القرآن عشرين سنة وتعمت به عشرين سنة وقال بعض علمائنا لكل آية ستون ألف فهم ومابقى من فهمها أكثر وعن على رضى الله عنه لو شئت لأوقرت سبعين بهيمة من تقير فأتحة الكتاب وعن أبى سليمان الداراني انى لاتلو الآية فأقيم فيها أربع ليال والود ذكر خمس ليال ولولا انى أطلع الفكر فيها لما جاوزت الى غيرها وروىنا عن بعض الساف أنه تلى فى سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ منها وحدثنا عن بعض العارفين قال لى فى كل جمعة ختمة وفى كل شهر ختمة وفى كل سنة ختمة ولى ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد يعنى ختمة التفهم والمشاهدة وكان هذا يقول أقمت نفسي فى العبودية مقام الاجراء فأنا أعما مساومة

وجامعة ومشاهدة ومسانة وانما حجب الخلق عن فهم كنه الكلام ومعرفة المراد لانه حجبهم عن حقيقة كنه معرفته وانما أعطاهم من معرفة الكلام بقدر ما أعطاهم من معرفة المتكلم اذ بمعاني كلامه تعرف معاني صفاته وأفعاله وأحكامه ولان معاني كلامه من معاني أوصافه وأخلاقه فلذلك جاء فيه السهل اللطيف والشديد العسوف والمرجو والخوف لان من أوصافه الرحمة والطف والانتقام والبطش فلما لم يصلح أن يعرفوه كعلمه بنفسه لم يصلح أن يعلم كنه كلامه الا هو يعرف كنه صفاته الا هو فاعلم الخلق لمعاني كلامه اعرفهم لمعاني الصفات واعرف العباد بمعاني الاوصاف والاخلاق وغوامض الاحكام اعرفهم بسر اثر الخطاب ووجه الحروف ومعاني باطن الكلام واحقهم بذلك أخشامهم له واخشامهم له اقربهم منهم اقربهم منه من خصه باثره وشمله بعنايته فقد جاء في الخبر أحسن الناس صوتا بالقرآن من اذا قرأ رأيت أنه يتعشى الله ولا يتعشا حتى يعرفه ولا يعرفه حتى يعامله ولا يعامله حتى يقربه ولا يقربه حتى يعنى به وينظر اليه فندها يعرف سر الخطاب ويطلع على باطن الكتاب فاذا سجد المبدس جود القرآن فليدع في سجدته بمعاني الآية من الخير وليستعذ من معاني شرها فان ذلك فعل العباد بالقرآن والله يحب ذلك وتلك المعاني أسجد لهم مثل أن يقرأ قوله عز وجل خروا سجدا وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون فيقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك وأوردك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أولئك ومثل هذا قوله عز وجل ويخرون للاذقان يكونون يزبدن خشوعا فليقل اللهم اجعلني من الباكين اليك الخاشعين لك وعلى هذه المعاني ونحوها وليكن القرآن هو علمه وعمله وذكره ودعاؤه ومهده وشمله فنه يسأل عليه ثواب ومقامه منه وذكره فيه وأحواله فيه مجموع له ذلك كله فيه فبكلامه عرفه العارفون بمخاطبته شديد أوصافه الموقنون فعلوهم من كلامه ومواجيدهم عن علومهم ومشاهدتهم عن معاني أوصافه وكلامهم عن مشاهدتهم لان ضروب الكلام عن الله هي معاني الصفات فنه كلام راض ومنه كلام غضبان ومنه كلام منعم وكلام منتهم وكلام جبار متكبر وحنان متعطف فاذا كان العبد من أهل العلم باقوه الفهم عنه والسمع من الله عز وجل والمشاهدة بظله شهد ما غاب عن غيره وأبصر ما عسى عنه سواء وقد قال سبحانه وتعالى فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون وقال عز وجل فاعتبروا يا أولي الابصار معناه في الفهم اعتبروا الى قد أبصرت فالتاء بمعنى تاء التفعّل تدخل للتحقيق والوصول بالوصف والمبالغة في الفعل فلما أعطاهم الايدي والابصار عبروا بقوام الى ما أبصروا ففهموا الى الله عز وجل من الخلق حين ذكره بما خلق فخرجوا على معيار حسن الابتلاء ولم ينقصهم البلاء شيئا فكانوا كما أخبروا كالذي أمر في قوله عز وجل ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففهموا الى الله ثم قال ولا تجعلوا مع الله آله آخر فكانوا هم الموحدون المخلصون له وكان هو المنفرد المستخلص لهم ثم

جاوزوا التذكرة بالاشياء اليه فذكروه عنده به فحيتذ هربوا اليه منه حين هلكوا به فلم يتألموا الى ما سواه كما لم يعبدوا الاياه وكذلك رأيت في مصحف عبد الله قروا الى الله منه اني لكم منه نذير مبين وفي الخبر عن ابن مسعود وبعض الرواة يرفعه وقد روينا مسندا من طريق وهم خصوص العارفين من المحبين والخاصين اطلعوا على السرو واقفوا على الخبر فكانوا مقرين شاهدين ان للقرآن ظهرا وبطنا وحدا ومطلعا فنقول فظهره لاهل العرية وباطنه لاهل اليقين وحده لاهل الظاهر ومطلعه لاهل الاشراف وهم العارفون المحبون والخاصون اطلعوا على ~~الظاهر~~ ~~المطلوع~~ بعد ان خافوا هول المطلع فادعوا السر عند مقام أمين وأوقفوا على الخبر في حال ممكن فكانوا لديه مقرين اذ كانوا به شاهدين وقال النبي صلى الله عليه وسلم يرى الشاهد ما لا يرى الغائب فمن حضر شهد ومن شهد وجد ومن وجد وحده ومن عزز ومن غاب عني ومن عني فقد ومن فقد نسي ومن نسي فقد نسي وقد قال الله عز وجل كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى أى تركتها فلم تعبأ بها ولم تنظر اليها وهكذا اليوم ترك فلا ينظر اليك برحمة ولا تكلم بلطف ولا تزلف بقرب

### الفصل السابع عشر

فيه كتاب ذكر نوع من المفصل والموصل من الكلام وفيه مدح العالمين وذم الغافلين عنه وتفسير الغريب والمشكل من القرآن باختصار الاصول الدالة على المعنى

فأما ظاهر الكلام فعلى معنيين عجيبين وهو مجمل مختصر وموصل مكرر فاجماله واختصاره لبلاغة والإيجاز قال الله تعالى ان في هذا لبلغا لقوم عابدين ومكرره وتفصيله للافهام والتذكاري قال الله تعالى ولقد وصلنا لهم القول لعلهم يتذكرون وقال عز وجل في المبهم المجمل والتوحيد المفصل الر فهذه ثلاثة أسماء الله لطيف رحيم وقيل بل هي حروف من اسم وهو الرحمن ثم أظهر السبب فقال كتاب أحكمت آياته يعني بالتوحيد ثم فصلت أى بالوعد والوعيد ثم قال من لدن حكيم أى للاحكام خبير أى بالاحكام خبير بالتفصيل للحلال والحرام ألا تعبدوا الا الله هذا هو التوحيد الذي أحكمه اننى لكم منه نذير وبشر بهذا هو الوعد والوعيد الذى أعليه فمن المختصر للايجاز قوله تعالى وآتينا نوحا والناقة مبصرة فظلموا بها في هذا مضمر ومخذوفان فالمضمر قوله مبصرة المعنى آية مبصرة فاضمر وعذوقا قوله فظلموا بها المعنى ظلموا أنفسهم بالكذب بها فاختصرت كلمتان من كلمتين للايجاز ومثله قوله وهى غاوية على عروشها الخواء الخلاء والعروش السقوف وهو جمع عرش فكيف تكون غاوية من العروش والعروش موجودة فيها فهذا من المختصر المحذوف ومعناه وهى غاوية يقمن ثمرها أو من أهلها واقمة على عروشها ومثله قوله تعالى ولكن

البر من آمن بالله واليوم الآخر حذف الفعل وأقيم الاسم مقامه فالمعنى فيه ولكن البر من آمن بالله وقد يكون من المبدل فيكون المحذوف هو اسم أبدل الفعل مكانه ولكن البر من آمن بالله فلما كان البر وصفه أقيم مكانه وبمثل معنى الاول قوله عز وجل وأشربوا في ثلوجهم العجل أى حب العجل ومن ذلك قوله عز وجل أقتلت نفسا زكية بغير نفس ولم يذكر قتل والمعنى بغير نفس قتلها حذف الفعل ومثله أنه من قتل نفسا بغير نفس أو فساد في الأرض أضمر قوله بغير نفس قتلها أو بغير فساد في الأرض فاكفى عنه بذكر غير الاول وكذلك قوله من في السموات والأرض معناه ومن في الأرض وكذلك قوله فما يكذبك به بالدين هو متصل بقوله سبحانه لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم وفصل بينهما التثنية والاستثناء والمعنى فما يكذبك به هذا البيان أيها الإنسان بالديانة على شيء يحملك على التكذيب بأن تدن الله تعالى وهو أحكم الحاكمين ومن المبدل المضمر أيضا إذا لا ذنوبك ضعف الحياة وضعف المات المعنى ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب المات فاضمر ذكر العذاب وأبدل الأحياء والمات بذكر الحياة فاقام الوصف مقام الاسم ويصلح أيضا أن يترك الوصف على لفظه ويضمر أهل فيكون ضعف عذاب أهل الحياة وضعف عذاب أهل المات كما أضمر أهل في ذكر القرية وذكر العير فقال واسأل القرية التي كنا فيها والعير التي أقبلنا فيها والمعنى واسأل أهل القرية واسأل أهل العير ومن هذا المعنى قوله تعالى ثقلت في السموات والأرض هو من المبدل المضمر قبله ثقلت ومعناه خفيت أبدل بدلالة المعنى عليه لأن الشيء إذا خفي عليه ثقل وكذلك قوله في السموات معناه على وضمر أهل والمعنى خفيت على أهل السموات وأهل الأرض لا تأتكم إلا بشئتين يعني لجأته ومنه قوله عز وجل تقتولن ذكر يوسف فيه ضمير ومحذوف فمحذوفه زال وضمره لا التي هي جواب القسم والمعنى قالوا نأقلا لا زال تقتولن ذكر يوسف فاضمرت لا وأبدلت زال بقوله تقتولن وهي من مختصر الكلام وفصيحه وبليغه وهي لغة لبعض العرب وفي القرآن من كل لغة ومن هذا قوله عز وجل وتجمعون رزقكم أنكم تكذبون وقوله سبحانه بدلوا نعمة الله كفرا معناهم يجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون وكذلك بدلوا شكر نعمة الله كفرا بها ومثله وكأين من قرية أهلكناها وكأين من قرية أمليت لها معناهم أهل قرية مثل قوله واسأل العير المعنى أهل العير والعير هي الإبل المجهولة وهذا الذي تسميه الأنحويون المجاز وهكذا قوله ان هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم معناه للطريقة التي هي أقوم ومثل هذا قوله عز وجل وقول لبادي يهملوا التي هي أحسن أي يقولوا الكلمة التي هي أحسن ومثل هذا قوله ادفع بالتي هي أحسن السيئة أي بالكلمة أربا الفعلة التي هي أحسن ومثل قوله ان الذين سبقتم لهم من الحسن أي الكلمة السيئة والوجه الآخر أن الحسن اسم لانعت فضله الجنة وهكذا قوله على ملك

سليمان أى على عهد مالك سليمان فأضمر قوله عهد ومثل قوله وآتانا ما وعدتنا على رساك أى على السنة رسلك فأضمر السنة ومن المكنى المضمر قوله تعالى وما أنسانيه الا الشيطان أضمر الخوت وذكره واسم موسى للاختصار والمعنى وما أنساني ذكر الخوت لك الا الشيطان ومثله قوله انا أنزلناه فى ليلة القدر أى أنزلنا القرآن فكنى عنه ولم يتقدم له ذكر وكذلك قوله حتى توارت بالحجاب يعنى توارت الشمس بحجاب الليل فكنى عنها ولم يجر لها ذكر ومثله قوله عز وجل وما يلقاها الا الذين صبروا أى الكلمة الطيبة أو القلة التى هى أحسن وبمعناه قوله تعالى ولا يلقاها الا الصابرون يعنى كلمة الزهد فى الدنيا ومقالة الترغيب والرغبة فى الآخرة عائد على قوله تعالى ويلكم ثواب الله خير أى هذه المقالة ومن المبدل المختصر قوله عز وجل وإذا قيل له اتق الله أخذته العزة بالإثم معناه حملته العزة على الإثم أى حمله التمرز والانفة على الإثم ولم يبال فأخذته بمعنى حملته وبالإثم بمعنى على الإثم ومن هنا قوله لاتأخذه سنة ولا نوم أى لاتحمله سنة ولا نوم لأن السنة تحمل العبد أى تذهب به عن التيقظ ومن المنقول المنقلب قوله عز وجل يدعو لمن ضره أقرب من نفعه اللام فى لمن منقولة والمعنى يدعو من لضره أقرب من نفعه ومثله لتنوء بالعصبة معناه لتنوء العصبة بها أى لتثقل بحملها لتثقل عليهم ومثله قوله وطورسينين سلام على آل ياسين وهو مما قلب اسمه لازدواج الكلم المعنى طورسينا وسلام على الياسين قيل ادريس لأن فى سرف ابن مسعود سلام على ادريس ونحوه وجعلوا القرآن عشرين أى أعضاء فأنهم عضوه فآمنوا ببعض وكفروا ببعض وبمعناه وجعل منهم القردة والخنازير وعبد الطاغوت المعنى وجعل منهم من عبد الطاغوت ويصلح أن يكون معطوفا على قوله من لعنه الله وغضب عليه ومن عبد الطاغوت ومن قرأ الطاغوت بالكسر فانه يحمل عبداسما وأضافه الى الطاغوت بمعنى وعبد وعباد وفيه خمس لغات أخرى عباد الطاغوت وعبد الطاغوت وعبد الطاغوت وعباد الطاغوت وعبد الطاغوت وأما عبد الطاغوت نصبا فهو بمعنى الفعل من العبادة ومن المضمر المختصر أيضا قوله عز وجل ألان عادا كفروا ربهم ضميره احدى كلمتين كفروا نعمة ربهم كفروا وتوحيد ربهم فأضمر للاختصار واتصاب الاسم لسقوط الحافض وفيها وجه غريب الا أنه محمول على المعنى لأنه أى غطوا ربهم التغطية أى غطوا آياته وما دعا اليه من الحق والمعنى كفرهم أى غطى عليهم بما غطوا ربهم هكذا حقيقة فى التوحيد اذ الأولية فى كل فعل منه وهم ثوان فيما بعد فهو بمعنى قوله وللبسنا عليهم ما يلبسون اللبس التغطية ومنه قوله والذين اتخذوا من دون الله أولياء ما نعبدهم مضمره يقولون ما نعبدهم ومثله فظلمت فكبرون انا لمغرمون أى يقولون انا لمغرمون وعلى هذا المعنى وجه قوله فما ل هؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك المعنى فيه يقولون ما أصابك على

معنى الاخبار عنهم والذم لهم فهلك بذلك القدرة لجهلهم بعلم العرية فظنوا أنه ابتداء شرع وبيان من الله عز وجل وقد أحكم الله عز وجل ابتداء شرعه وبيانه بأول الآية في قوله قل كل من عند الله وقد كان ابن عباس يقول اذا اشتبه عليكم شيء من القرآن فالتسوه في كلام العرب فان الرجل يتلو الآية فيعيا بوجهها فيكفره وقرأتها في مصحف عبد الله بن مسعود فالحول لا القوم لا يكادون يفقهون حديثا قالوا ما أصابك من حسنة فهذا كما أنباتك وقد رأيت في مصحف عبد الله والذين اتخذوا من دونه أولياء قالوا ما نعبدهم فهذا من ذلك ومن المضمرة قوله تعالى ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلفون ليس انه يجعل من البشر ملائكة ولكن معناه لجعلنا بدلا منكم ملائكة ويصلح لجعلنا بدلكم بمعنى منكم ومن المبدل له قوله عز وجل وهم لها سابقون اللام بدل من الباء المعنى وهم بها سابقون لانهم لو سبقوها لغاتهم وعلى هذا المعنى قال بعضهم ان قوله عز وجل فلما تجلى ربه للجبل أي بالجبل كان الجبل حجابا لموسى فكشفه عنه فجلى به كما قال من الشجرة أن ياموسى انى أنا الله فكانت الشجرة وجهة لموسى طه الله عز وجل منها ومثله ولا صلبكم في جزوع النخل معناه على جذوع وكذلك فلا تجعلان في القوم الظالمين معناه أى مع القوم ومعناه أم لم سلم يستمعون فيه أى عليه ويصلح به وكذلك قوله مستكبرين به أى عنه يعنى عن القرآن فعلى هذا مجاز قوله تعالى فاسأل به خبيراً أى سأل عنه الخروف العوامل يقوم بعضها مقام بعض ومثله قوله الساء منفطر به أى فيه يعنى في اليوم ومثله لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا معناه ولا الذين ظلموا فأبدلت الا بقوله ولا ويجوز ان تكون الامستافقة بمعنى لكن الذين ظلموا متصلة بخبرها من قوله فلا تخشوهم فهو بمعنى قوله لا يخاف لدى المرسلون الا من ظلم أى لكن من ظلم ثم بدل حسنا بعد سوء فيكون مبتدأ لذكر خبرها بمعنى معناه قوله تعالى ولا تأكلوا أموالهم الى أموالكم أى مع أموالكم وكذلك قوله وايدىكم الى المرافق أى مع المرافق لانها داخلة في الفصل والخروف العوامل تنوب بعضها عن بعض ولو اظهر مثل هذا المضمرة وصل مثل هذا المحذوف لكانت القراءة ضعيفة ومن الموصول المكرر للبيان والتوكيد قوله عز وجل وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء ان يتبعون الا الظن قوله ان يتبعون مردود رده للتوكيد والافهام كأنه لما طال الكلام أعيد ليقر من الفهم والمعنى ما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء الا الظن أى اتباعهم الشركاء ظن منهم غير يقين ونحوه من المكرر المؤكد قال الملا الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم اختصاره الذين استكبروا لمن آمن من الذين استضعفوا فلما قدم الذين استضعفوا وكان المراد بعضهم كرر المراد باعادة ذكر من آمن منهم للبيان ومثله الا آل لوط انا لنجوه أجمعين الا امرأته فادخل الاستثناء على الاستثناء وهو يطول في كلامهم

لانه أراد بالنجاة بعض الآل فلما أجمعهم أخرج مستثنى من مستثنى وفى هذا دليل ان الازواج من الآل لانه استثنى امرأته من آله ومن المكرر للتوكيد قوله تعالى فلما أن أراد أن يبطش بمثلهما أراد يبطش وقد قيل ان هذا من المختصر المضمر مما أضمر فيه الاسم وحذف منه الفعل وهو غريب فيكون تقديره فلما أن أراد الاسرائيل أن يبطش موسى بالذى هو عدو لها فلم يفعل قال يا موسى أتريد أن تقتلني فهذا حيث من أخصر الكلام وأوجزه ومن المكرر المؤكد قوله عز وجل فليظفروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وفهمه وجاءت في نظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد منهم قوة فوصل بمن ووكد فكان هم أشد وقراءتها في مصحف ابن مسعود عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشد قوة ليس فيها كانوا ولا قوله هم وبمعناه وان قصر قوله تعالى لجمعنا لمن يكفر بالرحمن ليوهم سقفا من فضة هذا مما طول للبيان والمعنى لجمعنا لبيوت من يكفر بالرحمن فلما قدم من وهى اسماء من يكفر أعيد ذكر البيوت مؤخرًا ومن المكثى المبهم المشبه قوله عز وجل ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء الشيء فى هذا الموضع الاتفاق بما رزق الله وقوله تعالى بعده وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء قال شيء فى هذا الموضع الامر بالعدل والاستقامة على الهدى وكذلك قوله فان اتبعنى فلا تسألنى عن شيء الشئ فى هذا الموضع وصف مخصوص من وصف الربوبية من العلم الذى عليه الخضر عليه السلام من لدنه لا يصلح أن يسأل عنه حتى يبتدىء به فلذلك كفى عنه وكذلك العلم على ضربين ضرب لا يصلح أن يبتدىء به حتى يسأل عنه وهو مما لا يضيق عليه فلذلك وسع جبهه وحسن كتمه وعلم لا ينبغي أن يستل عنه من معنى صفات التوحيد ونعوت الرحدانية لا يوكل الى العقول بل يخص بها المراد المحمول فلم الخضر الذى شرط على موسى عليهما السلام أن لا يسأل عنه حتى يباديه به من هذا النوع والله غالب على أمره وقوله عز وجل أم خلقوا من غير شيء يعنى الله تعالى أى كيف يكون خلق من غير خالق ففى وجودهم ثبوت خالق فهم دلالة عليه انه خلقهم وروينا ذلك عن ابن عباس وعن زيد بن علي رضى الله عنهما قالا فى قوله عز وجل من غير شيء أى من غير رب كيف يكون خلق من غير خالق وقوله عز وجل والله فضل بعضكم على بعض فى الرزق فالبعض الاول المفضل فى الرزق هم الاحرار والبعض الآخر المفضلون هم المماليك ومثله قوله تعالى وقال قرينه هذا ما لى قرينه هذا هو الملك الموكل بعله أحضر ما عتصمما عليه من فعله وقوله عز وجل قال قرينه ربنا ما أطغيته قرينه هذا هو شيطانه المقرون به ومثله قوله تعالى واخوانهم يمدونهم فى النفى ثم لا يقصرون الهاء والميم المتصلة باخوان أسماء الشياطين والهاء والميم المتصلة يمدون أسماء المشركون أى الشياطين اخوان المشركون يمدون المشركون فى النفى ولا يقصرون عنهم فى الامداد وبمعنى هذا قوله تعالى انما



سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون الهاء الاولى المتصلة يتولون كناية عن ابليس والهاء المتصلة بالباء من قوله هم به هي اسم الله عز وجل وقد قيل أيضا انها عائدة على ابليس أيضا فيكون المعنى هم به قد أشركوا في التوحيد أى أشركوه بعبادة الله عز وجل ومثل هذا قوله عز وجل فأتزن به نقما فوسطن به جمعا الهاء الاولى كناية عن الخوافر وهن الموريات قدحا يعنى الخبيل تقدح بخوافرها فتورى النار فأتزن به أى بالخوافر النقع يعنى التراب والهاء الثانية كناية عن الاغارة فوسطن أى توسطن به بالاغارة وهن المغيرات صبحا وسطن جمع المشركين أغاروا عليهم بجمعهم والمشركون غارون وبهذا المعنى قوله عز وجل فأتزننا به الماء فأخرجنا به من كل الثمرات الهاء الاولى عائدة على السحاب أى أتزننا بالسحاب الماء وفي قوله به مبدل ومكنى فالمكنى هو ما ذكرنا من أسماء السحاب والمبدل ان به بمعنى منه ومثل هذا قوله يشرب بها عباد الله أى منها وهو صريح قوله فى المفسر وأتزننا من المعصرات ماء ثجاجا يعنى السحاب وهو قوله سقناه لبلد ميت وقوله فى الهاء الثانية أخرجنا به من كل الثمرات يعنى بالماء لجمع بين اسم السحاب والماء بالهاء فأشكل ومن البيان الثالث وللخطاب المحمل قوله تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن فلم يفهم منه الا أن القرآن أنزل فى شهر رمضان ولم يدر أنها را أنزل فيه أو ليلا فقال فى البيان الثانى انا أنزلناه فى ليلة مباركة فلم يفهم منه الا أنه أنزل منه ليلا فى ليلة مباركة ولم يدر أى ليلة هى فقال فى البيان الثالث انا أنزلناه فى ليلة القدر فهذا غاية البيان ومعناه قوله تعالى ولما بلغ أشده واستوى آتينا هذا البيان الاول زيادة على الاشد وهو الوصف الا أنه غير مفسر ثم قال فى البيان الثانى حتى اذا بلغ أشده وبلغ أربعين سنة فمسر الاشد بالاربعين اذا كانت الواو للندح والوصف فى أحد الوجهين ومن الموحد ومعناه الجمع قوله تعالى والعصر ان الانسان لفى خسر معناه ان الناس لفى خسر أى لنى خسر ان لقوله الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا يستثنى جماعة من واحد وانما يستثنى جماعة من جماعة أكثر منهم وانما وحد الاسم للجنس وكذلك قوله تعالى يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا معناه يا أيها الناس انكم كادحون دل عليه قوله عز وجل فأما من أوفى كتابه يمينه وأما من أوفى كتابه وراء ظهره وانما وحد النعت لتوحيد الاسم وكذلك قوله عز وجل وحملها الانسان انه كان ظلوما جهولا معناه حملها الناس كلمه وهذا أحب الوجهين الى لقوله عز وجل عقيبه ليغضب الله المناقذين والمناقضات والمشركين والمشرقات ومثله قوله عز وجل وانا اذا أدقنا الانسان منارحة فرح بهامعناه وانا اذا أدقنا الناس منارحة فرحوا بها فلما وحد الاسم وحدته دل عليه قوله تعالى وان تصبهم سيئة بما قدمت أيديهم فأظهر الجمع ومن الجمع المراد به الواحد قوله عز وجل كذبت قوم نوح المرسلين يعنى نوحا وحده لانه لم يرسل الى قوم نوح غيره

ودل عليه قوله تعالى اذ قال لهم أخوهم نوح فوجد الجميع ومثله فإوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء يعني بذلك النبي صلى الله عليه وسلم وحده يوم خيبر ومن الجمع المكثي قوله عز وجل لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس يعني في هذا الموضع الدجال وزل ذلك في ذكر الدجال واستعظامهم لوصفه وكذلك قوله تعالى الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم يعني رجلا واحدا قاله لهم وهو عروة بن مسعود الثقفي لجمع لفظه لاجل جنسه والعرب يجمع الواحد للجنس وكذلك قيل في احد الوجوه ان قوله عز وجل ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس يعني آدم صلى الله عليه وسلم وحده وهو أول من طاف بالبيت وأنه جبريل وأشعر له المناسك وقد قرأت في بعض حروف السلف من حيث أفاض آدم فهذا شاهد له ومن المتقدم والمؤخر لحسن تأليف الكلم ومزيد البيان والاظهار قوله عز وجل من كفر بالله من بعد إيمانه الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن من أكره وقلبه مطمئن بالكفر صدرا اختصاره ومؤخره من كفر بالله بعد إيمانه وشرح بالكفر صدرا فعليهم غضب من الله الا من أكره وقلبه مطمئن بالايمان ولكن وكذا بقوله ولكن من أكره وقلبه مطمئن بالكفر صدرا لما استثنى المكروه وقلبه مطمئن بالايانه ولم يحمل المكروه آخر الكلام لئلا يليه قوله فعليهم غضب من الله فيقوم انه خبره وجعل آخر الكلام فعليهم غضب من الله وهو في المعنى مقدم خبر الاول من قوله من كفر بالله من بعد إيمانه فاخر ليلى قوله تعالى ذلك بانهم استجبوا الحياة الدنيا على الآخرة لانه من وصفهم فيكون هذا أحسن في تأليف الكلام وسياق المعنى وكذلك قوله تعالى وقيله يارب ان هؤلاء قوم هذا من المعطوف المضمر ومن المتقدم والمؤخر فعاطفه قوله وعنده علم الساعة وضميره قوله وعلم قيله والمعنى وعنده علم الساعة وعلم قيله يارب هذا على حرف كسر اللام فاما من نصبها فانه مقدم أيضا ومحمول على ان المعنى أى وعنده علم الساعة يعلم قيله يارب فاما من رفع اللام فقرأ وقيله فكون مستأنفة على الخبر وجوابها الفاء من قوله فاصفح عنهم أى قوله ان هؤلاء قوم لا يؤمنون فاصفح عنهم وقد تكون الواو في قوله وقيله للجمع مضمومة الى علم الساعة والمعنى وعنده علم الساعة وعنده قيله يارب جمع بينهما بعند فهذا مجاز هذه المقارن الثلاث في العرية وما حل على المعنى قوله عز وجل فالتقوا الصباح وجاعل الليل سكنا ثم قال والشمس والقمر حسباناً فلو لم يحمل على المعنى لكأن الشمس والقمر خفضا اتباعا للفظ قوله فالتقوا وجاعل ولكن معناه وجعل الشمس والقمر حسباناً وهي على قراءة من قرأ وجعل الليل سكنا متبعة لجعل ظاهراً ومعناه قوله تعالى وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم في قراءة من نصب اللام محمولا على معنى الغسل من قوله عز وجل فاغسلوا وجوهكم وأرجلكم أيضاً ومن قرأ وأرجلكم خفضا حمله على اتباع الاعراب من قوله عز

وجل برؤسكم وأرجلكم فأتبع الاعراب بالاعراب قبله لان مذهبه الغسل لا المسح واختيارا نصب اللام في المقروء على نصب الغسل واتباع الوجه واليدن الا أنه روى عن ابن عباس وأُس بن مالك نزل القرآن بغسلين ومسحين وسن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الاقدام فنحن نفعل كما فعل وقوله عز وجل ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما وأجل مسمى من المقدم والمؤخر فالمعنى فيه ولولا كلمة سبقت من ربك وأجل مسمى لكان لزاما وبه ارتفاع الاجل ولولا ذلك لكان نصبا كاللزام فأخر لتحسين اللفظ وبمعناه قوله عز وجل يسألونك كأنك حفي عنها المعنى يسألونك عنها كأنك حفي بها أى ضنين بعلمها ومثله قوله تعالى أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها أى نأت منها بخير فقدم بخير وأخر منها فاشكل ومن المؤخر بعد توسط الكلام قوله عز وجل لتركن طبقا عن طبق في قراءة من وحد الفعل هو متصل بقوله عز وجل يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدسا لتركن طبقا عن طبق أى حالا بعد حال في البرزخ فأخر الاحوال للترار في الدار وكذلك هو في قراءة من جمع فقال لتركن أيها الناس فيكون الانسان في معنى الناس كما ذكرناه آنفا ويكون الجمع عطفًا على المعنى وانما وحد للجنس فكانه قال يا أيها الناس لتركن طبقا عن طبق فأخر هذا الخبر لما توسطه من الكلام المتصل بالقصة ومعناه التقديم ومثل هذا قوله عز وجل ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان وقوله الا قليلا هو متصل بقوله لعلمه الذين يستنبطونه منهم الا قليلا وآخر الكلام لاتبعتم الشيطان وقد قيل ان قوله الا قليلا مستثنى من الاول في قوله واذا جاءهم أمر من الامن أو الخوف اذا عوا به الا قليلا منهم وفي هذا بعد والاول أحب الى وعلى هذا المعنى قرأ ابن عباس في رواية عنه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول الا من ظلم جملة متصلا بقوله تعالى ما يفعل الله بعذابكم ان شكرتم وآمنتم الا من ظلم وصار آخر الكلام لا يجب الله الجهر بالسوء من القول فاصلا ومثل هذا قوله تعالى والذين كفروا بعضهم أولياء بعض الا تفعلوه تكن فتنة في الارض انما هو من صلة قوله وان استنصروكم في الدين فعليكم النصر الا تفعلوه تكن فتنة في الارض وكذلك قوله في أول السورة لهم مغفرة ورزق كريم كما أخرجك ربك من بيتك بالحق ليس هذا من صلة الكلام انما هو مقدم ومتصل في المعنى بقوله قل الانفال لله والرسول كما أخرجك ربك من بيتك بالحق أى فصارت أنفال الغنائم لك اذ أنت راض باخراجك وهم كارهون فاعترض بينهما الامر بالتقوى والاصلاح والوصف بحقيقة الايمان والصلاح فاشكل فهمه وعلى هذا قوله عز وجل حتى تؤمنوا بالله وحده الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك انما هو موصول بقوله تعالى قد كانت لكم اموة حسنة في ابراهيم والذين دعه الا قول ابراهيم لايه لاستغفرن لك لانها نزلت في قولهم قد استغفر ابراهيم لايه وهو مشرك عند

قوله لاستغفر لك ربى فقالوا هملا نستغفر لآبائنا المشركين فنزلت هذه الآية ليستثنى القدرة في ابراهيم في هذا ثم نزلت الآية الاخرى معذرة له اوعده اياه الى أن علم موته على الكفر فقال وما كان استغفار ابراهيم لايه الا عن مودة وعدما اياه الآية وكذلك قوله عز وجل ورضيت لكم الاسلام ديناً فمن اضطر في مخمصة غير متجانف لأثم وهذا متصل بقوله حرمت عليكم الميتة والدم الى آخر المحرمات ثم قال فمن اضطر في مخمصة يعنى جماعة ومثل ما ذكرناه من علم القرآن كثير وانما نبينا ييسر على كثير وذلنا بنكت على جم غفير ليستدل بما ذكرناه على نحوه ويطرق به الى مثله وهذا كله على ضروب كلام العرب، ومعانى استعمالهم ووجوه استحسانهم انه في كلامهم المطول للبيان والمختصر للحفظ والمقدم والمؤخر للتحسين وكله فصيح بليغ لان وصف البلاغة عندهم رد الكثير المشور الى القليل المجهل وبسط القليل المجهل الى المبثوث المفسر فالمقتصر من الكلام عندهم مع الحاجة الى المعانى المتفرقة مجز والمطول منه مع الاكتفاء بالمعنى الجامع منه عى فلما عايطهم بكلامهم أفهمهم بمعقولهم ومستعملاتهم ليحسن ذلك عندهم فيكون حجة عليهم من حيث يعقلون لانه أمرهم بما يعلمون وما يستحسنون حكمة منه ولطفاً فذلك أيضاً على هذه المعانى يفهم الخصوص من مكانهم وشهدهم على علوم مقامهم في مكان ما أظهر لهم من العلم به ونصيب ما قسم لهم من العقل عنه فهم متفاوتون في الاشهاد والفهم حسب تفاوتهم في الانصبة من العقول والعلوم اذ القرآن عموم وخصوص وحكم ومتشابه وظاهر وباطن فعمومه لعموم الخلق وخصوصه لخصوصهم وظاهره لاهل الظاهر وباطنه لاهل الباطن واقواسع علم فهدى اقله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فاذا صفا القلب بنور اليقين وأيد العقل بالتوفيق والتكدين وتجرد الهمم من التعلق بالخلق وتآله السر بالعكوف على الخالق وخلت النفس من الهوى سرت الروح لجالت في الملكوت الاعلى كشف القلب بنور اليقين الثاقب ملكوت العرش عن معاني صفات موصوف وأحكام خلاق وألوف وباطن أسماء معروف وغرائب علم رحيم رؤف فشهد عن الكشف أوصاف ما عرف فقام حينئذ بشهادة ما عرف فكان بمن قال سبحانه يتلونه حتى تلاوته أولئك يؤمنون به فحق التلاوة للؤمنين لانه اذا أعطاه حقيقة من الايمان أعطاه مثلاً من معناه ومعناها حقيقة من مشاهدة فكانت تلاوته عن مشاهدة وكان مزيجاً من معنى تلاوته وكان ذلك على معيار حقيقة من ايمانه كما قال واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايماناً أولئك هم المؤمنون حقا فيكون العبد بوصف من نعمت بالحضور والانتذار وخص بالمزيد الاستبشار في قوله عز وجل فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولو الى قومهم منذرين وفي قوله عز وجل فرادتهم ايماناً وهم يستبشرون ويكون من نعمت من مدحه بالعلم وأثنى عليه بالرجاء وصفه بالخوف في قوله تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل

هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقال عز وجل يدعونهم خوفاً وطمعا فكان هذا من أهل الله وخاصته ومن محبيه وخالصته كما روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل القرآن أهل الله وخاصته من خلقه وقال ابن مسعود لأعلى أحدكم أن يسأل عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن فهو يحب الله وإن لم يكن يحب القرآن فليس يحب الله وهذا كما قال لأنك إذا أحببت متكلما أحببت كلامه وإذا كرهته كرهت مقالة وقال أبو محمد سهل من علامة الإيمان حب الله عز وجل ومن علامة حب الله حب القرآن ومن علامة حب القرآن حب النبي صلى الله عليه وسلم وعلامة حب النبي صلى الله عليه وسلم اتباعه وعلامة اتباعه الزهد في الدنيا وحدثونا عن بعض المريدين قال كنت في جدة ارادني قد لهجت بتلاوة القرآن ثم مرهنتي فترة فبقيت أياماً لا أقرأ فتفتبني هاتفت من قبل الله عز وجل ان كنت تحبني فلم جفوت كتابي أمارى ما فيه من لطيف عتابي وقال بعض العارفين لا يكون المريد مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه نقصان والمزيد ويستغنى بالمولى عن المعيد وأقل ما قيل في العلوم التي يحويها القرآن من ظواهر المعاني المجموعة فيه أربعة وعشرون الف علم وثم ثمانية علم اذ لكل آية علوم أربعة ظاهر وباطن وحد ومطلع وقد يقال انه يحوى سبعة وسبعين الف علم ومائتين من علوم اذ لكل كلمة علم وكل علم عن وصف فكل كلمة تقتضى صفة وكل صفة موجبة أفعالا حسنة وغيرها على معانيها فسبحان الفتح العليم

## الفصل الثامن عشر

فيه كتاب ذكر الوصف المكروه من نعت العاقلين

فاذا خالف التالي هذا الوصف الذي شرحناه أو كان على ضد ذلك من السهو والغفلة والعمى والحيرة عذرا لنفسه مصغيا الى هواه وسوسة عدوه متوهما للظنون عاكفا على الاماني حقت عليه أن يكون بمقامي ما قال الله عز وجل ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلا أماني يعني الا تلاوة القرآن لا غير وان هم الا يظنون فوصفهم بالظن وهو ضد اليقين كما أخبر عن الظانين في قولهم انظن الاظنا وما نحن بمستيقنين وبمضي ما قالوا من آية في السموات والارض يمدحون عليها وهم عنها معرضون فالقرآن من أجل آيات الارضين والسموات الدالة على فطرهما ومنزله وكان بوصف من يهدده بعله فيه عند استماعه لكلامه العزيز متهاونا به مناجيا لغيره ان يقول تعالى نحن أعلم بما يستمعون به اذ يستمعون اليك واذ هم نجوى وبمثل من يسمع وقلبه مشغول عن المسموع بما يضره عما ينفعه حتى اذا خرج عن الكلام سأل من حضر بقلبه ماذا فهم من الخطاب الذي كان هو عنه يفغله قد غاب وقد كان حاضرا

بحسبه حجة عليه فن ذلك قوله عز وجل ومنهم من يستمع اليك حتى اذا خرجوا من عندك قالوا للذين  
أوتوا العلم ماذا قال آنذا قال آنذا قال الله تعالى أولئك الذين طبع الله على قلوبهم أي عن فقه الخطاب فلم تسمعه  
القلوب ولم تمه واتبعوا أهواءهم يعني أباطيلهم وظنونهم الكاذبة ويقال ان العبد اذا تلا القرآن  
واستقام نظر الله اليه برحمته فاذا قرأ القرآن وخط ناداه الله عز وجل مالك وللكلامي وأنت معرض  
عني دع عنك كلامي ان لم تنب الي وروينا في الاسرائيليات أوحى الله عز وجل الى نبيه موسى وداود  
عليهما السلام مرصصة بنى اسرائيل أن لا يذكروني فاني آليت على نفسي أن أذكر من ذكرني واني  
أذكرهم بلعنة وكان يوصف من أخبر عنه اذ يقول تعالى تخلف من بعدهم خلف ورونوا الكتاب يأخذون  
عرض هذا الادنى ويقولون سيفخر لنا الآية وهذا وصفهم الظن الكاذب والرجاء المختلف الذي لا يفتقر  
الى خوف واشفاق عصوا خالفهم عاجلا وتمنوا عليه المغفرة أجل جاهل منهم بحكمته واعراضا عن أحكامه  
قال الله عز وجل ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله الا الحق ودرسوا ما فيه ثم أخبر عن علمهم  
بنذك علم قول وخبر لا علم يقين ومعينة قال سبحانه ودرسوا ما فيه أي قرءوا هذا وعلوه ولم يعملوا به فلم  
يتفهموا بشيء منه فكان هذا توخيها لهم وتقريبا كقوله تعالى قل يسألكم به يا مكرمه ايمانكم ان كنتم مؤمنين  
وفيها وجه غريب ودرسوا ما فيه أي حو به العمل به والفهم له من قولك درست الرمح الآثار اذا عتها  
وخط دارس وربع دارس اذا عهى وعنى أثره وهذا المعنى موافق لقوله تعالى نبذ فريق من الذين أوتوا  
الكتاب كتاب الله ورام ظهورهم كأنهم لا يعلمون واتبعوا ما تتلوا الشياطين أي ما تتبع ونهوى موافق  
لقوله تعالى فنبذوه ورام ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فبئسما يشترون فسمى ترك العمل منهم به في كل  
حالة طرعا له والقانونية لهو يما لهو بالدنيا اشتراوا كل آية في التهديد والوعيد فللخائفين منها وعظ  
وتخويف وللغافلين عنها وصف وتعريف عليه من علمه كقوله تعالى في ذكر النار ذلك يخوف الله به عباده  
يا عبادي فاتقون وقال في خبرها أهدت للكافرين وقال بعض السلف ان العبد ليفتح سورة فتصلى عليه  
الملائكة حتى يفرغ منها وان العبد ليفتح سورة فتلعنه حتى يفرغ منها فليل وكيف ذلك قال اذا أحل  
حلالا وحرم حراما صلت عليه والا لعنته وقال بعض العلماء ان العبد ليتلو القرآن فيلحن نفسه وهو  
لا يعلم يقول الا لعنة على الظالمين وهو ظالم الا لعنة على الكاذبين وهو منهم وقال سفيان في قوله تعالى  
سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الارض بغير الحق قال أصرف عنهم فهم القرآن وفي الخبر عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا عظمت أمتي الدنيا والدرهم نزع منها هبة الاسلام واذا تركوا الأمر  
بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي قال الفضيل حرموا فهم القرآن وفي الاخبار من ذم  
قراة الغافلين أكثر من أن تذكر فيها ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أكثر منافق أمتي قراؤها

وكان الحسن يقول انكم اتخذتم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جملا فاتم تركونه فتقطعون به مراحلهم وان من كان قبلكم رأوه رسائل أتهم من ربهم فكانوا يتدبرنها بالليل وينفذونها بالنهار وكان ابن مسعود من قبله يقول أنزل عليهم القرآن ليملوا به فاتخذوا دراسته عملا ان أحدهم ليتلو القرآن من فاتحته الى خاتمه ما يسقط منه حرفا وقد أسقط العمل به وفي حديث ابن عمر وحديث جندب لقد عشنا برهة من دهرنا وأحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد صلى الله عليه وسلم فتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزجرها وما ينبغي ان يقف عليه منها كما تعلقون أتم القرآن ثم بعد لقد رأيتم رجالا يؤتى أحدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمه لا يدرى ما أمره ولا زجره ولا ما ينبغي ان يقف عنده منه فينثره نثر البقل وهذا كما قال لان المراد والمقصود بالقرآن الاتيان لاوامره والانتها عن زواجره اذ حفظ حدوده مفترض ومسؤول عنه العبد ومعاقب عليه وليس حفظ حروفه فريضة ولا عقاب على العبد اذا لم يحفظ ما وسعه منه قال الله عز وجل انا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً أى العمل به ثقیل والا فقد يسره للذكر ومن ذلك الخبر المأثور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا القرآن ما اتلفت عليه قلوبكم ولانتم له جلودكم فاذا اختلفتم فسلمتم تقرأونه وفي بعضها فاذا اختلفتم فقوموا عنه وحديثي شيخ فاضل قرأت عليه القرآن قال قرأت القرآن على شيخ لي فلما ختمت رجعت اليه لاقرأ فاتهرنى وقال جعلت القرآن على عملا اذهب فاقرأ على الله عز وجل فانظر ماذا يسمعك منه ويفهمك عنه وقد كان من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من لا يحفظ الا الجزء والجزأين والسور المعدودة وسورتين وكان من يحفظ الحزب منه وهو السبع أو البقرة والانعام علما فيهم وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف صحابي لم يقرأوا القرآن غير نظر فلم يحفظ القرآن كله منهم الا ستة اختلف منهم في اثنين وقال بعضهم ولم يكن جمعه من الخلفاء الاربعة أحد وختم ابن عباس على أبي بن كعب وقرأ عبد الرحمن بن عوف على ابن عباس وقرأ عثمان بن عفان على زيد بن ثابت وقرأ أهل الصفة على أبي هريرة وكلهم كان متعبا لاوامره مجتنباً لزواجره عالماً به فقها فيه وقال يوسف ابن اسباط وقد قيل له اذا ختمت القرآن بأى شيء تدعو فقال بأى شيء أدعو استغفر الله عز وجل مائة مرة من تلاوتى وكان يقول انى لاهم بقراءة القرآن فاذا ذكرت ما فيه خشيت الملة فاعدل الى التيسير والاستغفار واعلم ان اللعب في قراءة القرآن بحسب ماله من تعظيمه والفهم له والمشاهدة منه والمعاملة به لا تمنع أكبر شعائر الله في خلقه وأعظم آياته فى أرضه العادات عليه وأسبغ نعمه الكاملة علينا وللعبد من التعظيم له بقدر تقواه وله من فهم الخطاب وتعظيم الكلام على نحو ما أعطى من معرفة المتكلم وهيئته واجلاله فاذا عظم المتكلم فى قلبه وكبر فى فهمه أنعم تدبر كلامه وأطال الفكر فى خطابه وأكثر ترداده وتكريره

على قلبه وأسرع بذكره عند النازلة به والحاجة اليه فاتقى وحذر ولذلك قال سبحانه واذكروا ما فيه  
لعلكم تتقون وقال كذلك بين الله آياته للناس لعلهم يتقون ولعلمهم يتذكرون لأن كل كلام موقوف  
على قائله يعظم بتعظيمه ويقع في القلب بعلومه أو يهون ببسولته شأنه قال الله عز وجل ليس كشيء  
شيء في العظمة والسلطان وليس ككلامه ككلام في الأحكام والبيان وقرأت في سورة الحنين من  
التوراة يا عبدى أما تستحي منى بأتيك كتاب من بعض اخوانك وأنت في الطريق تمشى فتعدل عن  
الطريق وتقدم لأجله وتقرؤه وتتدبره حرفا حرفا حتى لا يفوتك شيء منه وهذا كتابي أنزلته إليك  
أنظر كم وصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه فتأملت طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه  
أفكنت أهون عليك من بعض اخوانك أى عبدى يقعد إليك بعض اخوانك فتقبل عليه بكل وجهك  
وتصنى الى حديثه بكل قلبك فان تكلمت متكلم أو شغلك شاغل عن حديثه أو مات اليه أن كف وهما نادا  
مقبل عليك ومحدث لك وأنت معرض بقلبك عني فجعلتني أهون عندك من بعض اخوانك أو كما قال  
وانما خف القيام على أهل الليل لفهم الخطاب وثقل على أهل النوم لانقسام القلوب عن الفقه وشدة  
الحجاب كما قال تعالى ثقلت في السموات والأرض أى خنى عليها يعنى الساعة ثقلت عليهم فسمى  
ما خنى عليه ثقيلًا والله أعلم

### الفصل التاسع عشر

فيه كتاب ذكر الجهر بالقرآن وما في ذلك من النيات وتفصيل حكم الجهر والاختفات  
روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة  
السر على صدقة العلانية وفي لفظ آخر الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالمسر بالصدقة وفي  
الخبر العام يفضل عمل السر على عمل العلانية بسبعين ضعفا وفي مثله من العموم خير الرزق ما يكنى  
وخبر الذكر الخفى وفي الخبر لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والعشاء وسمع سعيد  
ابن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن عبد العزيز يجهر بالقرآن في صلاته  
وكان حسن الصوت فقال لغلامه بردا ذهب الى هذا المصلى فره أن يخفص من صوته فقال الغلام ان  
المسجد ليس لنا وان للرجل فيه نصيبا فرفع صوته فقال يا أيها المصلى ان كنت تريد الله عز وجل  
بصلواتك فاخفص صوتك وان كنت تريد الناس فانهم لن يفتوا عنك من الله شيئا قال فسكت عمر  
ونخف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة وعلى ذلك فقد كان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسمع جماعة من أصحابه يجهرون بالقراءة في صلاة الليل فيصوب ذلك لهم ويسمع



اليهم وقد أمر بالجهر فيما روى عنه إذا قام أحديكم من الليل يصلي فليجهر بقراءته فإن الملائكة وعماير الدار يستمعون إلى قراءته ويصلون بصلاته ومر رسول الله صلى الله عليه وسلم على ثلاثين أصحابه في الليل محتاجي الأحوال منهم من كان يخاف وهو أبو بكر رضي الله عنه فسأله عن ذلك فقال إن الذي أناجيه هو يسمعي ومنهم من كان يجهر وهو عمر رضي الله عنه فسأله عن ذلك فقال أوقظ الوسنان وأزجر الشيطان ومنهم من كان يقرأ آيات من هذه السورة ومن هذه السورة وهو بلال فسأله عن ذلك فقال اخلط الطيب بالطيب فقال كلكم قد أحسن وأصاب فنقول والله أعلم إن المخافة بالقراءة أفضل إذا لم تكن للبدنية في الجهر أو كان ذاهبا عن المهمة والمعاملة بذلك لأنه أقرب إلى السلامة وأبعد من دخول الآفة وإن الجهر أفضل لمن كان له نية في الجهر ومعاملته مولاة به لأنه قد قام باستقراة الليل ولأن المخافة نفعه لنفسه والجاهر نفعه له ولغيره وخير الناس من ينفع الناس والنفع بكلام الله عز وجل أفضل المنافع ولا تعد ادخل عملا ثانيا يرجو به قرابة ثانية على عمله الأول فكان في ذلك أفضل وليجعل العبد مفتاح درسه أن يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وليقرأ قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد فيها وليقل عند فراغه من كل سورة صدق الله وبلغ رسول الله اللهم انفعنا به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين أستغفر الله الحى القيوم ومن حفظ جوارحه وقلبه عن المنهى فقد عمل بالقرآن إلى غايته لأنه مقسط على جملة العبد وجوارحه جملة وفي الجهر بالقراءة سبع نيات منها الترتيل الذي أمر به ومنها تحسين الصوت بالقرآن الذي ندب إليه في قوله صلى الله عليه وسلم زينوا القرآن بأصواتكم وفي قوله ليس منا من لم يتغن بالقرآن أى يحسن به صوته وهو أحد الوجهين وأحدهما إلى أهل العربية والوجه الآخر أى من لم يستغن به من الغنية والاكتفاء وقد يقال من هذا الوجه يتغنى به ومنها أن يسمع أذنيه ويوقظ قلبه ليتدبر الكلام ويتفهم المعاني ولا يكون ذلك كله إلا في الجهر ومنها أن يطرد الشيطان والنوم عنه برفع صوته ومنها أن يرجو بجهره يقظة نائم فيذكر الله عز وجل فيكون هو سبب إحيائه ومنها أن يراه بطل غافل فينشط للقيام ويشتاق إلى الخدمة فيكون معاون له على البر والتقوى ومنها أن يكثر بجهره تلاوته ويدوم قيامه على حسب عادته للجهر ففي ذلك كثرة عمله فإذا كان العبد معتقدا لهذه النيات طالبا لها ومتقربا إلى الله سبحانه وتعالى عالما بنفسه مصححا لقصده ناظرا إلى مولاة الذى استعمله فيما يرضاه فجهره أفضل لأن له فيه أفعالا وإنما يفضل العمل بكثرة النيات فيموارتفع العلماء وفضلت أعمالهم بحسن معرفتهم ببنات العمل واعتقادهم لما فقد يكون في العمل الواحد عشر نيات يعلم ذلك العلماء فيعملون بها فيعطون عشرة أجور وأفضل الناس في العمل أكثرهم نية فيه وأحسنهم

قصدا وأدبا وفي بعض التفسير في قوله عز وجل وأما بنعمة ربك فحدث قال قراءة القرآن وفي الخبر من استمع الى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نورا يوم القيامة وفي خبر آخر كتب له عشر حسنات والثالث شربك المستمع في الاجر لانه أكسبه ذلك وقال بعضهم للقارى أجر وللمستمع أجران وقال آخر للمستمع تسعة اجور وكلاهما صحيح لان كل واحد منهما على قدر انصاته ونيته فاذا كان التالى مكسبا لغيره هذه الاجور فان له بكل أجر أ كسبه اياه أجرا يكتبه لقوله صلى الله عليه وسلم الدال على الخير كفاعله سيما اذا كان عالما بالقرآن فحقا فيه فيكون مقرؤه ووقوفه حجة وعلمه لسامعه وفي الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينتظر عائشة رضى الله عنها فابطأت عليه فقال ماحبسك فقالت يا رسول الله كنت استمع قراءة رجل ما سمعت صوتا أحسن منه فقام صلى الله عليه وسلم حتى استمع اليه طويلا ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذى جعل فى أمتي مثله واستمع أيضا ذات ليلة الى قراءة عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضى الله عنهم فوقفوا طويلا ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأ على قراءة ابن أم عبد وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن مسعود اقرأ فقال يا رسول الله اقرأ عليك أنزل فقال انى أحب أن أسمعه من غيرى فكان يقرأ وعينا رسول الله صلى الله عليه وسلم تفيضان وذلك عند قوله فكيف اذا جئنا من كل أمة بشييد وجئنا بك على هؤلاء شييدا واستمع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتى هذا مراما من مزامير داود فبلغ ذلك أبا موسى فقال يا رسول الله لو علمت أنك تسمع الى الخبر لك تحييرا وكان ابن مسعود يأمر علقمة بن قيس أن يقرأ بين يديه فيقول له رتل فذاك أبى وأمى وكان حسن الصوت بالقرآن وفي الخبر كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبى مسعود رضى الله عنه ما ذكرنا ربنا يقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة ان يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول أولسنا فى صلاة فكانه يتأول قوله عز وجل ولذكر الله أكبر وقال بعض عباد البصريين لما وضع بعض البغداديين كتابا فى معانى الرىاء ودقائق آفات النفوس قال لقد كنت أمشى بالليل أسمع أصوات المتجهدين كأنها أصوات الميازيب فكان فى ذلك أنس وحث على الصلاة والتلاوة حتى جاء البغداديون بدقائق الرىاء وخفايا الآفات فسكت المتجهدون فلم يزل ذلك ينقص حتى ذهب وانقطع وترك الى اليوم فان لم يكن للتالى نية فى شئ مما ذكرناه وكان ساهيا غافلا عن ذلك وكان واقفا مع شئ من الآفات أولمح فى قلبه شخص أوساكن ذكر هوى فقد اعتل فعمله أن يحتمى الجهر فان جهر على ثقل قلبه فسد عمله لاستكتمان الداء فيه وكان الى النقصان أقرب ومن

الاخلاص أبعد فقلبه حيثئذ بالاخلاص فهو دواؤه يعالج به حاله فانه أصلح لقلبه وأسلم لعمله وأحد  
 في عاقبته وقد يكون العبد واجد الحلاوة الهوى في الصلاة والتلاوة وهو يظن أن ذلك حلاوة الاخلاص  
 وهنا من دقيق شأن الشهوة الخفية ولطيف الانتقاص وقد يلتبس ذلك على الضعفاء ولا يفتن له  
 الالعلماء وانما يجد حلاوة الاخلاص الزاهدون في الدنيا وفي مدح الناس لهم به ويتلذذون بنصح  
 المعاملة وصدق الخدمة المحبوب لله عز وجل الخائفون منه واعتبار فقد ذلك باحدثيين سقوط النفس  
 باستواء المدح والذم وهذا حال في مقام الزهد أو الخلو من القلب بشهادة اليقين وهذا في مقام المعرفة  
 وفي هذين المقامين يستوى السر والعلاية وقد تكون العلانية أفضل لأئمة التقوى والعدل وحدثت  
 عن رجل من أهل الخير قال كنت أقرأ في السحر في غرفة لي شاردة سورة طه فلما ختمتها غفوت  
 بعدها غفوة فرأيت شخصا نزل من السماء يده صحيفة يضاء فشرها بين يدي فإذا فيها سورة طه وإذا  
 تحت كل كلمة عشر حسنات مثبتة الكلمة واحدة فاني رأيت مكانها محاولم أرحتها شيئا فغمي ذلك  
 فقلت قد والله قرأت هذه الكلمة ولم أرها ثوابا ولا أراها أثبت فقال الشخص صدقت قد قرأتها  
 وكتبناها لك إلا أنا سمعنا مناديا ينادي انحروها واسقطوا ثوابها فحوناها فبكيت في منامي وقلت لم  
 فعلمت ذلك قالوا مر رجل فرفعت صوتك بها لأجله فحوناها وقد رويتنا أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 سمع رجلا يجهل بقرائه فناداه يا فلان أسمع الله ولا تسمعني واعلم أن السمعة مقرونة بالرياء وبحكم  
 لها بحكمه من فساد العمل ونقصان العمل وهي أخوة من السمع كان العبد يسمع بعمله غير الله عز  
 وجل ويجب أن يسمع به غلوا ليمدحه به لغلبة هواه وضمف نفسه فيكون قد أشرك في عمله غير الله  
 عز وجل فيبطل عمله لجهله بالتوحيد اذ لو علم يقينا ان لا نافع الا الله عز وجل ولا ضرر ولا معلى  
 ولا مانع الا اياه خلص له توحيد من الشرك فخلص له عمله من الرياء وكذلك الرياء مأخوذ من رأى  
 العين فالسمعة هي بمعناه وفي الخبر لا يقبل الله عز وجل من مسمع ولا مره وفي خبر آخر من سمع  
 سمع الله به ومن رأى رأى الله به وصغره وحقره فاما من كانت له نية صالحة في أن يسمع أخاه  
 كلام الله ليعظ به ويتدبره أو يتفجع باستناحه ويتذكر به فليس داخل في السمعة لوجود حسن  
 النية وصحة القصد ولقد اقرآن الآية لارادة طمع عاجل من مدح أو غرض دنیا كما قال أبو موسى  
 لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو علمت أنك تسمع لحبرت لك تحبيرا فلم ينكر عليه لأنه ذو نية في الخير  
 وحسن قصد به وقال للآخر الذي رفع صوته بالآية أسمع الله عز وجل ولا تسمعني فانكر عليه  
 لما شهد السمعة فيه وقد رويتنا أنه صلى الله عليه وسلم مر برجل يظهر التأوه والوجل فقال من كان  
 معه يا رسول الله أترأه مرأيا فقال لا بل أوأه منيب واعلم أن الأكل والنوم على السلامة والصدق أفضل

في الحال وأرفع في المقام وأحد في المآل من القيام والصيام على يسير من التصنع والتزين للخلق ومعركة هذا والقيام به هو موضع علم العلماء بالله عز وجل وحدثنا عن الحسن البصري قال تفقد الحلاوة في ثلاث فإن وجدت ما بשר وامض لقصدك وإن لم تجد ما فاعلم أن بابك مغلق عند تلاوة القرآن وعند الذكر وفي السجود وزاد غيره وعند الصدقة وبالإسحار وقراءة القرآن في المصحف أفضل من قراءته عن ظهر قلب يقال الحنطة بسبع ختم لأن النظر في المصحف عبادة وكان كثير من الصحابة والتابعين يقرؤون في المصحف ويستحبون أن لا يخرجوا يوما إلا نظروا فيه وخرق عثمان مصحفين من كثرة درسه فيهما

### الفصل العشرون

في ذكر احياء الليالي المرجو فيها الفضل المستحب احيائها  
وذكر مواصلة الاوراد في الايام الفاضلة

ويستحب احياء خمس عشرة ليلة في السنة خمس منها في شهر رمضان وهي وتر ليلي العشر الاخير منه وليلة سبع عشرة من رمضان هي صيحة يوم الفرقان يوم التقى الجمعان فيه كانت وقعة بدر وكان ابن الزبير يذهب الى انها ليلة القدر وأما التسعة الاخر فأول ليلة من شهر المحرم وليلة عاشوراء وأول ليلة من شهر رجب وليلة النصف منه وليلة سبع وعشرين منه وفيها أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج وليلة عرفة وليلة العيدين وليلة النصف من شعبان وقد كانوا يصلون في هذه الليلة مائة ركعة بألف مرة قل هو الله أحد عشرا في كل ركعة ويسمون هذه الصلاة صلاة الخير ويتعرفون بركتها ويجمعون فيها وربما صلوا جماعة وروينا عن الحسن قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أداها المغفرة وقد قيل أن هذه الليلة هي التي قال الله عز وجل فيها يفرق كل أمر حكيم وأنه ينسخ فيها أمر السنة وتدير الاحكام الى مثلها من قابل والله أعلم والصحيح من ذلك عندي أنه في ليلة القدر وبذلك سميت لأن التنزيل يشهد له اذ في أول الآية انا أنزلناه في ليلة مباركة ثم وصفها فقال فيها يفرق كل أمر حكيم فالقرآن إنما أنزل في ليلة القدر فكانت هذه الآية بهذا الوصف في هذه الليلة موافقة لقوله عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر

ذكر مواصلة الاوراد في الايام الفاضلة

وهي تسعة عشر يوما تستحب فيها مواصلة الاوراد والدأب في العبادة يوم عاشوراء ويوم عرفة ويوم سبعة وعشرين من رجب ويوم سبعة عشر من شهر رمضان ويوم النصف من شعبان ويوم الجمعة ويوم العيد

والايام المعلومات وهي عشر ذى الحجة والايام المعدودات وهي ايام التشريق وفي الخبر صوم يوم عرفة يكفر سنتين ستماضية وستمستقبله وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة وقد روينا عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم يوم الجمعة سلمت الايام واذا سلم شهر رمضان سلمت السنة وقال بعض علمائنا من أخذ مهناه في هذه الايام الخمسة في الدنيا لم ينل مهناه في الآخرة وقال هذه الايام يرجى فيها الفضل من الله عز وجل والمزيد فاذا اشتغلت فيها بهواك وعاجل الدنيا فتى ترجو الفضل والمزيد يعني بالايام الخمسة العيدين ويوم الجمعة ويوم عرفة ويوم عاشوراء ومن فواضل الايام بعد هذه يوم الاثنين ويوم الخميس يومان ترفع فيهما الاعمال الى الله عز وجل ومن النافضل الشهور الاربعة الحرم وهي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب حصن الله عز وجل بالنهى عن الظلم فين لعظم حرمتهن فكذلك الاعمال لما فيهن فضل على غيرها وأفضلها ذو الحجة لوقوع الحج فيه ولما خص به من الايام المعلومات والايام المعدودات ثم ذو القعدة بجمعه الوصفين معا وهو من الأشهر الحرم ومن أشهر الحج فاما المحرم ورجب فليسا من أشهر الحج وأما شوال فليس من أشهر الحرم ولكنه من أشهر الحج وأفضل الايام في الشهر العشرين العشر الاخر والعشر الاول من ذى الحجة وبعدهما عشر المحرم من أوله فالاعمال في هذه الايام لما فضل ومزيد على سائر الشهور وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام ثلاثة ايام من شهر حرام بعده الله من النار سبعمائة عام يوم الخميس ويوم الجمعة ويوم السبت وفي خبر آخر صوم يوم من شهر حرام يعدل صوم ثلاثين يوما من غيره وصوم يوم من شهر رمضان يعدل صوم ثلاثين يوما من شهر حرام ثم ان أفضل الاوقات في جملة الايام اوقات الصلوات الخمس وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخلت العشر الاواخر من شهر رمضان طوى الفراش وشد المتزود وفي حديث آخر اذا دخلت العشر الاواخر أدأب وأدأب أهله يعني أدام وأداءوا التعب والنصب في العبادة وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من ايام العمل فيهن أفضل وأحب الى الله عز وجل من ايام عشر ذى الحجة ان صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه يعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله الا رجل خرج بنفسه وماله فلم يرجع منهما بشيء وفي لفظ آخر الامن عقر جواده وأهريق دمه واذا أحب الله عز وجل عبدا استعمله في الاوقات الفاضلة بأفضل الاعمال لينيبه أفضل الثواب واذا مقت عبدا استعمله بأسوأ الاعمال في أفضل الاوقات ليضاعف له السيئات باتقاص حرمان الشمار وإتهاك المحرمات في الحرمات ويقال من علامات التوفيق ثلاث دخول أعمال البر عليك من غير قصد لها وصرف المعاصي عنك مع الطلب لها وفتح باب اللجاء والافتقار الى الله عز وجل في الشدة

والرغاء ومن علامات الخذلان ثلاث تفسر الخيرات عليك مع الطلب لها وتيسر المعاصي لك مع الهرب منها وغلق باب اللجاج والافتقار الى الله عز وجل في كل حال فنسأل الله تعالى بفضله حسن التوفيق والاختيار ونعوذ به من سوء القضاء والافتقار

## الفصل الحادى والعشرون

فيه كتاب الجمعة وذكر هياتها وآدابها وما يستحب من العمل فيها للبريد يومها وليلتها صلاة الجمعة واجبة باوصاف وساقطة باوصاف فوجوبها يكون بالاقامة والاستطاعة وحضور وقت الظهر وتكلمة عنة أربعين رجلا أحرارا وسقوطها بالسفر ودخول وقت العصر ونقصان العدد ووقوع العذر وهى من اعمال الامراء تصلى خاف كل من أقام بها منهم الا انى أحب اعاتها ظهرا اذا صليت خلف مبتدع فان اجتمع في بلد كبير جامعان صليت خلف الافضل من اماميهما فان استويا في الفضل صليت في القديم من الجامعين فان تساويا صليت في الاقرب منهما الا ان تكون له نية في الابدع لاستماع علم أو نشره أو تعلمه فضلاتها في الجامع الاعظم وحيث يكون المسلمون أكثر أفضل ومن صلى في أيهما أحب حسبت صلاته قال ابن جريج قلت لعطاء اذا كان في المصر جامعان أو ثلاثة في أيها أصلى قال صل حيث جمع المسلمون فانها جمعة وهو يوم عظم الله تعالى به الاسلام وزينه وشرف به المسلمين وفضلهم قال الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع الآية قال يع والشراء محرم بعد الاذان للجمعة عند طائفة من العلماء لمعوم النهى عنه ومنهم من قال يرد البيع لانه فاسد الا انى أحسب ان ذلك يحرم عند الاذان الثانى وهو مع خروج الامام اذا قعد على المنبر لان هذا كان هو الاذان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعهد ابى بكر وعمر رضى الله عنهما والاذان الاول أحدثه عثمان رضى الله عنه لما كثرت الناس وقال الله عز وجل فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الارض وابتغوا من فضل الله الآية فامر عباده المؤمنين فى يوم الجمعة بالذكور ونهاهم عن البيع وأمرهم فيه بطلب الفضل منه ووعدهم الخير والفلاح وهما اسمان جامعان لنعمة الدنيا والآخرة وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل فرض عليكم الجمعة فى يومى هذا فى مقامى هذا وروى عنه صلى الله عليه وسلم من ترك الجمعة ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفى لفظ حديث آخر فقد نبذ الاسلام وراه ظهره واختلف رجل الى ابن عباس فسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة فقال فى النار فلم يزل يتردد اليه شهرا يسأل عنه كل ذلك يقول فى النار وتقصد الجمعة من فرسخين أو ثلاثة واستحب لمن بكر اليها من اهل

القرى فادركها وأدركه الليل فأواه الى أهله اذا رجع أن يشهدوا الا انها ساقطة عن خمسة الصبي والمملوك والمرأة والمسافر والمريض فمن شهدها من هؤلاء فصلها أجزأت عنه وكان مؤديا لفرضه وفي الخبر ان أهل الكتائب أعطوا يوم الجمعة فاختلقوا فيه ضرورا عنه وهدانا الله عز وجل برحمته له ادخره لهذه الامة جعله عيدا لهم فهم أول الناس به سبقا وأهل الكتائب لم تبع وفي حديث أنس ابن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبريل عليه السلام وفي كفه مرآة يضاء فقال هذه الجمعة يفرضها عليك ربك لتكون لك عيدا ولا منك من بعدك قلت فما لنا فيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير هو له قسم أعطاه الله عز وجل او ليس من قسم ادخر له ما هو أعظم أو يتعوذ من شره عليه مكتوب الا أعاذه الله تعالى من أعظم منه وهو سيد الايام عندنا ونحن ندعوه في الآخرة يوم المزيد قلت ولم قال ان ربك عز وجل اتخذ في الجنة واديا أفيع من مسك أبيض فاذا كان يوم الجمعة نزل من عليين على كرسيه وذكر الحديث قال فيه ويتجلى لهم حتى ينظروا الى وجهه ذكرناه بتامه في مسند الالف وروى عنه صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهبط الى الارض وفيه تقوم الساعة وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر الى الله عز وجل في الجنة في أخبار يطول ذكرها وفي الحديث ما من دابة الا وهي قائمة على ساق يوم الجمعة مصيخة أى مصغية تتوقع مشفقة من قيام الساعة الا الشياطين وشقي بنى آدم ويقال ان الطير والحوام يلقي بعضها بعضا في يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وفي الخبر ان الله عز وجل في كل يوم جمعة ستائة ألف عتيق من النار وفي حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سلم يوم الجمعة سلم الايام وقال كعب في الخبر ان الله عز وجل فضل من كل شيء من خلقه شيئا أفضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الايام الجمعة وفي الخبر ان جهنم تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس في كبد السماء فلا تصلا في هذه الساعة الا يوم الجمعة فانه صلاة كله وان جهنم لا تسمر فيه فافضل ما يعمل العبد في يوم الجمعة البكور الى الجامع في الساعة الاولى فان لم يفعل في الساعة الثانية فان لم يفعل في الساعة الثالثة لان النبي صلى الله عليه وسلم قال من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكأنما قرب بدته ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشا أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يسمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فكأنما جاء لحق الصلاة وليس من الفضل في شيء فالساعة الاولى تكون بعد صلاة الصبح والساعة الثانية تكون عند ارتفاع

الشمس والثالثة تكون عند انبساطها وهي الضحى الاعلى اذا رمضت الاقدام بحر الشمس والساعة الرابعة تكون قبل الزوال والساعة الخامسة اذا زالت الشمس أو مع استوائها وليس الساعة الرابعة والخامسة مستحبين للبكور ولا فضل لمصلي الجمعة بعد الساعة الخامسة لان الامام يخرج في آخرها فلا يبقى الا فريضة الجمعة ويقال ان الناس يكونون في قربهم من الله عز وجل عند الزيارة للنظر اليه تعالى على قدر بكورهم الى الجمعة ودخل ابن مسعود يوم الجمعة بكرة فرأى ثلاثة نفر وقد سبقوه بالبكور فوجم لذلك وجعل يقول رابع أربعة يعنى نفسه وما رابع أربعة من الله يعيد وهذا من اليقين في هذه المشاهدة للخبر وتدجد في الآثار ان الملائكة يفتقدون العبد اذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذى أخره عن وقته فيقولون اللهم ان كان أخره قرا فاضه وان كان أخره مرض فاشفه وان كان أخره شغل عنه ففرغه لعبادتك وان كان أخره لهو فاقبل بقلبه على طاعتك ولا تعد الى القصاص يوم الجمعة فقد كره ذلك ولا في حلقة قبل الصلاة وروينا في خبر مقطوع عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف الاول والغدو الى الجمعة قال احمد بن حنبل وقد ذكر هذا الحديث أفضلهن الغدو الى الجمعة وقد يروى في خبر آخر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد بأيديهم محف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الاول فالاول على مراتبهم وروينا في خبر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه انتهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة الا ان يكون عالما بالله تعالى يذكر بايام الله عز وجل ويفقه في دين الله عز وجل يتكلم في الجامع بالغدوة فيجلس اليه فيكون جامعا بين البكور الى الجمعة والاستماع الى العلم ولا يدع الغسل لها يوم الجمعة الا من ضرورة فانه عند بعض العلماء فرض والاغتسال في البيت أفضل وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل الجمعة واجب على كل محتلم والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر عن أنى الجمعة فليغتسل وكان أهل المدينة يتسايون بينهم فيقولون لانت شرمن لا يغتسل يوم الجمعة وقد قال عمر لعثمان رضي عنهما لما دخل وهو يخطب أهذه الساعة فقال ما زدت بعد أن سمعت الاذان ان ترضأت وتخرجت فقال عمر والوضوء أيضا وقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بالغسل ولكن في ترك الغسل رخصة لوضوء عثمان مع عليه ويستند ذلك الى الخبر المستند من ترضأ يوم الجمعة فيها ونعمت من اغتسل فالغسل أفضل وروينا عن الصحابة أمرنا بالغسل يوم الجمعة في الصيف فلما جاء الشتاء كان من شاء اغتسل ومن لم يشأ ترك الغسل وقد رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل فلذلك قال مالك بن أنس ان النساء اذا حضرن الجمعة اغتسلن لها ومن اغتسل من جنابة أجزأه لغسل الجمعة اذا نوى ولا بد من النية لغسل الجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل ويكون الغسل للجمعة



داخلا فيه فاذا افاض عليه الماء ثانية بعد غسله للجنابة لاجل الجمعة فهو أفضل . دخل بعض الصحابة على ابنه يوم الجمعة وهو يغتسل فقال للجمعة غسلك هذا قال لا بل من الجنابة قال فاعد غسلا ثانيا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول واجب على كل مسلم أن يغتسل يوم الجمعة ومن اغتسل بعد طلوع الفجر للجمعة أجزأه ولكن أفضل الغسل لها عند الرواح الى الجامع وأحب ان لا يحدث وضوءا بعد الغسل حتى يفرغ من صلاة الجمعة فمن العلماء من كره ذلك ولكن ان بكر الى الجامع فتوضأ هناك من حدث لحقه لامتداد الوقت فانه على غسل الجمعة ويستحب ان يستاك وان يلبس من صالح ثيابه ويجتنب الشهرة من الثياب ومن أفضل ما لبس البياض أو بردين يمانيين ولبس السواد يوم الجمعة ليس من السنة ولا من الفضل ان ينظر الى لابسها وليقلم أظفاره يأخذ من شاربه فقد روى فضل ذلك من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أمره وقد روينا عن ابن مسعود وغيره من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عز وجل منها داء وادخل شفاء وليطيب باطيب طيبه مما ظهر ريحه وخفي لونه فذلك طيب الرجال وطيب النساء مما ظهر لونه وخفي ريحه روينا ذلك في الآثار وتستحب العمامة يوم الجمعة وقد روينا فيها حديثا شاذا عن واثلة بن الاسقع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل ولائحته يصلون على أصحاب الماهم يوم الجمعة فان أكر به الحرفلابأس أن يزعمها قبل الصلاة وبعدما ولكن يخرج من منزله الى الجامع وهو لا لبسها ولا يصلي الا معتما لتحصل له فضيلة العمة فان نزعمها فليلبسها حينئذ عند صعود الامام المنبر ثم يصل وهي عليه فان شاء نزعمها بعد ذلك وليخرج الى الله عز وجل خاشعا متواضعا ذا سكونة ووقار واخبات وانقار وليكثر من الدعاء والاستغفار وينوي في خروجه زيارة موله في بيته والتقرب اليه باداء فريضة والعكوف في المسجد الى حيث انقلابه ثم لينو كف جوارحه عن اللهو واللغو ويتق الشغل حين يخدم موله وليترك راحته في ذلك اليوم في منهاه من عاجل حظ دنياه وليواصل الاوراد فيه فيجعل أوله الى انقضاء صلاة الجمعة للخدمة بالصلاة وأوسطه الى صلاة العصر لاستيعاب العلم ومجالس الذكر وآخره الى غروب الشمس للتسبيح والاستغفار فكذلك كان المتقدمون يقسمون يوم الجمعة هذه الاقسام الثلاثة وان صامه فحسن يضم اليه يوم الخميس أو يعضيف اليه يوم السبت وقد كره افراده بصوم ومن لم يصمه وكان له أهل فاستحب ان يجامع فيه فقد روى فضل ذلك وكان بعض السلف يفعل وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غسل واغتسل وغدا وبكر ودنا من الامام ولم يبلغ كان له بكل خطوة صيام سنة وقيامها وفي خبر آخر ودنا من الامام واستمع كان له ذلك كفارة لما بين الجمعتين وزيادة ثلاثة أيام وفي لفظ آخر غفر له الى الجمعة الأخرى وقد اشترط في بعضها ولم يتخط

رقاب الناس فعنى قوله من غسل بالتشديد أى غسل أهله كناية عن الجماع وبعض الرواة يخففه فيقول غسل واغتسل فيكون معناه غسل رأسه واغتسل جسده ولين أن يتخطى رقاب الناس فإن ذلك مكروه جدا وقد جاء فيه وعيد شديد أن من فعل ذلك جعل جسرا يوم القيامة على جهنم تتخطاه الناس وقال ابن جريج حديثا مرسلان أن النبي صلى الله عليه وسلم بينما هو يخطف يوم الجمعة إذ رأى رجلا يتخطى رقاب الناس حتى تقدم وجلس فلما قضى النبي صلى الله عليه وسلم صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك أن تجمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جمعت فقال أولم أرك تتخطى رقاب الناس وفي حديث مسند أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له ما منعك أن تصلى معنا الجمعة فقال أولم ترى قال قد رأيتك تأنيت وآذيت أى تأخرت عن البكور وآذيت بالحضور ولا بقعد إلى القصاص في يوم الجمعة فقد كره ذلك ولا في حلقة قبل الصلاة فقد روى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن عبد الله بن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة إلا أن يكون طالبا لله عز وجل يذكر أيام الله ويفقه في الدين يتكلم في الجامع بالعناء فيجلس إليه فيكون جامعا بين البكور إلى الجمعة وبين الاستماع إلى العلم وقد رويناه عن بعض علماء السلف قال إن لله تعالى فضلا من الرزق سوى أرزاق العباد لا يعطى من ذلك الفضل إلا من سأله عشية الخميس ويوم الجمعة وفي الخبر المشهور أن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئا إلا أعطاه رقى لفظ آخر لا يصادفها عبد يصلى واختلف في وقت هذه الساعة فقيل أنها عند طلوع الشمس وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل عند الزوال ويقال مع الأذان وقيل هي إذا صعد الامام المنبر وأخذ في الذكر وقيل بعد العصر من آخر أوقاتها وقيل عند غروب الشمس إذا تدلى حاجبها الأسفل كانت فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم تراعى ذلك الوقت وتأمّر عادمها أن ينظر إلى الشمس فيؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار في ذلك الوقت إلى أن تغرب الشمس وتخبر أن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أيها صلى الله عليه وسلم فهذا جل ما قيل في هذه الساعة بروايات جاءت في ذلك متفرقة حذفنا ذكرها للاختصار فليتوخ هذه الاوقات وليتهد الدعاء فيها والصلاة فيما صلح منها وقد قال بعض العلماء إن هذه الساعة مبهمه في جميع اليوم لا يعلمها إلا الله عز وجل كأنها بمنزلة ليلة القدر مبهمه في جميع شهر رمضان وكأنها مثل الصلاة الوسطى في جملة الصلوات الخمس وقد قيل إنها تنقل في ساعات يوم الجمعة كتنقل ليلة القدر عند بعضهم في ليالي الشهر ذلك ليكون العبد طالبا إلى الله عز وجل وراغبا متضرعا مفتقرا في جميع ذلك اليوم فمن واصل الاوراد فيه وعمر بالذكر كل ساعة صادفها بأذن الله عز وجل فإن لم يواصل الساعة في يوم واحد فليواصلها في جمع شتى وقتنا على وقت

على ترتيب أوقات يوم فانها تقع في جميع الاوقات لا محالة وليكثر الدعاء والتضرع في وقتين خاصة عند صعود الامام المنبر الى ان تقام الصلاة ويدخل فيها وعند آخر ساعة وقت تدلى الشمس للغروب فهذان الوقتان من أفضل أوقات الجمعة ويقوى في نفسى ان في أحدهما الساعة المرجوة وقد اجتمع كعب الاحبار مع أبي هريرة واجتمع رأى كعب أنها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال أبو هريرة كيف تكون آخر ساعة وقد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا يوافقها عبد يصلى ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من قدم ينتظر الصلاة فهو في صلاة قال بلى قال فذاك صلاة فسكت أبو هريرة فكانه وافقه وليكثر من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في يوم الجمعة وليلتها وأقل ذلك ان يصلى عليه صلى الله عليه وسلم ثلاثمائة مرة وقد جاء في الخبر من صلى على في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة قيل يا رسول الله كيف الصلاة عليك قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامى وتمة لها واحدة فكيف ماضى عليه بعد ان ياقى بلفظ ذكر الصلاة عليه فهى صلاة والصلاة المشهورة هى التى رويت في التشهد وان جعلت من صلاته عليه ان يقول اللهم صل على محمد وعلى آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقة أداء واعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذى وعده واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جزيت نبياً عن أمته وصل على جميع اخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين تقول هذا سبع مرات ففي هذا فضل عظيم ويقال من قاله سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعت رسول الله صلى الله عليه وسلم وان زاد هذه الصلاة فهى أثورة اللهم اجعل فضائل صلواتك وشرائع زكواتك ونواحي برائتك ورأفتك ورحمتك وتحيتك على محمد سيد المرسلين وامام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وفاتح البر ونبي الرحمة وسيد الامة اللهم ابعثه مقاماً محموداً تولف به قربه وتقر به عينه يغبطه به الاولون والآخرين اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاخصة المنيفة اللهم اعط محمدًا سؤاله وبلغه ما أموله واجعله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وقطع ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أعلى المقربين درجته اللهم احشRNA في زمرته واجعلنا من أهل شفاعته وأجنا على سنته وتوفنا على ملته وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبدلين ولا فنانين ولا مفتونين آمين رب العالمين وليكثر من الاستغفار يوم الجمعة وليلتها و أى لفظ ذكر فيه سؤال المغفرة فهو مستغفر وان قال اللهم اغفر لى وتب على انك أنت التواب الرحيم فهو أفضل وان قال رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت خير الراحمين لحسن واستحب له أن يقرأ ختمه يوم الجمعة فان ضاق عليه ذلك فليشفع اليه ليلتها ليكون ابتداءه من ليلة الجمعة وان جعل ختمه للقرآن في

ركعتي الفجر من يوم الجمعة أو في ركعتي المغرب ليلة الجمعة لحسن ليستوعب بذلك كله اليوم والليلتان  
 جعل ختمه بين الاذان للجمعة والاقامة للصلاة ففيه فضل عظيم ويستحب أن يصلي قبل الجمعة اثني عشر  
 ركعة وبعدها ست ركعات وإذا دخل الجامع فليصل أربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله أحد مائتي  
 مرة في كل ركعة خمسين مرة ففيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعله لم يمت حتى يرى مقعده  
 من الجنة أو يرى له وإذا دخل الجامع فلا يقعدن حتى يصلي ركعتين قبل أن يجلس وكذلك ان دخل  
 والامام يخطب صلاتها خفيفتين وأن سمعه لأمر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك لانه قد جاء في حديث  
 غريب أن النبي صلى الله عليه وسلم سكت له حتى صلاتها فقال الكوفيون ان سكت له الامام صلاتها  
 ولعل سكوت رسول الله صلى الله عليه وسلم مخصوص له لوجوب قوله وروى ابن جريج عن عطاء عن  
 ابن عباس وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم  
 الجمعة أعطى نوراً من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى الجمعة الاخرى ونضل ثلاثة أيام وصلى  
 عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والديلة وذات الجنب والبرص والجذام وقتة  
 الدجال واستحب أن يصلي يوم الجمعة أربع ركعات بأربع سور سورة الانعام وسورة الكهف وسورة  
 طه ويس فان لم يحسن ذلك قرأ سورة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك ولا يدع قراءة  
 هذه الاربع سور في كل ليلة جمعة ففي ذلك أثر وفضل كبير فان لم يحسن جميع القرآن قرأ ما يحسن منه  
 فذلك له ختمة فقيل ختمة من حيث عليه وقد كان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة ألف مرة قل  
 هو الله أحد فان قرأها في عشر ركعات او عشرين فهو أفضل من ختمة وقد كانوا يصلون على النبي  
 صلى الله عليه وسلم ألف مرة ومن التسبيح والتهليل بالكلمات الاربع ألف مرة وهذه ثلاثة أورد حسنة  
 في يوم الجمعة أعني قراءة قل هو الله أحد والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والتسبيح والتهليل ألفاً  
 ألفاً فلا بد عن ذلك من رزقها أو أحداها فانه من أفضل الاعمال في هذا اليوم وان صلى يوم الجمعة قبل  
 الزوال صلاة التسبيح وهي ثلثمائة تسبيحة في أربع ركعات فقد أكثر وأطاب وقد روى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أنه قال صلها في كل جمعة مرة وذكر أبو الجوزاء عن ابن عباس أنه لم يكن يدع  
 هذه الصلاة كل يوم بعد الزوال وأخبر عن فضلها ما يجمل وصفه وان قرأ المسبحات الست في يوم  
 الجمعة أو ليلتها لحسن وليس يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ السور باعيانها الا يوم الجمعة  
 وليلتها فانا رويناه أن كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وكان  
 يقرأ في صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة بسورة الجمعة وسورة المنافقين وقد روى أنه كان يقرأ بهاتين  
 السورتين في صلاة الجمعة وكان يقرأ في صلاة الغداة يوم الجمعة بسورة سجدة لقمان وسورة قل على

الإنسان واستماعه الى علم اليقين والمعرفة وحضور مجالس الذكر أفضل من صلاته وصلاته أفضل من حضوره مجالس القصاص وروينا في حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وفي خبر آخر لأن يتعلم أحدكم بابا من العلم أو يعلمه خير له من صلاة ألف ركعة وفي خبر قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل ينفع القرآن الا يعلم والصلاة اذا عدم مجلس العلم بالله والتفقه في دين الله عز وجل أذكر من حضور مجلس القصص ومن الاستماع الى القصص فان القصص كان عندهم بدعة وكانوا يخرجون القصص من الجامع روى أن ابن عمر جاء ذات يوم الى مجلسه في المسجد فاذا قصاص يقص فقال له قم من مجلسي فقال لأقوم وقد جلست فيه أو قال قد سبقتك اليه قال فارسل ابن عمر الى صاحب الشرطة فقامه فلو كان ذلك من السنة لما حل لابن عمر أن يقيمه من مجلسه سيما وقد سبقه الى الموضوع كيف وهو الذي روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا قال فكان ابن عمر اذا قام له الرجل من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود اليه وروينا ثم يجلس فيه وقد روي أن قاصا كان يجلس بفناء حجرة عائشة يقص فارسلت الى ابن عمر ان هذا قد آذاني بقصصه وشغلني عن سبحتى قال فضربه ابن عمر حتى كسر عصا على ظهره ثم طرده وليحذر أن يمر بين يدي المصل وان كان مروره لا يقطع الصلاة في الخبر لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصل وقد جله فيه وعيد شديد لأن يكون الرجل رمادا تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصل وقد سوى في ذلك بين المار والمصل في الوعيد ففي حديث زيد بن خالد الجهني قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو يعلم المار بين يدي المصل والمصل ما عليهما في ذلك لكان أن يقف أربعين خير له من أن يمر بين يديه ولين المصل من اسطوانة أو جدار فاذا فعل ذلك فلا يدع أحدا أن يمر بين يديه وليدفعه ما استطاع وفي حديث عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه قال فان أبي فليقاتله فأنما هو شيطان وكان أبو سعيد يدفع من يمر بين يديه حتى يصير عه فرمى تعلق به الرجل فاستعدى عليه مروان فخبيره أن النبي صلى الله عليه وسلم أمره بذلك فان لم يتفق له اسطوانة فليجعل شيئا بين يديه يكون طوله عظم الذراع وقد قيل ان كان جلا مدودا فحاجز بينه وبين المارة وقد قيل أربع من الجفاه أن يول الرجل قائما أو يصلي في الصف الثاني ويترك الأول فارغا أو يمسح جبهته في صلاته أو يصلي بسبيل من يمر بين يديه وقد كان الحسن يقول تخطوا رقاب الذين يقعدون على أبواب الجامع يوم الجمعة فانه لا حرمة لهم وليقرب من الامام وينصت ويسمع ويستقبله بوجهه كذلك السنة الا أن يخاف أن يسمع أو يمتكرا من لبس نقش سواد أو حرير أو ديباج أو جميل سلاح ثقيل ولا يستطيع تغييره فليعد حيثنذ فهر

أسلم ولا يلغو ولا يتكلم في خطبة الامام وان بعد ولا يجلس في حلقة من يتكلم والامام يخطب ولا يقول لآخر اسكت ولكن يومه اليه ايماء أو يحصبه بحصاة فان لنا والامام يخطب بطلت جمعة ولا يتكلم في العلم في خطبة الامام ومن لم يقرب من الامام ولم يستمع فليصت وان بعد كذلك المستحب وقد روينا عن عثمان وعلي رضوان الله عليهما من استمع وأنصت فله اجران ومن لم يستمع وأنصت فله اجر ومن سمع ولغا فليغ وزران ومن لم يستمع ولغا فليغ وزر واحد وفي حديث أبي ذر لما سأل أيا والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب فقال متى أنزلت هذه السورة فأوماً اليه أن اسكت فلما نزل النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبي اذهب فلا جمعة لك فشكاه أبو ذر الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدق أبي وكذلك جاء في الخبر من قال لصاحبه والامام يخطب أنصت أو مه قد لنا ومن لنا والامام يخطب فلا جمعة له وليقطع الصلاة اذا قام المؤذنين للاذان بين يدي الامام فقد روى أبو اسحق عن الحرث عن علي رضوان الله عليهم تكره الصلاة في أربع ساعات بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والامام يخطب وقد جاء في الأثر خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وسجود العامة عند قيام المؤذنين للاذان قبل الخطبة ليس بسنة فان وافق ذلك سجوده في صلاته أو سجود قرآن فلا بأس أن يتمد في الدعاء الى فراغهم لانه وقت مفضل ولا أعرف في ذلك أثر غير أنه مباح ومن العلماء من كره الصلاة في المقصورة لاجل أنها قصرت على السلطان وأوليائه وذلك بدعة عند أهل الورع ابتدعت في المساجد لأنها غير مطلقة لجملة الناس فلذلك نقل في الخبر كان الحسن وبكر المزي لا يصليان في المقصورة وروى رأيت أنس بن مالك صلى في المقصورة وعمران بن حصين أيضا ومنهم من لم يكره ذلك ورأيت فيه فضلا لاجل السنة في الدنيا من الامام واستماع الذكر فان اطلقت العامة زالت الكراهة عنها وان خص بها أولياء السلطان تركت عليهم فان صلى فيها فان بعض العلماء كره الصلاة في فناء المنبر من قبل أن المنبر يقطع الصفوف وكان عندهم ان تقدمه الصفوف الى فناء المنبر بدعة وكان الثوري يقول الصف الاول هو الخارج من بين يدي المنبر ومن خشي الفتنة والآفة في قربه من الامام بان يسمع ما يجب عليه انكاره أو يرى ما يلزم الاسر فيه أو انتهى عنه من ليس حرر أوليس ديباج أو الصلاة في السلاح الثقيل للشغل كان بعده من الصفوف المقدمة أصح لقلبه وأجمع لهم لقله ملاقة الناس ولترك النظر اليهم فالأصلح للقلب والأجمع لهم هو الأفضل حيثنذ وقد كان جماعة من العلماء والعباد يسلمون في أواخر الصفوف ايثارا للسلامة وقيل لبشر بن الحرث نراك تكبر يوم الجمعة وتصل في أواخر الصفوف فقال يا هذا انما نريد قرب القلوب لا قرب الاجساد ونظر سفيان الثوري الى شبيب بن حرب عند المنبر يستمع

الى خطبة أبي جعفر فلما جاءه بعد الصلاة قال شغل قلبي قربك من هذا هل أنت أن تسمع كلاما يحب عليك انكاره فلا تقوم به ثم ذكر ما أحدثوا من لبس السواد قلت يا أبا عبد الله أليس في الخبر ادن واستمع فقال ويحك ذلك للخلفاء الراشدين المهديين فاما هؤلاء فكلما بعدت عنهم ولم تنظر اليهم كان أقرب لك الى الله عز وجل وقد روي عن أبي الدرداء فضيلة في الصف المؤخر قال سعيد ابن عامر صليت الى جنبه فجعل يتأخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صليت قلت له أليس يقال خير الصفوف أولها قال نعم الا أن هذه أمة مرحومة منظور اليها من بين الأمم وان الله عز وجل لذا نظر الى عبد منهم في الصلاة غفر لمن وراءه من الناس فاما تأخرت رجلاه ان يغفر لي بواحد منهم ينظر الله اليه وقد رفعه بعض الرواة ان أبا الدرداء سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول ذلك والصدقة مستحبة مفضلة يوم الجمعة خاصة فانها تضاعف الاعلى من سأل والامام يخطب وكان يتكلم في كلام الامام فهذا مكروه قال صالح بن أحمد سأل مسكين يوم الجمعة والامام يخطب وكان يجنب أبي فاعطاه رجلا قطعة ولم يعرفه ليناو له اياها فلم يأخذها منه أبي وقال ابن مسعود اذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى واذا سأل على القرآن فلا تعطوه ومن العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع الذين يتخطون رقاب الناس الا ان يسأل قائما من غير ان يتخطى المسلمين أو قاعدا في مكان وروينا عن كعب الاحبار من شهد الجمعة ثم انصرف يتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وخشوعهما وسجودهما ثم يقول اللهم اني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسأل الله عز وجل شيئا الا اعطاه وقد روي عن بعض السلف على غير هذا الوصف قال من أطعم مسكينا في يوم الجمعة ثم غنا وابتكر ولم يؤذ أحدا ثم قال حين يسلم الامام اللهم اني أسألك ببسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أن تغفر لي وترحمي وان تعافيني من النار ثم دعا بما بدا له استجاب له وان سمع قراءة الامام لم يقرأ في صلاته الا سورة الحمد لا غير وان لم يسمع قراءته قرأ سورة مع الحمد ان أحب فاما من سمع قراءة الامام وقرأ معه سورة الجمعة أو غيرها من السور فقد خالف الامة وعصى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أعليه منه من أحد من المسلمين فاذا سلم من صلاة الجمعة قرأ وهو ثان رجلاه قبل ان يتكلم الحمد سبع مرات وقل هو الله أحد سبعا والمعوذتين سبعا سبعا في ذلك أثر عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان ذلك حرزا له من الشيطان واستحب له أن يقول بعد صلاة الجمعة اللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغني بجلالك عن حرامك وبفضلك عن سواك يقال من داوم على هذا الدعاء اغناه الله عز وجل عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب وقد روى ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وروى أبو هريرة أنه كان يصلي بعدها أربعاً وروى على وعبد الله رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعدها ستاً فإذا صلى العبد ست ركعات فقد استوعب جميع الروايات وأكره شراء الماء في المسجد للشرب أو لتسليته لئلا يكون مبتاعاً في المسجد فقد كرهه الشراء والبيع في المسجد فإن بايعه أو دفع إليه القطعة خارجاً من المسجد وشرب أو سبل في المسجد فلا بأس وقد جاء عن بعض السلف أنه كره الصلاة في رحاب الجامع عن بعض الصحابة أنه كان يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب ويقول لا تجوز الصلاة في الرحاب فهذا عندى على ضربين وهو أن الصلاة في رحاب الجامع الزوائد فيه المتصلة بالصقوف المحيط بها حائط الجامع الاعظم كالصلاة في وسطه غير مكروهة والصلاة في رحابه المتفرقة في أفنيته التي هي من وراء جدر الجامع كله مكروهة وكذلك الصلاة في الطرقات المنفردة عن الجامع غير المتصلة بالصقوف للحجر طريق أو بعد مكان فلا يجوز وهذا الذي كرهه من كان ينهى عن الصلاة فيه فإذا صلى الجمعة انتشر في أرض الله عز وجل يطلب من فضل الله عز وجل ومن الفضل طلب العلم واستماعه ويقال هو مزيد يوم الجمعة للعالم والمتعلم قال الله عز وجل وعليك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً قال الله تعالى ولقد آتينا داود منا فضلاً يعني العلم بدليل نظيرها من الآية الأخرى في قوله تعالى ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضلنا وروينا عن أنس بن مالك في قوله عز وجل فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله قال أما أنه ليس بطلب دنيا ولكنه عبادته رضى وشهود جنازة وتعلم علم وزيارة أخ في الله عز وجل فإن الذكر بالعلم وتعليم الناس إياه والتذكير بآله عز وجل والدعوة إليه في يوم الجمعة له فضل على سائر الأيام لأنه يوم المزيد للقلوب بغيره إقبالاً وتعدياً وكذلك السعي إليه والاستماع له وحضور مجالس الذكر يوم الجمعة لا مجالس القصص أفضل من سائر الأيام والمستمع شريك القائل في الاجر وقد قيل أنه أقرب للرحمة وقد كره العلماء الجلوس إلى القصص سيما يوم الجمعة خاصة لأنهم يثبطون عن القدو إلى الجامع في الساعة الأولى والثانية لأن الكتاب ورد بالفصل فيهما فمن اتفق له عالم بالله عز وجل يذكره به ويدله عليه من علماء الآخرة الزاهدين في الدنيا يوم الجمعة غدوة في الجامع أو بعد صلاة الجمعة جلس إليه واستمع منه وإن حضر مفت يتكلم بعلم الدين وكان العبد محتاجاً إلى ذلك وجالسه فهو الأفضل فإن مجالس العلماء في الجامع من زين يوم الجمعة ومن تمام فضله قال الحسن الدنيا ظلمة المجالس العلماء فإن لم يتفق له ذلك أحيا ما بين الصلاتين وهو الورد الخامس من النهار ويستحب صلاة العصر في الجامع إلا لسبب لا بد منه مانع وإن قعد إلى غروب الشمس فهو أثوب للساعة المنتظرة من آخر النهار إذا أمن الفتنة والتصنع والكلام فيما لا يعنيه ويقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب حجة ومن صلى المغرب كان له ثواب عمرة فإن خشي دخول



الآفة عليه أو لم يأمن التصنع والخوض فيما لا يعنيه انصرف الى منزله ذاكر الله عز وجل مفكرا في آلائه وحسن نعمائه فراعى غروب الشمس بالاذكار والتسبيح والاستغفار في منزله أو مسجد حبه فذلك حيثئذ أفضل له وقال بعض السلف أوفر الناس نصيبا يوم الجمعة من رعاها وانتظرها من الامس وأخس الناس منها نصيبا من يصبح يوم الجمعة فيقول ايش اليوم وقد كان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لاجل صلاة الجمعة ومنهم من كان يبيت ليلة السبت في الجامع لمزيد الجمعة وكثير من السلف من كان يصلي الغداة يوم الجمعة في الجامع ويقعد ينتظر صلاة الجمعة لاجل البكور ليستوعب فضل الساعة الاولى ولاجل ختم القرآن وعامة المؤمنين كانوا يتعرفون من صلاة الغداة في مساجدهم فيتوجهون الى جوامعهم ويقال أول بدعة حدثت في الاسلام ترك البكور الى الجوامع قال وكنت ترى يوم الجمعة سعرا وبعد صلاة الفجر الطرقات مملوءة من الناس يمشون في السرج ويذهبون فيها الى الجامع كما ترون اليوم في الاعياد حتى درس ذلك وقل وجعل وترك أولا يستحي المؤمن ان أهل الذمة ييكونون الى كنائسهم ويعيهم قبل خروجه الى جامعهم أولا يعتبر بأهل الاطعمة المباعة في رحاب الجامع انهم يذهبون الى الدنيا والناس قبل غدوه وهو الى الله تعالى والى الآخرة فينبغي ان يسابقهم الى مولاه ويسارعهم الى ما عنده من زلفاه ويجب ان يكون للؤمن يوم الجمعة مزيد في الاوراد والاعمال ولينفرغ فيه لربه عز وجل ويحمله يوم آخرة ان لم يكن له يوم السبت فيوم الجمعة في الاوراد المتصلة والمزيد من الاذكار على المعلوم منها فلا يكون الجمعة كالسبت في تجارة الدنيا والشغل باسبابها وأكره له التأهب ليوم الجمعة في باب الدنيا من يوم الخميس من اعداد المأكول والترفة من النعمة والأكل والشرب فقد روينا حديثا من طريق أهل البيت فيه نظر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يأتي على أمة زمان يتأهبون لجمعهم في أمر دينهم عشية الخميس كما يتأهب اليهود لسبتها عشية الجمعة وانما كان المؤمنون يتأهبون فيه للآخرة بالاوراد الحسنة ويزدادون من الاوراد المتصلة وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من أخذ مهناه من الدنيا في هذه الأيام لم ينل مهناه في الآخرة منها يوم الجمعة وقال أيضا يوم الجمعة من الآخرة ليس هو من الدنيا وقال بعضهم لولا يوم الجمعة ما أحببت البقاء في الدنيا فهو عند الخصوص يوم العلوم والانوار ويوم الخدمة والاذكار لأنه عند الله عز وجل يوم المزيد بالنظر اليه في المزار وروينا حديثا غريبا عن مجاهد عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوا أشغالكم يوم الجمعة فانه يوم صلاة وتهجد وروينا عن جعفر الصادق قال يوم الجمعة لله عز وجل ليس فيه سفر قال الله تعالى وابتغوا من فضل الله وما ذكرناه من الصلاة والسور المقرأة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وجميع الذكر في يوم الجمعة فانه يستحب في ليلتها وهي من أفضل الليالي فلا يدع ذلك من وجد

إليه سبيلاً فإن للصادق المريد في كل وقت مفضل من الله عز وجل مزيداً فإذا أحب الله تعالى عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال وإذا مقت عبداً استعمله في الأوقات المفضلة بسىء الأعمال ليكون أوجع في عقابه وأشد لمقته لحرماته بركة الوقت واتهاكه حرمة الوقت وما يختص به يوم الجمعة من الذكر والتعجيل بالإسماء فهو أول أربعة . أولها الأربعون اسماً التي دعا بها ادریس صلي الله عليه وسلم خصه الله تعالى بها وذكر الحسن البصري أن موسى صلي الله عليه وسلم قد كان دعا بين وأنها كانت من دعاء محمد صلي الله عليه وسلم . والفصل الثاني كان إبراهيم بن أدهم الزاهد يدعو بها كل يوم جمعة عشر مرات إذا أصبح وإذا أمسى فكان ذلك من عمله في يومه . والفصل الثالث رويناه عن علي رضي الله عنه رواه عن رسول الله صلي الله عليه وسلم أن الله عز وجل يمجّد نفسه في كل يوم وليلة . والفصل الرابع تسيحات أبي المعتمر وهو سليمان التيمي الذي كان رأى الشهيد بعد قتله في المنام فقيل له ما أفضل ما رأيت هناك من الأعمال فقال رأيت تسيحات أبي المعتمر من الله عز وجل بمكان فأما هذان الفصلان من تعجيد الرب سبحانه وتعالى نفسه وتسيحات أبي المعتمر فقد ذكرناهما في أول الكتاب فيما اخترنا من الأدعية المختارة بعد صلاة الغداة وقبل غروب الشمس في كل يوم فاستقلنا أعادتها هنا وأما الفصلان الآخران فنحن ذاكرهما

### ذكر دعاء ادریس النبي صلي الله عليه وسلم

حدثنا الحسن بن يحيى الشاهد حدثنا القاسم بن داود القرايطي حدثنا عبد الله بن محمد القرشي حدثنا محمد بن سعيد المؤذن حدثنا سلام الطويل عن الحسن البصري قال لما بعث الله عز وجل ادریس الى قومه عليه هذه الاسماء فآوحى الله اليه قلن سرا في نفسك ولا تبدهن للقوم فيدعوني بهن قال وبهن دعا فرفعه الله عز وجل مكاباً علياً ثم علمن الله عز وجل موسى عليه السلام ثم علمن الله عز وجل محمداً صلي الله عليه وسلم وبهن دعا في غزوة الاحزاب قال الحسن وكنت مستخفياً من الحجاج فدعوت الله بهن فحسبني ولقد دخل علي ست مرات فادعوا الله بهن فأخذ الله عز وجل ببصائرهم عنى فادع الله عز وجل بهن لانتقام المغفرة لجميع الذنوب ثم سل حاجتك من أمر آخرتك ودنياك فلك تعطاه إن شاء الله تعالى فانهم أربعون اسماً عدد أيام التوبة سبحانه لا إله إلا أنت يا رب كل شيء ووارثه ورازقه يا إله الألهة الرفيع جلاله يا إله الحمد في كل فعاله يا رحمن كل شيء وراحمه يا حي حين لا شيء في ديمومة ملكه وبقائه يا قيوم فلا يفوت شيء من عبده ولا يؤده يا واحد الباقي في أول كل شيء وآخره يادائم فلا فناء ولا زوال للملكة يا صمد من غير شيء ولا شيء كمثلته يا باري فلا شيء كفوّه ولا مكان لو صفه يا كبير أنت الذي لا تهتدي القلوب لو صف عظمته

يا باري النفس بلا مثال خلا من غيره يا ذا كي الطاهر من كل آفة تقمسه يا كافي الموسع لما خلق  
 من عطايا فضله يا نقيما من كل جور لم يرصه ولم يخالطه فضاله يا خان أنت الذي وسعت كل شيء رحمة  
 وعلما يا منان ذا الاحسان قد عم كل الخلاق منه يا ديان العباد كل يقوم خاضعا لرهبته يا خالق من في  
 السموات والارض وكل اليه معاده يا رحيم كل صريخ وكروب وغياث ومعاده يا نام فلا تصف  
 الالسن كل جلال ملكه وعزه يا مبدع البدائع لم يبيخ في انشائها عونا من خلقه يا علام الغيوب فلا  
 يفوته شيء من خلقه ولا يؤده يا حلیم ذا الناة فلا يعادله شيء من خلقه يا معيد ما أفتاه اذا برز الخلاق  
 لدعوته من مخافته يا حميد الفعال ذا المن على جميع خلقه بلطفه يا ديز المنيع الغالب ذي أمره فلا شيء  
 يعادله يا قاهر ذا البطش الشديد أنت الذي لا يطاق انتقامه يا قريب المتعال فوق كل شيء علو ارتفاعه  
 يا مذل كل جبار عنيد بقهر عز سلطانه يا نور كل شيء وهده أنت الذي فلق الظلمات بنوره يا عالي  
 الشامخ فوق كل شيء علو ارتفاعه يا قدوس الطاهر من كل سوء فلا شيء يعادله من خلقه يا مبدئ البرايا  
 ومعيدا بعد فانيها بقدرته يا جليل المتكبر عن كل شيء فالعدل أمره والصدق وعده يا محمود فلا تبلغ  
 الاوهام كنه ثنائيه ومجده يا كريم العقوذا العدل أنت الذي ملا كل شيء عدله يا عظيم الثناء الفاخر  
 وذا العز والمجد والكبر يا غلا يذل عزه يا عجيب فلا تنطق الالسن بكنه آلائه وثنائه يا غياي عند كل كربة  
 ويا عجبي عند كل دعوة أسألك اللهم يا رب الصلاة على نبيك محمد صلى الله عليه وسلم وأمانا من عقوبات  
 الدنيا والآخرة وأن تحبس عني أبصار الظالمين المريدن في السوء وأن تصرف قلوبهم عن شر ما يضررون  
 بي الى خير ما لا يملك غيرك اللهم هذا الدعاء ومنك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان ولا حول  
 ولا قوة الا بالله وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

### ذكر دعاء ابراهيم بن ادم

حدثنا أحمد بن الموصلي الوكيل بن الموكل حدثنا جعفر بن نصير الخواص الخراساني حدثني  
 ابراهيم بن بشار خادم ابراهيم بن آدم قال كان ابراهيم بن آدم يقول هذا الدعاء في يوم الجمعة اذا  
 أصبح ويقول اذا أمسى مثل ذلك مرجا يوم المزيذ والصبح الجديد والكتاب الشهيد يومنا هذا يوم  
 عيد اكتب لنا ما نقول بسم الله الحميد المجيد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمنا  
 وبلقائه مصدقا وبمجته معترفا ومن ذنبي مستغفرا ولربوبية الله خاضعا ولسوى الله عز وجل في  
 الالهية جامدا والى الله فقيرا وعلى الله متوكلا والى الله منيبا أشهد الله وأشهد ملائكته وأنبياءه ورسله  
 وحملته وعرشه ومن خلق ومن هو خالقه بأنه هو الله لا اله الا هو وحده لا شريك له وأن محمدا عبده  
 ورسوله صلى الله عليه وسلم وأن الجنة حق والنار حق والحوض حق والشفاعات حق ومنكرا ونكيرا

حق ولقاكم حق ووعدك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور على ذلك أحياء  
وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله اللهم أنت ربى لا اله الا أنت خلقتنى وأنا عبدك وأنا على عهدك  
ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر كل نفس شر اللهم انى ظلمت نفسى فاغفرلى ذنوبى فانه لا  
يغفر الذنوب الا أنت واهدنى لاحسن الاخلاق فانه لا يهدى لاحسنا الا أنت واصرف اللهم يارب  
عنى سيئها فانه لا يصرف سيئها الا أنت ليك وسعديك والخير كله بيدك أنالك واليك أستغفرك  
وأتوب اليك آمنت اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصلى الله على  
سيدنا محمد النبي وعلى آله وسلم كثيرا عاتم كلامى ومفتاحه وعلى أنبيائه ورسله أجمعين آمين يارب  
المالين اللهم أوردنا حوضه واسقنا بكأسه مشربا روياسقنا هنيئا لا نظما بعده أبدا واحشرنا فى  
زمرته غير خزايا ولا نادين ولا ناكثين ولا مرتابين ولا مفتوتين ولا منضوبا علينا ولا ضالين  
اللهم اعصمنى من قن الدنيا ووفقنى لما تحب وترضى من العمل واصلح لى شأنى كله وثبتنى بالقول  
الثابت فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولا تضانى وإن كنت ظالما لسبحانك سبحانك يا عظيم يا بار يا رحيم  
يا عزيز يا جبار سبحان من سبحت له السموات باكتافها وسبحان من سبحت له الجبال بأصواتها  
وسبحان من سبحت له البحار بأهواجها وسبحان من سبحت له الحيتان بلغاتها وسبحان من سبحت  
له النجوم فى السماء بأبراقها وسبحان من سبحت له الشجر بأصولها ونضارتها وسبحان من سبحت له السموات  
السبع والأرضون السبع ومن فهز ومن عليهن سبحانك سبحانك يا حى يا حليم سبحانك لا اله الا أنت وحدك  
لا شريك لك تعجى وتمجى وأنت حى لا تموت يدك الخير وأنت على كل شىء قدير فإذا دعا بهذه الأدعية  
الأربع يوم الجمعة فقد كمل الله عز وجل عمله وتم عليه فضله فلذا عمل بغير ما ذكرناه من الأعمال  
والاذكار واجتنب سيئ ما ذكرناه من الأقوال والأفعال فهو من أهل الجمعة ومن له المزيد بها  
نصيبا موفورا وكان عمله الخالص وذكره الصادق عند الله عز وجل شكورا وهذا آخر كتاب  
الجمعة وهيأتها وآدابها

### الفصل الثانى والعشرون

فيه كتاب الصيام وتربيته ووصف الصائمين وذكر ما يستحب للعبد من الصيام

وطرقت الصائمين فى الصوم ووصف صوم الخصوص

قال الله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة جاء فى التفسير الصبر يعنى الصوم وكان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يسمى رمضان شهر الصبر لان الصبر حبس النفس عن الهوى وايقافها وحبسها  
على أمر المولى وقد رويانا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الصبر نصف الايمان والصوم نصف

الصبر وقال الله تعالى واستعينوا بالصبر قيل معناه على مجاهدة النفس وقيل على مصابرة العدو وقال بعض العلماء استعينوا بالصبر على الزهادة في الدنيا بالصوم لأن الصائم كالزاهد العابد فالصوم مفتاح الزهد في الدنيا وباب العبادة للدولى لأنه منع النفس عن ملاذها وشهواتها من الطعام والشراب كما منعها الزاهد العابد بدخوله في الزهد وشغله بالعبادة ولذلك جمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما في المعنى فقال إن الله عز وجل يباهى ملائكته بالشباب العابد فيقول أيها الشباب التارك شهوته من أجل المتبتل شبابي لئن كنتى كععض ملائكتى وقال في الصائم مثل ذلك يقول عز وجل ياملائكتى انظروا الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من أجل فى الصوم عون على مجاهدة النفس وقطع حظوظها ومنع عاداتها وفيه اضعاف لها ونقصان لها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل كل عمل ابن آدم له الا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به فأضافه عز وجل اليه تفضيلا له وتخصيصا كما قال تعالى وإن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا وكما قال إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة التى حرمها فلما كانت المساجد أحب بيوت الدنيا اليه وكانت مكة أشرف البلاد عنده أضافها الى ذكره وله كل شيء كذلك لما كان الصيام أفضل الاعمال عنده وأحبها اليه لأن فيه خلقا من أخلاق الصمدية ولأنه من أعمال السر بحيث لا يطلع عليه الا هو أضافه لنفسه وقيل ما فى عمل ابن آدم شيء الا ويقع فيه قصاص ويذهب برد المظالم الا الصوم فإنه لا يدخله قصاص ويقول الله عز وجل يوم القيامة هذا لى فلا يقتص منه أحد شيئا يقال ما من عمل الا وله جزاء معلوم الا الصوم فإنه لا تعلم نفس ما جزاؤه ويكون أجره بغير حساب يفرغ له افراغا ويمجازف مجازفة وهو أحد الوجوه فى قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل كان عملهم الصيام وكذلك فى تأويل قوله عز وجل السائحون قبلهم الصائمون كأنهم ساحوا الى ربهم عز وجل مجموعهم وعاشهم وتركوا قرة أعين أبناء الدنيا من أكلهم وشربهم فأوأمهم مولايم فيما أخفى لهم من قرة أعين جزاء لعملهم وقال تعالى إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قيل الصائمون والصبر اسم من اسماء الصوم فلما أخفى ذكره بالصوم فى نفسه أخفى الله عز وجل جزاءه اياه عن غير نفسه وفى الحديث من ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى فالصوم ذكر الله عز وجل وهو سر وليس أستحب للعبدان يزيد على افطار أربعة أيام نسقا فان ذلك يقضى القاب ويغير الحال ويولد العادات ويفتق الشهوات ولانه لم يؤمر ولم يندب الى أن يوالى بين افطار أكثر من أربعة أيام متوالية وهى النحر وأيام التشريق ويستحب له أن يصوم يوما ويفطر يوما أو يصوم يومين ويفطر يومين وذلك صوم نصف الدهر وإن أحب فليصم يومين ويفطر يوما وثلث صوم ثلثى الدهر فإن أحب فليصم يوما ويفطر يومين

وهذا صيام تلك الدهر هذه طريق الصائمين وفيها روايات حذفنا ذكر فضائلها للاختصار فان صام ثلاثا من أول الشهر وثلاثا من وسطه وثلاثا من آخره لحسن فان صام الاثنين والخمسة والجمع فذلك خير كبير وأقل من ذلك أن يصوم الايام البيض وأول يوم من الشهر وآخر يوم منه وأفضل الصيام ما كان في الاشهر الحرم وأفضل ذلك ما وقع في العشرين منها وهو المحرم وذو الحجة وبعد ذلك ما كان في شعبان فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر الصيام فيه حتى يصله بشهر رمضان ولا يدع أن يصوم من كل شهر ثلاثة أيام وليواظب على صوم الاثنين والخميس وفي الخبر أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وصوم النصف الاول من شهر شعبان مستحب وقد كانوا يفطرون النصف الاخير منه وقد روينا خبر اذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى يدخل رمضان وليفطر قبل رمضان اياما فان وصل شعبان برهضان لم يجز ولا يجوز أن يستقبل رمضان بيومين أو ثلاثة الا ان يوافق ذلك يوم اثنين او خميس قد كان يصومه وقد كان بعض الصحابة يكره ان يصام رجب كله لثلاث يضاهي به شهر رمضان وكانوا يستحبون ان يفطروا منه اياما وقد كره قوم صيام الدهر كله وردت اخبار في كراهته وقد تاول ذلك بانهم كانوا يصومون السنة كلها مع يوم العيد وايام التشريق فوردت الكراهة لذلك وان كان يريد صلاح قلبه وانكسار نفسه واستقامة حاله في صوم الدهر فليصمه فهو حينئذ كالواجب عليه اذا كان تقواه وصلاحه فيه فقد روينا عن سعيد عن قتادة عن ابي ثعلبة المجعفي عن ابي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صام الدهر ضيقت عليه جهنم وعقد تسعين معناه لم يكن له فيها موضع وقد دلت الاصول على فضل صوم الدهر وقد صامه طبقات من السلف الصالح من الصحابة والتابعين باحسان الا ان يكون الرجل يرغب عن السنة ولا يرى الرخصة في الافطار فيكره له صوم الدهر المعانة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالسعة في الدين واخبر الله عز وجل بأنه يجب أن يؤخذ برخصه كما يجب أن يؤخذ بعزائمه وفي لفظ آخر يجب أن يؤخذ برخصه كما يكره أن توقي معصيته وقد دلت الاخبار على فضل صوم نصف الدهر بان يصوم يوما ويفطر يوما وذلك ليكون العبد بين حالين حال صبر وحال شكر ومن ذلك ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم عرضت على مفاتيح خزائن الدنيا وكنوز الارض فردتها فقلت اجوع يوما واشبع يوما أحمدك اذا شبعت واتضرع اليك اذا جعت ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام صيام اخي داود عليه السلام كان يصوم يوما ويفطر يوما ومن ذلك منازلته عليه السلام لعبد الله بن عمرو في الصوم وهو يقول اني أريد أفضل من ذلك حتى قال له النبي صلى الله عليه وسلم صم يوما وافطر يوما قال اريد افضل من ذلك قال لا افضل من

ذلك وروى في الخبر صوم يوم من شهر حرام أفضل من صوم ثلاثين يوما من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من صوم ثلاثين يوما من شهر حرام وفي حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخيس والجمعة والسبت كتب الله تعالى له عبادة سبعمائة عام وقد روي أن النبي صلى الله عليه وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان بل كان يفطر منه وقد وصل مرة شعبان برمضان وفصل صوم رمضان مرارا من شعبان وما ذكرنا من انواع الصوم فهو صيام جماعة من السلف الصالح وفي كل منه ورد فيه فضائل يكثر ذكرها وكذلك في جميع ما نذكره من أعمال القلوب والجوارح في الايام والليالي وكذلك فيما نذكره من اخلاق الايمان وأوصاف الموقنين وقد جاءت في أكثر ذلك فضائل ووثبات الا أنما تصد تعديد ذلك وليس مذهبا الاشتغال بذكر فضائل الاعمال انما طريقنا تهذيب قلوب العمال فبطارة القلوب وحقيقة الايمان تزكو الاعمال وتقرب العاقلون من ذى الجلال ولا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم

### ذكر صوم الخصوص من الموقنين

اعلم وفقك الله تعالى أن الصوم عند الصائمين هو صوم القلب فأما صوم الخصوص من الموقنين فإن الصوم عندهم هو صوم القلب عن الهوى والافكار الدنيوية ثم صوم السمع والبصر واللسان عن تعدى الحدود وصوم اليد والرجل عن البطش والسمي في أسباب النهي فمن صام بهذا الوصف فقد أدرك رفته في جملة يومه وصار له في كل ساعة من نهاره وقت وقد عمر يومه كله بالذكر ولثل هذا قيل نوم الصائم عبادة ونفسه تسبيح وقد قرن الله عز وجل الاستماع الى الباطل والقول بالاثم الى أكل الحرام ولولا أن في المسموحات والمقولات حراما على المستمع والاصفاء اليه وحراما على القائل النطق به ما قرنهما الى أكل الحرام وهو من الكبائر فقال تعالى سماعون للكذب أكالون للسحت وقال سبحانه وتعالى لولا إنهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وكلهم السحت فالعبد الخائف لحدود الله عز وجل أن أفطر بالاكل والجماع فهو صائم عند الله في الفضل للاتباع ومن صام من الاكل والجماع وتعدى الحدود وأضاع فهو مفطر عند الله عز وجل صائم عند نفسه لان ما أضاع أحب الى الله عز وجل وأكثر ما يحفظ ومثل من صام من الاكل وأفطر بمخالفة الامر بسائر الجوارح مثل من مسح كل عضو من أعضائه في وضوئه ثلاثا ثلاثا ثم صلى فقد وافق الفضل في السدد الا أنه تارك للفرض من الغسل فصلاته مردودة عليه لجهله وهو مفطر بفعله ومثل من أفطر بالاكل وصام بجوارحه عن النهي مثل من غسل كل عضو من أعضائه في وضوئه مرة مرة فهو تارك للفضل في العدد الا أنه مكمل للفرض بحسن في العمل فصلاته متقبلة لاحكامه للاصل ولعمله بالعلم ومثل من صام من الاكل والجماع وحفظ

جوارحه عن الآثام كمثل من غسل كل عضو ثلاثا ثلاثا فقد تم الفرض وأحسن بشكلة الفضل فهذا  
ما قال تعالى تماما على الذي أحسن وما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الوضوء كذلك هذا وضوئي  
وضوء الانبياء من قبلي ووضوء أبي إبراهيم عليه السلام وقد قال الله تعالى ملة أبيكم إبراهيم أي عليكم  
بها فاتموا واقتدوا به فيها وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر  
وجه في الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجهدهما الجوع والعطش  
في آخر النهار حتى كادتا أن تتلفا فبعثنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذناه في الاضطرار فاستأذنا  
اليهما فعدا وقال قل لهما قيا فيه ما أكلتما قال فقالت احدهما نصفه دما عيطا ولحما عريضا وقالت  
الآخرى مثل ذلك حتى ملأناه فعجب الناس من ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هاتان صامتا  
عما أحل الله عز وجل لهما وأطعنا على ما حرم الله عز وجل عليهما قدمت احدهما الى الآخرى  
فجعلتا يقتابان الناس فهذا ما أكلنا من لحومهم وكان أبو الدرداء يقول يا حبذا نوم الأكياس وفطرم  
يعيون صوم الحقي وسهرهم ولذرة من ذي يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجبال من عبادة  
المغترين وكل محظور عليك أن تنفوه به فمحظور عليك أن تستمع اليه وكل حرام عليك أن تفعله  
فكروه أن تنظر اليه أو ينظر بياك وقد سوى الله عز وجل بين المستمع وانقائل في قوله تعالى  
انكم اذا مثلهم ومثل الصائم مثل التوبة لان الصبر من أوصافها وانما كانت التوبة مكفرة لماسلف  
من السيئات لاجل أنه صبر عما سلف من سيئ العادات ثم اعتقد ترك العود الى مثل ماسلف بصيانة  
جوارحه التي كانت طرائق المكروهات كذلك كان الصيام جنة من النار وفضيلة من درجات الأبرار  
اذا صبر عليه الصائم لحفظ جوارحه فيه من المآثم فلذا أمرها في الآثام كان كالتائب المتردد الناقض  
للبيثاق لم تكن توبته نصوحا ولا كان صوم هذا صالحا وصحيحا ألا ترى الى قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم الصوم جنة من النار جالم يخرقها بكذب أو غيبة وأمره في قوله عليه السلام اذا كان يوم  
صوم أحدكم فلا يرفث ولا يجهل وان امرؤ شاتمته فليقل اني صائم وفي لفظ آخر لا يجعل يوم صومه  
ويوم فطره سواء أي يتحفظ في صومه لحرمته وفي خبر آخر الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته  
لحفظ الأمانة من صيانة الجوارح لقول النبي صلى الله عليه وسلم لما تلا هذه الآية ان الله يأمركم أن  
تؤدوا الأمانات الى أهلها وضع يده على سمعه وبصره فقال السمع أمانة والبصر أمانة فذلك مجاز  
قوله فليقل اني صائم أي يذكر الأمانة التي حل فيؤديها الى أهلها ومن حفظ الأمانة أن يكتسبها فإن  
أنفاسها من غير حاجة فهي خيانة لان مودعها قد لا يجب أن يظهرها وحقيقة حفظ السر نسيانه وضياع  
السر أن يكثر خزانة الحقيقة الصائم أن يكون ناسيا لصومه لا ينتظر الوقت شغلا عنه بالمؤقت



## الفصل الثالث والعشرون

فيه كتاب محاسبة النفس ومراعاة الوقت

قال الله عز وجل ونضع الموازين القسط ليوم القيامة الى قوله أتينا بها وكفى بنا حاسين وقرئت  
 أتينا بها معدودة أى جازينا بها فالتخويف بهذا الحرف أشد وأبلغ وقال تعالى يومئذ يصدر الناس  
 أشباتا ويروا أعمالهم الآية وأوصى أبو بكر عمر رضى الله عنهما عند موته فقال ان الحق ثقیل وهو مع  
 ثقله مرىء وان الباطل خفيف وهو مع خفته ویه وان الله عز وجل حقا بالنهار لا يقبله بالليل وحقا  
 بالليل لا يقبله بالنهار وانك لو عدلت على الناس كلهم وجرت على واحد منهم لمال جورك بعد ذلك فان  
 حفظت وصيتى لم يكن شئ أحب اليك من الموت وهو مدر كك وان ضيعت وصيتى لم يكن شئ أبغض  
 اليك من الموت ولن تعجزه وقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوها  
 قبل أن توزنوا وتزينوا للعرض الأكبر على الله تعالى يومئذ ترضون لا تخفى منكم خافية وانما خف  
 الحساب فى الآخرة على قوم حاسبوا أنفسهم فى الدنيا وثقلت موازين قوم فى الآخرة وزنوا أنفسهم  
 فى الدنيا وحق لميزان لا يوضع فيه الا الحق أن يكون ثقيلاً فحاسبة النفس تكون بالورع والموازنة  
 تكون بمشاهدة اليقين والتزین للعرض الأكبر يكون بمخافة الملك الأكبر وهو حقيقة الزهد وأوصى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أباذر فقال له اتق الله أينما كنت وأتبع السيئة الحسنة تمحها وغافق الناس  
 بخلق حسن ووجدت هذه الوصية فى كتاب الله عز وجل لعباده بقوله عز وجل ولقد وصينا الذين أوتوا  
 الكتاب من قبلكم وایاكم أن اتقوا الله والكلمة الثانية فى قوله تعالى ويدرون بالحسنة السيئة أى  
 يدفعون بعمل الحسنه وينبعونها السيئة المتقدمة تكفرها والكلمة الثالثة فى قوله تعالى وتولوا للناس  
 حسنا وقد أخبر الله عز وجل عن وصية عباده الصالحين بثلاث فقال ان الانسان لئى خسر أى لئى  
 خسر ان ونقص بفوت أوقاته وقد أرباحه ثم استثنى فقال الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا  
 بالحق وتواصوا بالصبر وقال فى الوصف الثالث وتواصوا بالرحمة وأتباع الحق بمخالفة الهوى فيه  
 الصلاح اذ فى موافقة الهوى الفساد وصبر قوام الامر بمقداره يكون الرجح والرحمة للخلق باب  
 الرحمة من الخالق ومفتاح حسن الخلق ومعا حسن الظن وسلامة القلب وعندها يتفق الحسد والغفل  
 ويوجد التواضع والذل وهذا وصف اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين اختارهم لصحبة  
 نبيه عليه السلام وأنزل عليهم السكينة وأيدهم بروح منه فقال رحما بينهم وقال تعالى فى حقيقة الرحمة  
 واخضع لهما جناح الذل من الرحمة وقال فى مثله عن وصف أحبابه لاخوانهم أذلة على المؤمنين فهذه  
 الثلاثة مفاتيح رقة القلب ومغالق القسوة وفى الرقة الاقبال على الله عز وجل وعلى الدار الآخرة

والتيقظ لأمره والتفكر في وعده ووعيدته وفي القسوة الاعراض وطول الغفلة فمحاسبة النفس تكون بالورع ومواظبتها تكون بمشاهدة عين اليقين والتزین للعرض الأكبر يكون بمخافة الملك الأكبر وهو حقيقة الزهد وروينا عن علي رضي الله عنه أما بعد فإن المرء يسره ذلك ما لم يكن ليفوته ويسوه فوت ما لم يكن ليدركه فما نالك من دنياك فلا تكثرن به فرحاً وما فاتك منها فلا تتبعه نفسك أسفاً وليكن سرورك بما قدمت واسفك على ما خلفت وشغلك لاخرتك وهمك فيما بعد الموت وقال أيضاً الهوى شريك العمى ومن التوفيق الوقوف عند الحيرة ونعم طارد الهم اليقين وعاقبة الكذب الذم وفي الصدق السلامة بميد أقرب من قريب وغريب عن لم يكن له حبيب والصدق من صدق غيره ولا يعدك من حبيب سوء الظن نعم الخلق التكرم والحياء سبب الى كل جميل وأوثق السرا التقوى وأوثق سبب أخذت به نفسك سبب يذكرك وبين الله عز وجل إنما لك من دنياك ما أصلحت به مثواك والرزق رزقان رزق تطلبه ورزق يطلبك فإن لم تأت به أنك وإن كنت جازعاً على ما ألتفت من يدك فلا تجزع عن على ما لم يصل اليك واستدل على ما لم يكن بما كان فإن الأمور أشباهه وقال عبد الله بن عباس لكل شيء آفة وآفة العلم النسيان وآفة العبادة الكسل وآفة اللب المعجب وآفة الظرف الصلف وآفة التجارة الكذب وآفة السخاء التبذير وآفة الجلال الخيلاء وآفة الدين الرياء وآفة الاسلام الهوى وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم آفة أمتي الدينار والدرهم وروينا عن وبرة السلمي عن مجاهد قال أوصاني بن عباس بخمس لن أحسن من الدرهم الموقوف ومن الذهب الموصوف قال لا تتكلم فيما لا يعينك فإنه أقرب لك من السلامة ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلم فيما يعينك حتى ترى له موضعاً قريباً منك فيما يعنيه قد وضعه في غير موضعه فلي عنتا ولا تمارين حليماً ولا سفيهاً أما الحلم فيقولك وأما السفيه فيؤذيك واخلف أعماك إذا غاب عنك بمثل ما تحب أن يخلفك به إذا غبت عنه واعفه بما تحب أن يعفك منه واعمل بعمل رجل يعلم أنه مكافأ بالاحسان مأخوذ بالإسائة وفي وصية العباس لابنه عبد الله قال يابني اني أرى هذا الرجل يقدمك على الاشياخ ويكرمك فاحفظ عني هذه الخصال لانه يشين له سرا ولا تعصين له أمراً ولا تتعابن عنده أحداً ولا يظلمن منك على خيانة ولا يحرجن عليك كذبة هذا في روايتين دخلت احداهما في الاخرى قال في احداها قلت للشعبي كل واحدة منهن خير من ألف فقال كل واحدة منهن خير من عشرة آلاف وقال يوسف ابن أسباط كان يقال ثلاث من كن فيه فقد استكمل إيمانه من اذا رضى لم يخرج رضاه الى باطل واذا غضب لم يخرج غضبه عن حق واذا قدر لم يأخذ ما ليس له وقد روينا مسنداً من طريق وقال سري بن المغلس ثلاث يستبين بهن اليقين القيام بالحق في مواطن الهلكة والتسليم لأمر الله عز وجل عند نزول البلاء والرضا بالقضاء عند زوال النعمة نموذج بالله منه وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه استكمل إيمانه لا يخاف في الله لومة لائم ولا يراي بشيء من عمله واذا عرض عليه أمر ان

أحدهما الدنيا والآخرة آثر الآخرة على الدنيا في الخبر المشهور ثلاث منجيات وثلاث مهلكات فأما المنجيات فخشية الله في السر والعلانية وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى والفقر وأما المهلكات فشح مطاع وهوى متبع واعجاب المرء بنفسه وروينا في الخبر التكرم التقوى والشرف التواضع والغنى اليقين وفي الحديث الآخر الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وفي حديث حمار أسنده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كنى بالموت واعظا وكنى بالخشية علما وكنى باليقين غنى وكنى بالعبادة شغلا رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سيد الخطباء وخطيب الخطباء وحكيم الحكماء في خطبة الوداع تلكت جامعات موجزات في الوعظ والتذكير والتهجد والتبصرة وينتظم جميع معاني ما قيل في معناها رواه أبان بن عياش عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب على ناقته فقال يا أيها الناس كأن الموت فيها على غيرنا كتب وكان الحق فيها على غيرنا وجب وكان من نشيع من الأموات سفر عما قليل اليأس راجعون نبوئهم أجدائهم ونأكل ترائبهم كأنهم يخلدون بهم قد نسينا كل واعظا وأما كل جاحشة طوي لمن شغله عيب نفسه عن عيوب الناس وأفق من مال اكتسبه من غير مصيبة ورحم أهل الذل والمسكنة وغالط أهل الفقه والحكمة طوي لمن أذل نفسه وحسنت خليقته وصلحت سريره وعزل عن الناس شره طوي لمن عمل بعلمه وأفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسمته السنم ولم يعمدها إلى بدعة وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم حديث جامع لهذه المعاني المبثوثة مختصر في اللفظ والمعنى يقال إنه نصف العلم وهو قوله من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه ومالم يؤمر به العبد فرضا ولم يندب إليه فضلا ولا يحتاج إليه مباحا فهو مما لا يعنيه وفي حديث آخر هو نصف الورع قوله صلى الله عليه وسلم دع ما يريك إلى ما لا يريك فإن الأثم جوار القلوب أي دع ما تشكك فيه من قول أو فعل فإن فيه غنيمة أو سلامة إلى شيء أنت على يقين من الفضيلة فيه أو السلامة معه وما حز في قلبك ولم ينشرح له فدعه فإن ذلك أثم وإن قل ودق وقد رويانا عنه صلى الله عليه وسلم في الوصف المبسوط من أوصاف المؤمنين كوصف الله تعالى أو لياحق الكلام المشروح أنه بينا هو جالس صلى الله عليه وسلم بين أصحابه إذ سجد فأطال ثم رفع رأسه ما دأ يديه فقال اللهم أكرمنا ولا تنهنا وزدنا ولا تنقصنا وأعزنا ولا تدلنا قلنا وما ذاك يا رسول الله قال أنزلت على آيات من أقامها دخل الجنة ثم تلا علينا قد أفاجع المؤمنون إلى آخر العشر وروينا عنه في حديث مجمل أن رجلا سأله فقال يا رسول الله متى أعلم أني من أهل الجنة وفي لفظ آخر أني مؤمن حقا فقال إذا كنت بهذه الأوصاف ثم تلا عليه قد أفاجع المؤمنون الذين هم في صلاتهم إلى آخر النعوت وروينا عنه صلى الله عليه وسلم في الوصف الجامع المختصر كوصف الحكيم الأكبر من صلح له من عباده بالاخلاص في التوحيد والعمل فقال صلى الله عليه وسلم لو لم

تنزل على الالهة الآيات كانت تكفى ثم قرأ آخر سورة الكهف فن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا الى آخرها فكان هذا فصل الخطاب وبلاغ لاولى الالباب فالعمل الصالح الاخلاص في العبادة ونفى الشرك بالخلق هو اليقين بتوحيد الخالق وقد قال الله وهو أحسن القائلين في وصف أوليائه الخائفين ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون والذين هم بآيات ربهم يؤمنون الى قوله وهم لها سابقون فوصفهم بسبع مقامات جامعات بالغات تنظم بمقامات أهل المحاسبة وتستحوذ على معاني أحوال أهل المراقبة افتتحها بالخشية والاشفاق وختمها بالوجل والاتفاق وجعل موجها اليقين وهو الذي رجحت به موازين المتقين صيره آخر وصفهم ونهاية نعمتهم وهو قوله تعالى انهم الى ربهم راجعون أى لاجل يقينهم بمرجعهم اليه خافوه وأشفقوا وآمنوا به وأخلصوا وآتوه نفوسهم وأموالهم فهذا كقوله في الكلام المختصر واتقوا الله واعلموا انكم ملائكة وبشر المؤمنين فللخائفين الأمن من الخوف عند اللقاء وحسن المتقلب والبشرى بالقرب لديه والزلفى بصورة المحاسبة أن يقف العبد وقفة عند ظهور الهمة وابتداء الحركة ثم يميز الخاطر وهو حركة القلب والاضطراب وهو تصرف الجسم فان كان ما خطر به الخاطر من الهمة التي تقتضى نية أو عقدا او عزم أو فعلا أو سعيًا ان كان لله عز وجل وبه وفيه معنى لله عز وجل أى خالصا لاجله ومعنى به أى بمشاهدة قرب به لا بمقاربة نفسه وهواه ومعنى فيه أى في سبيله وطلب رضاه عنه وماندب عنده أمضاء وسارع في تنفيذه وان كان لاجل دنيا أو عارض هوى أو هو وغفلة سرى بطبع البشرية ووصف الجبلية فناد وسارع في نفيه ولم يكن الخاطر من قلبه بالاصفاء اليه والمحادثة له فيولد فيه همارديا يصعب عليه بعد حين طرحه وينتج منه فكرا دنيا يعسر بعد وقت نفيه ويؤثر ذلك في قلبه أثرا يستبين له بعد حين فله معنى قولنا ان كان لله تعالى أى خالصا لاجله ومعنى قولنا به أى بمشاهدة قرب به لا بمقاربة نفسه ووصفه وهواه ومعنى قولنا فيه أى في سبيله وطلب ماعنه لا لاجل عاجل حظه فان اشتبه عليه الخاطر فلم ينكشف له ما ورد به أحمود هو لله عز وجل فيه رضاه وعلى العبد فيه سبق وتنفيذ أم مكروه وليس لله فيه محبة وللعبد في نفيه مزبد وقوة فيكون اشكال ذلك لاحد معان ثلاث ضعف يقين عن نقص معرفة بالمبتلى أو قلة علم عن جهل بغامض الحكم الباطل أو لغلبة هوى ثامن في النفس متولد من طبائع الحس وقد قال بعض العلماء ليس العالم الذي يعرف الخير من الشر هذا العاقل يعرفه ولكن العالم من يعرف خير الشرين يعنى يفعله اذا اضطرا اليه وعرف شر الخيرين يعنى فاجتنبه لما يؤول اليه واعلم أن حكم الله فيما اشبه من الأمور الامساك والوقوف وأن لا يقدم العبد على ذلك بعهده ولا عزم ان كان من اعمال القلوب ولا يعضى ذلك بفعل ولا سعى ان كان من عمل الجوارح بل يقف ويوقف الامر حتى يتبين له وهو

صورة الورع لان الورع هو الجبن والتأخر عن الاقدام على المشكلات وعن الهجوم في الشبهات لا يقبل ولا يفعل ولا يعقد حتى تتكشف وانكشافها بغامض العلم لغموضها وتدقيق معرفة المعاني لعمقها وخفائها كاجاء في الخبر أعلم الناس أعر فهم بالحق اذا اختلف الناس وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يحب البصير الناقد عند ورود الشبهات والعقل الكامل عند هجوم الشهوات وجاء عن ابن مسعود في وصف كثرة الشبهات أتم اليوم في زمان خيركم فيه المسارع وسأني عليكم زمان يكون خيركم فيه المثبت فاقف طائفة من الصحابة عن القتال مع أهل العراق وأهل الشام لما أشكل عليه الحال منهم سعد و ابن عمر وأسامة ومحمد بن مسلمة وغيرهم فمن لم يتوقف عند الشبهات وأقدم عليها كان متبعاً لهواه معجباً برأيه وهذا من معنى الخبر الذي جله في ذم من كان هذا وصفه فاذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعاً واعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك بخاتمة نفسك فلم يذم بوجود الشح لانه صفة النفس وانما ذم من أطاع النفس في شحها باسالك محبوبها على اثار حبة الله عز وجل من الانفاق ومثله وهوى متبع فلم يعجب بوجود الهوى لانه روح النفس مستكن فيها وانما عيب اتباعه وكذلك قوله واعجاب كل ذي رأى برأيه لم ينقصه بوجود رأيه بما رآه من الامر لانه نتيجة عقله وثمره فهمه وانما نقصه بنظره اليه وادلاله به دون سبق نظره الى من ارآه وبصوره ما يثار برأيه على رأى من هو أعلم منه أو بأن يبرى على رأى غيره افتخارا برأيه وقد قال الله عز وجل فلا تزكوا انفسكم وقد وصف أهل الرأى من اوليائه في قوله عز وجل ان في ذلك لآيات للذين همسين وقال تعالى على بصيرة أنا ومن اتبعني وجاء في الاثر ما رآه المؤمنون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المؤمنون قبيحاً فهو عند الله قبيح وجاء أتم شهداء الله في ارضه وعن بعض السلف افضل العباداة الرأى الحسن فاما ما أشكل لتجاذب الامثال ولم يتدين لك الى أى مثل ترده فالورع أن تقف ولا تمنى حتى ينكشف وأما ما اشتبه لفصور العلم بالاستدلال فالعلم فيه أن تعرف الاصلين من الحرام والحلال ثم ترده الى أشبههما به وهذا ظاهر مثل ما أحلت طائفة النظر الى الغلام الجليل لانه ذكر فتححتاج الى أن ترد الى أحد الاصلين لانه مشتبه قال الله عز وجل أنظروا الى ثمره اذا أثمر وقال قل للؤمنين يغضوا من أبصارهم فكان هذا الاصل أشبه لوجود الجنس ومثله الاستماع الى التماسد أى انشاد الشعر المباح فكان الاستماع الى القرآن حلالاً والاستماع الى الغناء حراماً وكانت القصائد بالغناء أشبه فكرهناه لغير أهله وكذلك القول في تلحين القرآن اذا جاوز الحد في مد المقصور وقصر الممدود مكروه لشبهه بالاغاني ومثل لبس القطن ولبس الحرير فكرهنا لبس الملمح والعمل به لانه بالحرير أشبه لما فيه منه فاما الاقدام على الامور الغامضة مما لم ينكشف للاستماع فلم يظهر للابصار فان القلوب تسأل عن عقود سوء الظن بها والقطع بظاهر الامر عليها وهو معنى قول الله عز وجل عن قهر ما لم يبين عليه اذ لم يحمل من علم العبد وتهده عليه بمساحة الجوارح عنه في قوله تعالى ولا

تقف ما ليس لك به علم أى لا تتبع ولا تجسس أثر ما لم تعلم قتشهد عليه بسمع أو رؤية أو عقد قلب اذ حقيقة العلم السمع والمشاهدة فذلك قال ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولا وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والظن فان الظن أ كذب الحديث فمن اشبهه عليه الامر فقطع به فهو متبع للهوى ومن تفرس فى فعل أو أمر غاب عنه حقيقة فاخبر به وأظهره على صاحبه فقد أساء كيف وقد جاء فى الخبر من حدث بما رأى من عيائه أو سمع من أذنه كتبه الله عز وجل من الذين يحبون أن تشيع الفاحشة فى الذين آمنوا هذا لكشف ستر الله على عباده ومحبة للسايرين منهم ولذلك كان من دعاء أبى بكر الصديق رضى الله عنه اللهم أرنا الحق حقا فنتبعه والباطل باطلا فنجتبه ولا نجعل ذلك علينا متشابها فتبع الهوى وكذلك رويانا عن عيسى عليه السلام انما الامور ثلاثة أمر استبان لك رشده فاتبعه وأمر استبان غيه فاجتنبه وأمر أشكل عليك فكله الى الله وقد كان من دعاء على رضى الله عنه اللهم انى أعوذ بك ان أقول فى العلم بغير علم فنعمة الله سبحانه وتعالى فى كشف الباطل باطلا ويان الضلال ضلالا مثل نعمه فى اظهار الحق ويان الصق لانه باب من اليقين ولذلك تجعل الله به على نبيه صلى الله عليه وسلم وجعله من تفصيل آياته فى قوله سبحانه وتعالى وكذلك تفصل الآيات ولتستبين سبل المجرمين فصب سبل على اضمار اسمه ورفع على كشف دلالاته وتبيان طرقة وقد وعد الله ذلك للبتين وقدمه على تكفير السيئات والمغفرة وأخبر ان ذلك من الفضل العظيم فى قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا ان تتقوا الله يجعل لكم فرقانا ويكفر عنكم سيئاتكم أى نورا فى قلوبكم تفرقون به بين الاشبهات ومثله ومن يتق الله يجعل له مخرجا أى من كل أمر أشكل على الناس ورزقه من حيث لا يحتسب علم بغير تعلم بل الهام وتوفيق من لدن الخبير العالم وقد وعد ذلك المؤمنين عند اختلاف العلواء للبنى بينهم وهو الكبر والحسد وحرم ذلك المنافقين الذين لا يصدقون بالآيات والقدر الغائبات فقال عز وجل فى ذلك وما اختاف فيه الا الذين أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم فهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فصنع الهداية للحق وان يكشف الحق اذا هدى المتق له ما يبدى الباطل للابتلاء وما يعيد على العبد من الاحكام وقد يكون الباطل اسما للعدو ويكون وصفا للنفس ألم تسمع قوله عز وجل جهل الحق وما يبدى الباطل وما يعيد أى لما جاء الحق أبدى الباطل وأعاد فظهر حقيقة الامر بدأ وعودا وقد قيل ان الباطل يعنى به ابليس ههنا فتدبروا وقال ان الذين لا يؤمنون بآيات الله لا يهديهم الله وما أن الله عز وجل فى البيان نعمة لانه لا تقع الا بقدره كما قال فلما تبين له قال أعلم ان الله على كل شىء قدير فكذلك على العبد فيه شكر وقد يكون سببا للانعام بالبيان وعلى الله المزيد على الشكر كما قال كذلك بين الله

لكم آياته لعلكم تشكرون وقال في تحقيق الشكر بالمزيد للشاكرين على التصريف كذلك نصرف الآيات لقوم يشكرون فإذا وقف العبد في الشبهات عن الامضاء وأوقف الخاطر على الابتداء حتى يكشفه الله عز وجل له بمزيد علم أو قوة يقين أو كشف حجاب الهوى فقد وفق للصواب وهو من معنى قوله عز وجل وآتينا الحكمة وفصل الخطاب ودخل في قوله ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا هذا إذا لم يرد بالطلب ولم يجعل لعالم آخر فيه مكان يكشفه للعبد بوصفه فإذا أراد بالطلب لآلياته وجعل للعلماء مكانا للدلالة عليه اضطره أن يسأل علما بالله ويأطن أحكامه عارفا بلطف حجابيه وخفي كشفه فيكشف له على لسانه إذا لم يكن العبد ممن يكشفه بقلبه لتحقيق قوله فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ولتصديق قوله والرحمن فاسأل به خيرا والله تعالى هو المسير الاول والمبين الآخر الا ان السير والسؤال على العبد والهدى والبيان على الهادى المبين كما قال سيروا في الارض فانظروا وقال تعالى فان كنت في شك مما أنزلنا اليك فاسأل الذين يقرءون الكتاب الآية ثم قال ان علينا يانه ان علينا الهدى وعلى الله قصد السبيل كذلك سنه التي قد خلت من قبل ولا تبدل لها ولا تحويل ألم تسمع قول الله تعالى وعلم آدم الاسماء كلها فهذا هو المجتنب للتعليم الآخذ نصيبه من الله عز وجل بتفهم المصطفى لمكان التخصيص ثم قال يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم ترك آدم ورد اليه وذكر نفسه بالعلم منه بعد أن دل بالواسطة عليه فقال ألم أقل لكم انى أعلم ولم يقل ان آدم يعلم فاخذ آدم نصيبه من رازقه بقلبه لمكان رتبته وأخذت الملائكة أنصبتها من الله عز وجل من نصيب آدم بواسطة الله وهو الرزاق ذو القوة المتين كما هو الخلاق هل من خالق غير الله يرزقكم والعبيد يأخذون أنصبتهم باقسامهم من حيث هي طرق وسبب لهم وهذا حيثك أول المحاسبة عن شهادة حسيب والتحقيق بالمحاسبة هو أول المراقبة عن رؤية رقيب والمقام من المراقبة هو حال من أحوال الموقنين وعلم اليقين هو آخر علم الايمان وآخر نصيب العبد من علم اليقين أعنى نهايته أول عين اليقين وهو شهادة المعرفة والمعرفة على هذا الوصف أول المشاهدته وهو مقام المقربين أعنى بمشاهدة وصف قرب يحيط يعد النفس فيستولى عليها فيغيب بعدها في قربه ويتب عقله تحت ظنه وتتأوى حكمته في قدرته كمحو نور القمر في ضياء الشمس والله غالب على أمره وعلم معاني الاسماء والصفات وتعريف الاخلاق وباطن أحكام الذات يكون في مقامات القرب بمرآة نور الوجه فيرفع به ربحك المكان ويشهد كأن رفع كون المرآة ويشهد الوجه بنورها وتغيب المرآة عن كونها فيكون العبد قائما بقهر قيوميته فيصير العبد شبه ميتة مشاهدا بحيطه قرب لا يكونه كما يشهد الوجه بنور المرآة لا يحسها ولا يكون هذا الا بعد معاينة وصف وبعد حسن المراقبة في جميع المعاملة وحسن الادب في محاضرة الرب بتنفيذ خواطر الخير وسرعة نفي خواطر السرحى لا يبقى شيء منها وهذا حال

المشاهدة والقرب وذلك يخرج العبد الى صفاء القلب بعلم اليقين وصفاء القلب يرفعه مقامات في مشاهدة  
 العين حتى لا يخطر بقلبه الا غا طر حق فان عصاه عصي الحق وفي ترك هذا والنقض عنه كدر القلب وفي كدره  
 ظلمته وذلك مقامات في القسوة وهي أول البعد وبلغني ان ما من فعلتوان صغرت الا وينشر لها ثلاثة دواوين  
 الديوان الاول لم والثاني كيف والثالث لمن ففني لم أي لم فعلت وهذا موضع الابتلاء عن وصف الربوبية بحكم  
 المبودية أي أن كان عليك ان تعمل لمولاك أم كان ذلك منك بهواك فان سلم من هذا الديوان بأن كان عليه أن  
 يعمل كما أمر به مثل عز الديوان الثاني ففيل له كيف فعلت هذا وهو مكان المطالبة بالعلم وهو البلاء الثاني أي قد  
 عملته بأن كان عليك عمله فكيف عملته أبعلم أم جهل فان الله تعالى لا يقبل عملا الا على طريقته وطريقه  
 العلم فان سلم من هذا نشر عليه الديوان الثالث ففيل لمن وهذا طريق التبعيد بالاخلاص لوجه الربوبية  
 وهو البلاء الثالث وهم بنية الله عز وجل من خلقه الذين قال في حقهم الا عبادك منهم المخلصين وهذا  
 مقتضى كلمة الاخلاص من نبي ماسواه وهي لا اله الا الله وليس بعده الا الاشفاق الى وقت التلاق أي  
 قد عملته بعلم فلن عملته لوجه الله عز وجل خالصا فأجرك عليه أم لكخص مثلك فخذ أجرك منه أم  
 عملته لتناول عاجل دنياك فقد وفينا اليك عملك فيها أم عملته لنفسك بسهوك وغفلتك فقد سقط  
 أجرك وحبط عملك لذها بك عن القصد وعدم النية في الفعل فجميع ما أردت به سواء فقد تعرضت  
 للبقع واستوجبت العقاب بترك ما عليك وجهل المامولك اذ كنت عبدا الى تتولى غيري واذا أنت  
 تأكل رزقي وتعمل لسواي واذا كان الدين قد جعلته لنفسى فقصدت به من دوني وملك أما سمعتني  
 أقول ألاته الدين الخالص وملك ما قبلت أمرى اذ قلت وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين  
 حنفاء ويقول له وملك أما سمعتني أقول ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا  
 عند الله الرزق واعبدوه فهذه أمثال القرآن يشهد منها العلماء أمثالهم وهي اذا كان الخطاب عند تدبيره  
 يفهم بها العارفون أذكارهم فيكون توبيخ الله عز وجل للفاقلين بمرأهم كلامه وغليظ خطابه أشد عليهم  
 وأوجع لهم من ألم عقابه وذلك أن الله تعالى استخلص الدين لنفسه ولم يشرك فيه أحدا من خلقه  
 فقال ألاته الدين الخالص يعنى الطريق الموحد غير المشترك الصافي غير الكدر لان الاخلاص التصفية  
 من اكدار الهوى والشهوة وضده اشرك وهو الخلط بغيره من النفس والناس كما أنعم علينا بالرزق  
 الخالص من بين الفرت والدم فتمت به النعمة فقال نسيتكم مما في بطوننا من بين فرث ودم لبنا خالصا  
 فلو وجد فيه خلط من أحدهما لم تتم به النعمة علينا فكذلك ينبغي أن يكون عملنا له خالصا من الهوى  
 والشهوة لنستحق به الاجر والخطوة منه مع القيام بواجب الحق علينا فكما انا لورأينا في اللين الذى  
 أنعم به علينا فرأنا أو دما عاقته أنفسنا فلم تأكله فكذلك الحكيم الخبير اذا رأى في عملنا خلطا من



رباه أو شهوة رده علينا فلم يقبله وكما عمل لنا مما عملت يده بقدرته أنعاما ظلما لنا منهار كونا وما كنا فينبغي أن نشكره فتعمل له بعد الأكل عملا صالحا كما أمرنا بعد اذ أنعم الله علينا فقال كلوا من الطيبات واعملوا صالحا فن جهل ما جعل الله لنفسه وترك ما أمر به من الإخلاص بالدين لوجهه استوجب المقت لجهله واستحق العقاب لخالفته وفي تدبر ما قلناه الحرب من الخلق والبكاء على النفس الى لقاء الحق لمن أشهد ووقف وأريد بالحضور فلم يصرف

## الفصل الرابع والعشرون

في ذكر ماهية الورد للبريد ووصف حال العارف بالمزيد

اعلم أن الورد اسم لوقت من ليل أو نهار يرد على العبد مكررا فيقطعه في قرية الى الله ويورديه محبوا يرد عليه في الآخرة والقرية اسم لأحد معنيين أمر فرض عليه أو فضل ندب اليه فاذا فعل ذلك في وقت من ليل أو نهار وداوم عليه فهو ورد قدمه يرد عليه غدا اذا قدم وأيسر الأوراد صلاة أربع ركعات أو قراءة سورة من المثاني أو سعي في معاونة على بر أو تقوى قال أنس بن سيرين كان لمحمد ابن سيرين في كل ليلة سبعة أوراد فكان اذا فاته منها شيء قضاه بالنهار فسمى العمل الموظف الموقت وردا وقال المعتز بن سليمان ذهبت ألقن أبي عند الموت فأولما الى يده دعني فاني في وردي الرابع فسمى الحزب من أحزاب القرآن لوقت ما وردا فن العبال من كان يحمل الأوراد من أجزاء القرآن ومنهم من كان يجعله من أعداد الركوع وفوق هؤلاء من العلماء كانوا يجعلون الأوراد من أوقات الليل والنهار فان قطع الوقت بآية أو ركعة أو فكرة أو شهادة فذاك ورده وأما العارفون فانهم لم يوقتوا الأوراد ولم يقسموا الاوقات بل جعلوا الورد واحدا لمولاهم وجعلوا حاجاتهم من الدنيا ضرورتهم وصيروا الوقت متساويا لسببهم وتصرفهم لمصالحهم يدخل عليهم فوضعوا رقابهم في رق العبودية وصغروا أقدامهم في مصاف الخدمة فكانوا في كل وقت بحكم ما يستعملون ويوصف ما به يطالبون ذلك وردم وتلك علامتهم عن حسن اختيار الله عز وجل لم وجعل توليه ايامهم لا يكلمهم الى نفوسهم ولا يوليهم بعضهم وهو يتولى الصالحين شاهدهم ذكرهم وقرب الحبيب جهم ليس يشهدون فضيلة في غير محبوبهم ولا يرجون قرية بغير معروفهم به يتقربون اليه واليه به يسبحون له وعليه يتوكلون له ومنه يخافون عنه وياه يحبون منه لو اسقطوا الاعمال كلها غير ما تعلق بالتحديد ثبوته ما نقص من توحيدهم ذرة ولو تركوا أوراد المريدن كلهم ما أثر في قلوبهم بقسوة ولا فترة لانهم لا يزيدون بالأعمال فينقصون بها ولا يتفقدون قلوبهم وأحوالهم بالأوراد فيعرفون التقصان والمزيد منها

ولا تجتمع قلوبهم بسبب ولا تقوى نفوسهم بطلب فتشتت لفقد سبب ويضعف يقينهم لطلب هذه المعاني هي أحوال المريدين وجملة تغييرهم في شيتين ضيقهم بالخالق فبريوانته واتساعهم بالخالق فاستراحوا اليه ولودام قلوبهم منه لدامت راحتهم به ولو وقتت شهادتهم عليه لما نظروا الى سواه وأما العارفون فقد فرغ لهم من قلوبهم واجتمعت الشفرات بمجامعها لهم واقامهم القاتم لهم بشهادتهم له فلم يكل شيء مزيد ومن كل شيء توحيد كل خاطبهم يردم اليه وكل منظور اليه يدلم عليه وكل نظرة وحركة طريق لهم اليه فتوحدهم في مزيد ويقينهم في تجديد بغير تغيير ولا تصريد ولا إيقاف ولا تحديد ولربما طلب أحدهم التسبب بالاسباب فيجعله بها رب الارباب لانه مراد بالاجتماع وانما استروح بالشتات لاستحجام ما هو في قلبه آت ثقة منه بحبيبه وتمكنا عند محبوه اذ قد علم أنه طالب فطرح نفسه ليحمله فحمله بما تولاه ولم يكله الى نفسه وهواه فهذه مقامات لاهلها لا يعرفها سوام ولا تصلح الا لهم ولا تليق الا بهم ولا يقاس عليها ولا يدعى مكانها ولا تنتظر فترك لها الاوراد ولا تتوقع فيقصر لاجلها في الاجتهاد والمرادون بها محمولون بها مواجهون بعلمها مسلك بهم طريقها مزودون زادها وهي محبوسة عليهم مقصورة لهم فهم لها سابقون قائلوا لله عابده وقد عكفوا بقلوبهم لمن عبده ونظروا الى معبودهم الذي عكفوا عليه فقهوا عنه فصل الخطاب بما آتاهم من شهادة حكمه حكم الكتاب اذ يقول وانظر الى الهلك الذي ظلت عليه عاكفا بمدقول للمعافلين فصيروهم معرضا نعبد أصناما فنظل لها عاكفين مع قوله ان امشوا واصبروا على آلتكم ان هذا شيء يراد الى قوله فاصبر لحكم ربك فانك باعيننا فعملوا ان الاخلاص الذي أمروا به هو العبادة ولا عبادة الا بمجانبة الهوى وبعبادة الالاية الى المولى أما سمعت قوله عز وجل والذين اجتنبوا الطاغوت ان يعبدوها وأنابوا الى الله لهم البشري وأيقنوا ان الصلاة عماد الدين ولا صلاة الا للتيقن ولا تقوى الا بانابة كما قال الله تعالى منيبين اليه واقفوه ثم قال وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين فهذه عبادة العارفين على سنة النبيين فانابهم مشاهدتهم لذكورهم كقوله في وصف ضدهم كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى فهم عن كشف من ذكره اذ كانت بضد وصفهم وحقيقة ذكرهم نسيانهم لسوى مذكورهم بمعنى قوله واذا كر ربك اذا نسيت فاخرجهم الذكر له الى الفرار اليه كما فهموا عنه اذ يقول لعلكم تذكرون فقروا الى الله فلما هربوا اليه آواهم بقربه ووهب لهم هداية الى حبه ونشر لهم من رحمة وطوأم في قبضته فلم يرم الامم ولم يعرفهم سوامهم وقد قال تعالى واذا اعتزلتوهم وما يعبدون الا الله فآووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمة وقال تعالى اني ذاهب الى ربى سيدين

## ذكر الأوراد وما يرجى بها من الازدياد

ولكن بمواصلة الأوراد المرسومة والأعمال الموقفة المعلومة يستبين للبريد النقصان من المزيد ويعرف قوة العزم والشره من وهن العادة والفترة وفي الأوراد أيضا فضيلة وهو أن العامل اذا شغل عنها بمرض أو سفر كتب له الملك مثل ثواب ما كان يعمل في الصحة وقد يكون نوم العارف أفضل من صلاة الجاهل لأن هذا النائم سالم وهو ذلك الزاهد العالم اذا استيقظ وجد وهذا الصائم القائم لا يؤمن عليه الآفات وتطهره الأعداء في العبادات وهو ذلك الجاهل المغتر اذا وجد فقد وقدر وينا في خبر نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح وفي الحديث عالم واحد أشد على الشيطان من ألف جابور وينا في خبر مقطوع لو وقعت هذه على هذه يعني السهله على الأرض ماترك العالم عليه شيء ولو فتحت الدنيا على عابترك عبادته به ولأن العالم قد يكشف في نومه بالآيات والعبر ويكشف له الملكوت الاعلى والأسفل ويخاطب بالعلوم ويشاهد القدرة من معنى ما تشهده الانبياء في يقظتهم فيكون نوم العارف يقظة لأن قلبه حياة ويكون يقظة الغافل نوما لأن قلبه موات فيعدل نوم العالم يقظة الجاهل وتقرب يقظة الجاهل الغافل من نوم العالم كيف وقد جاء في خبر أبي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى أحد فقال هذا جبل أحد ولا يعلم خلق ما وزنه وان من أمي من تكون التسبيحة منه والتهليله أوزن عند الله عز وجل منه وفي حديث ابن مسعود اذا قال لعمر ما أنكرت أن يكون عمل عبد في يوم واحد أثقل من في السموات والأرض ثم وصف ذلك بأنه هو العاقل عن الله عز وجل الموقن العالم به وقد سئلت عائشة رضي الله عنها عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم في رمضان فقالت ما كان يخص رمضان بشيء دون غيره ولا كان يزيد في رمضان على سائر السنة شيئا وقال أنس بن مالك ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم نائما من الليل الا رأيته ولا تريد أن تراه قائما الا رأيته وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام تدر ما قام ثم يقوم قدر ما نام ثم ينام ثم يخرج الى الصلاة وقالت عائشة رضي الله عنها ما صام رسول الله صلى الله عليه وسلم شهرا كاملا قط الا رمضان ولا قام ليلة الى الصبح حتى ينام منها قالت وكان يصوم من اشهر ويفطر ويقوم من الليل وينام وفي الخبر الآخر كان يصوم حتى تقول لا يفطر ويفطر حتى تقول لا يصوم وكان يصبح صائما ثم يفطر ويصبح مفطرا ثم يصوم وفي الخبر الآخر كان يدخل من الضحى فيقول هل عندكم من شيء فان قدم اليه شيء أكل والا قال اني صائم وخرج يوما فقال اني صائم ثم دخل فقلنا يا رسول الله اهدى لنا حيس فقال أما اني كنت أردت الصوم ولكن قريه وكان ورده صلى الله عليه وسلم حكم ما ورد عليه فمن هذا المعدن يكون تصريف العارفين ومن هذا المعنى تكون مشاهدة الموقنين ليسوا مع الله باراد توقيت ولا يقطع

على تحديد كما قيل لبعضهم بأى شيء عرفت الله عز وجل فقال بفسخ العزائم وحل العقد ولكن  
الاولاد طريق الهال والوظف أحوال العباد منها دخلوا وفيها يرفعون الى أن يشهدوا الواحد  
فتكون الاولاد كلها ورذا واحدا ويكونون بشهادتهم قائلين قال بعض العلماء من السلف الايمان  
ثلاثمائة خلق وثلاثة عشر على أعداد الانبياء المرسلين كل مؤمن على خلق منها هو طريقه الى الله عز  
وجل ووجهته من الله عز وجل ونصيه وفي كل طريقة من المؤمنين طبقة وبعضهم أعلى مقاما من  
بعض وقال عالم آخر الطرق الى الله عز وجل بعدد المؤمنين وقال بعض العارفين الطرق الى الله بعدد  
الخليقة يعنى ان للشديد بكل خلق طريقا فقد صارت المكونات للسكون طرقات وروينا فى الخبر  
الايمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون طريقة من لقي الله عز وجل بالشهادة على طريقة منها دخل الجنة  
ومن هذا قوله عز وجل قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلا فدل أنهم كلهم مهتدون  
وبعضهم أهدى من بعض بمعنى انه أقرب الى الله عز وجل وأفضل وقد ندب الى القرب فى الامر بطلبه  
وأخبر عن المقرين بالمنافسة فى طلب القرب فقال يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الى سبيلا يعنى  
القرب وقال تعالى فبما أخبر أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب فأقرب الخلق  
من الله عز وجل أعلم عند الله عز وجل وأعلام عنده أعرفهم به وأفضلهم لديه وروينا فى التفسير  
قل كل يعمل على شاكلته قال على وحدانيته يعنى بذلك على توحيده الذى يوحد الله عز وجل به ويعرفه  
منه والشاكلة الطريقة والخلق قد شاكله وقد شكل فيه ومن ذلك قول على رضى الله عنه لكل مؤمن  
سيد من عمله فهذا السيد من العمل هو الذى يرجو به المؤمن النجاة ويفضل به عند مولاه وقال بعض  
العلماء كان عباد الكوفة أربعة أحدهم صاحب ليل ولم يكن صاحب نهار والآخر صاحب نهار ولم  
يكن صاحب ليل وبعضهم صاحب سر ولم يكن صاحب علانية والآخر صاحب علانية ولم يكن  
صاحب سر وقد كان بعضهم يفضل عبادة النهار على عبادة الليل لما فيها من مجاهدة النفس وكف  
الجوارح لأن النهار مكان حركة الغافلين وموضع ظهور الجاهلين فاذا سكن العبد عند حركة الغافلين  
وموضع ظهور الجاهلين فاذا سكن العبد عند حركة الغافلين وموضع ظهور الجاهلين تاذ هو التقي المجاهد  
والفاضل العابد وقد قيل ان العبادة ليست الصوم والصلاة حسب بل أفضل العبادة أداء الفرائض  
 واجتناب المحارم وتقوى الله عز وجل عند اكتساب الدرام وهذا من أعمال النهار وقد قال الله عز وجل  
وهو الذى يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار أى ما كسبت جوارحكم فلتقل الاجترار بالنهار ثم  
يعثكم فيه فاذا لم يعلم من عبد اجترأ بالنهار ولم يعث فيه فى مخالفة فمن أفضل منه وكان الحسن يقول

أشد الأعمال قيام الليل بالمداومة على ذلك ومداومة الاوراد من أخلاق المؤمنين وطرائق العابدين وهي مزيد الايمان وعلامة الايقان وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان عمله ديمة وكان اذا عمل عملاً أتقته وهذا كان سبب ما نقل عنه صلى الله عليه وسلم من صلته بعد العصر ركعتين انه كان ترك مرة ركعتي النافلة بعد الظهر شغله الوند عن ذلك فصلاهما بعد العصر ثم لم يزل يصليهما بعد العصر كلما دخل منزله روت ذلك عنه عائشة وأم سلمة ولم يكن يصليهما في المسجد ثلاثا يستن الناس به وفي الخبر المشهور كلّفوا من الأعمال ما يطيقون فان الله عز وجل لا يمل حتى تتلوا وفي الحديث الآخر أحب الأعمال الى الله عز وجل ما ديم عليه وان قل وقد روينا في خبر من عوده الله عز وجل عبادة فتركها ملائكة مقتله الله تعالى وفي خبر عن عائشة رضي الله عنها وقد أسنده بعض الرواة من طريق كل يوم لا يزداد فيه علما فلا يورك لي في صباح ذلك اليوم وقد جاء في الخبر كلام تارة يروي عن الحسن بن علي وتارة يروي عن الحسن البصري ومرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع يقول من استوى يوماه فهو مقبون ومن كان يومه شرا من أمسه فهو محروم ومن لم يكن في مزيد فهو في النقصان وفي لفظ آخر من لم يتفقد النقصان من نفسه فهو في نقصان ومن كان في نقصان فآلوت خير له ولعمري ان المؤمن شكور والشاكر على مزيد

## الفصل الخامس والعشرون

في ذكر تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين

اعلم ان النقصان يبدو من الغفلة والذفلة تنشأ من آفات النفس والنفس مجبولة على الحركة وقد أمرت بالسكون وهم ابتلاؤها لتفتقر الى مولاهم وتبرأ من حولها وقواها ومثل ذلك قوله تعالى ولا تموتن الا وانتم مسلمون لتزعرن اليه فتقولوا ربنا أفرغ علينا صبرا وتوفنا مسلمين وكما قال وكان الانسان صحو لا خاق الانسان من دجل ثم قال ما أريككم آياتي فلا تستعجلون وقال أتى أمر الله فلا تستعجلوه فأخبر عن وصفه بالعجلة ثم أمره بتركها للبلوى فان نزلت السكينة وهي مزيد الايمان سكنت النفس عن الهوى باذن نفسها وان حجب القلب بالغفلة وهي علامة على الافتقار والتضرع نحو كس النفس بطبعها فان سكنت عن حركاتها فبالملة والفضل وان تحركت بوصفها فبالابتلاء والعدل فأول البلاء اختلافها وأول اختلافها خلافتها ومقدمته الهمة وبابه السمع وهو طريق الى السلام والنظر والقول طريق الى الشهوة والشهوة مفتاح الخطيئة والخطيئة مقام من النار حتى يزحزح عنها الجبار بالتوبة في الدنيا والعفو في العقب وقد تكون المخالفة على المحب العارف

أشد من النار كما حدثت عن بعضهم قال لان ابلى بدخول النار أحب الى من أن ابلى بمعصية قيل ولم قال لان في المعصية خلاف ربي تعالى وسخطه وفي النار اظهار قدرته وانتقامه لنفسه قال فسخطه أعز على وأعظم من تعذيب نفسه وكذلك حدثونا في معناه عن بعض الموقنين من العمال انه قال ركعتان تتقبل مني أحب الى من دخول الجنة قيل وكيف قال لان في الركعتين رضا ربي عز وجل ومحبة وفي الجنة رضا وشهوى فرضا ربي عز وجل أحب الى من محبة وقد قال وهيب بن الورد المكي في لبن سئل أن يشربه فلم يفعل لانه سأل عن أصله فلم يستطع فقال له انه اشرب فاني أرجو ان شرهته أن يغفر الله لك فقال ما أحب اني شرهته وان الله غفر لي قالت ولم قال لا أحب أن أنال مغفرته بمعصيته لجملة وصف النفس معنيان الطيش والشره فالطيش عن الجهل والشره عن الحرص وهما فطرة النفس فتلها في الطيش كمثل كرة أو جوزة في مكان أملس مصوب سكونها بالمنة فان أشرت اليها أو حركتها أدنى حركة تحركت بوصفها وهو خفتها واستدارتها وصورتها في الشره المتولدة من الحرص انها على صورة الفراشة انها تقع في النار جاهلة شرهه تطلب بجهلها الضوء وفيه هلاكها فاذا وصلت الى شيء منه لم تقتنع بيسيره لشرها فحرص على الغاية منه وتطلب عين الضوء وجهته وهو نفس الصباح فتحرق ولو وقعت بقليل الضوء عن بعد سلت فكذلك النفس في طيشها الذي يتولد من العجلة وفي شرها الذي ينتج من الحرص والطعم والحرص والطمع هما اللذان نانا سبب اخراج آدم عليه السلام من الجنة لانه طمع في الخلود فحرص على الاكل وكان ذلك عن الجهل والشره فكانت معصيته سبب عمارة الدنيا فصارت الطاعة سبب عمارة الآخرة فلذلك قبل حب الدنيا رأس كل خطيئة فصار الزهد أصل كل طاعة فانظر كيف أخرج من الجنة بعد ان جعل فيها بذنب واحد وأنت تريد ان تدخلها ولم تملك النظر اليها بذنوب كثيرة وفي الحديث الآخر الايمان عريان قلبه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم ومن ثم قيل ان الجنة طيبة لا يسكنها الا الطيب فتي طابوا لها دخلوها ألم تسمع الى وفاقه بين ذلك في قوله تعالى الذين توفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم وقال تعالى وقال لهم خزنتها سلام عليكم طيبتم فادخلوها خالدين لانه قال ومساكن طيبة في جنات عدن والذنوب خبائث كما قال ويحرم عليهم الخبائث فلما طابوا لها طابت لهم وقد اجمل ذلك بقوله تعالى الخبيثات للنحيثين ويقوله الطيبات للطيبين وقد مثل بعضهم النفس في شرها بمثل ذباب مر على رغيغ عليه عسل فوقع فيه يطلب الكلبة فعلق بجناحه فقتله وآخر مر به فدنا من بعضه فقال حاجته فرجع الى ورائه سالما وقد مثل بعض الحكماء ابن آدم مثل دود القز لا يزال ينسج على نفسه لجهله حتى لا يكون له مخلص فيقتل نفسه ويصير القز لغيره وربما قتلوه اذا فرغ من نسجه لان القز يلتف عليه فيروم الخروج منه فينفسس وربما غمزوه بالابدى حتى يموت لتلا يقطع القز

وليخرج القز صحيحا فلهذا صورة المكتسب الجاهل الذي أهلكه أهله وماله فنتعم ورثته بما شق به فان أطاعوا به كان أجره لهم وحسابه عليه وإن عصوا به كان شربكم في المحصية لانه أكسبهم إياها به فلا يدري أى الحسرتين عليه أعظم انذابه عمره لغيره أو نظره الى ماله في ميزان غيره وعمامت في علم شره النفس ما حدثني بعض اخواني عن بعض هذه الطائفة قال قدم علينا بعض الفقراء فاشترينا من جارلنا جملا مشويا ودعواته عليه في جماعة من أصحابنا فلما مد يده لياكل وأخذ لقمة وجعلها في فيه لفظها ثم اعتزل وقال كلوا أتمم فانه قد عرض لي عارض منعى من الاكل فقلنا لا نأكل ان لم نأكل معنا فقال أتمم أعلم أما أنا فغير آكل ثم انصرف قال فكرهنا أن نأكل دونه فقلنا لو دعونا الشواء فسألناه عن أصل هذا الجمل فلعل له سببا مكروها فدعواته فلم نزل به نسأل عنه حتى أقر انه كائن ميتة وإن نفسه شرهت الى يمينه حرصا على ثمنه فشواه فوافقناكم اشترى بتموه قال فرقمنا فلكلاب قال ثم انى لقيت الرجل بعد وقت فسألته لآى معنى تركت أكله وبأى عارض فقال أخبرك ماشرهت نفسى الى طعام منذ عشرين سنة بالرياضة التى رضتها به فلما قدمتم الى هذا شرهت نفسى اليه شرها ما عهدته قبل ذلك فعلبت ان فى ذلك الطعام علة فتركنا أكله لاجل شره النفس اليه فانظر رحمك الله كيف اتفقا فى شره النفس عن قصد واحد ثم اختلفا فى التوفيق والخذلان فعصم العالم بالورع والخاصة وترك الجاهل مع شره النفس بالحرص وتركه المراقبة أعنى البائع للجمل ثم عصم الآخرون للتوفيق بحسن الأدب وهو قبح شره النفس عن الاكل بعد صاحبهم ثم تدارك البائع بعد وقوعه لصدق المشتري وحسن نيته

وجبلات النفس الاربعة هى اصول ما تفرع من هواها وهى مقتضى ما فطرها عليه مولاهها وأولها الضمف وهو مقتضى فطرة التراب ثم البخل وهو مقتضى جبلة الطين ثم الشهوة وموجبها الخائىم الجهل وهو ما اقتضاه موجب الصلا والهند الصلوات على الله انى تلك الجبلات للابتلاء بالاشياح فقيه بدء الامت والاعوجاج ذلك تقدير الدرر العليم ثم أن النفس مبتلاة باوصاف أربعة متفاوتة أولها معانى صفات الربوبية نحو الكبر والجبرية وحب المدح والعرز والنفى ومبتلاة باخلاق الشياطين مثل الخداع والحيلة والحسد والظنة ومبتلاة بطبائع البهائم وهو حب الاكل والشرب والنكاح وهى مع ذلك كله مطالبة باوصاف العبودية مثل الخوف والتواضع والذل بمعنى ما قلناه قبل انها خلقت متحركة وأمرت بالسكون وأتى لها بذلك ان لم يتداركها المالك وكيف تسكن بالامر ان لم يسكنها محركا بالخير فلا يكون العبد عبدا مخلصا حتى يكون للمعاني الثلاث مخلصا فاذا تحقق باوصاف العبودية كان غالبا من المعاني التى هى بلاؤه من صفات الربوبية فإخلاص العبودية للوحدانية عند العلماء الموحدون أشد من الاخلاص فى المعاملة

عند العاملين وبذلك رفعوا الى مقامات القرب وذلك انه لا يكون عديم عبدا حتى يكون بما سوى الله عز وجل حرا فكيف يكون عبد رب وهو عبد عبد لان ما قاده اليه فهو الله وما ترتب عليه فهو ربه وهذا شرك في الالهية عند المتألمين ومرج بالربوبية عند الربانيين فهو متعوس منكوس بدعاء الرسول صلى الله عليه وسلم اذ يقول تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الزوجة تعس عبد الحيلة فهو لاء عبيد العدد الذين قال مولاهم ان كل من في السموات والارض الا آت الرحمن عبدا لقد أحصاهم وعدهم عدا أصحاب النفوس الامارة بالسوء المسولة الموافقة للهوى المخالفة للبول وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا الى آخر وصفهم أولوا النفس المرحومة المطمئنة المرضية هم عباد الرحمن أهل العلم والحكمة عليهم من لئنه واختارهم لنفسه ولا يكون المرید بدلا حتى يدل بمعا صفات الربوبية صفات العبودية وباخلاق الشياطين أوصاف المؤمنين وبطائع البهائم أوصاف الروحانيين من الاذاكر والعلوم فندما كان بدلا مقربا والطريق الى هذا بان يملك نفسه فيملكها وتسخر له فيسلط عليها فان أردت أن تملك نفسك فلا تملكها وضيق عليها ولا توسع لها فان ملكتها ملكتك وان لم تضيق عليها اتسعت عليك فان أردت الظفر بها فلا تعرضها لها واهيا واحتبسها عن معاد بلاها فان لم تمسكها انطلقت بك وان أردت أن تقوى عليها فاضعها بقطع أسباب هواها وحبس مواد شهواتها والا قويت عليك فصرحتك قاول الملكة لها ان نحاسيا في كل ساعة وتراقب حسبته في كل وقت وتتف عند كل حمة من خواطرها فان كانت الحمة لله عز وجل سابت الموت وبادرت القوت في امضاءها وان كانت الحمة لغير الله تعالى سابت وبادرت في محوها لئلا تثبت وعملت في الاستبدال بها كيلا تستبدل بك وفي تأويل الخبر المروى البر يزيد في العمر وهو معنى الدعاء المشهور من قول الناس جمل الله في عمرك البركة وقد يورك له في عمره فان البركة في العمر أن تدرك في عمرك التقصير يفتنك ما فات غيرك من عمره الطويل بغفلته فيرتفع لك في سنة ما لم يرتفع له في عشرين سنة وللخصوص من المقربين في مقامات القرب عند التجلي بصفات الرب الحاق برفع الدرجات وتدارك ما فات عند اذكارهم وأعمال قلوبهم السيرة في هذه الاوقات فكل ذرة من ذكر بتسبيح أو تهليل أو حمد أو تدبر وتبصرة وتفكر وتذكرة بمشاهدة قرب ووجد رب ونظرة الى حبيب وذو القرب أفضل من أمثال الجبال من أعمال الخافين الذين هم بنفوسهم واجدون وللخلق مشاهدون مثل العارفين فيما ذكرته من قيامهم بمشاهدتهم وعبادتهم لآفاتهم وعدهم في وقت قربهم وحضورهم مثل العامل في ليلة القدر العمل فيها لمن واقعها خير من ألف شهر وقد قال بعض العلماء كل ليلة للعارف بمنزلة ليلة القدر وروينا عن علي رضي الله عنه انه قال كل يوم لا يمضي الله عز وجل فيه فهو لنا عيد وكان الحسن اذا



تلا قوله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية قال يا اخواني هي والله ايامكم هذه فاقطعوها بالجد والاجتهاد ولا تضيعوها فقلوها فراغاً من حسن المعاملة وبطالتك فيها عن الشغل بمعادك المحصول عليك منها كما قال المبطولون يا حسرتنا على ما فرطنا فيها يعني في الايام الخالية التي هي محصولهم ومرجعهم ومثوام وكما قالت النفس الامارة بالسوء يا حسرتنا على ما فرطت في جنب الله يعني ايام الدنيا التي ضيعت العمر فيها غفلت من الثواب والجزاء غدا وهذا أحد الوجهين في قوله الايام الخالية والوجه الآخر الخالية أي الماضية خلت أوقاتها وغلدت أحكامها وذهبت شهوراتها وبقيت عقوباتها فان قصرت عن هذه المحاسبة للحسيب ولم يكن لك مقام المراقبة للريب ولا مكان المحاسبة للحبيب فلا يفوتك مقام الورعين ولا تب عن حال التائبين وهو أن تجعل لك وردين في اليوم والليلة لمحاسبة النفس ومواقفتها مرة بعد صلاة الصبح لما مضى من ليلتك وما سلف من غفلتك فان رأيت نعمة شكرت الله وان رأيت بلية استغفرت فان وجدت في حالك أوصاف المؤمنين التي وصفهم الله عز وجل وهدمهم عليها رجوت وطمعت واستبشرت وان وجدت من قبلك وحالك ووصفا من أوصاف المنافقين أو خلقا من أخلاق الجاهلين التي ذمهم الله عز وجل بها ومقتهم عليها خوت وأشفقت وتبت من ذلك واستغفرت والمرة الثانية أن تحاسب نفسك بعد الوتر وقبل النوم لما مضى من يومك من طول غفلتك وسوء معاملتك وما فعلته من أعمالك كيف فعلتها ولمن فعلتها وما تركته من سكوتك وصمتك لم تركته ولمن تركته فتتعقد الزيادة والنقصان وتعرف بذلك التكلف والاخلاص من حركتك وسكونك فاستحرك فيه وسكنت لأجل الله عز وجل به فهو الاخلاص ثوابك فيه على الله عز وجل عند مرجعك اليه فاعمل في الشكر على نعمة التوفيق وحسن المعصمة من التهلكة وما سكنت فيه أو تحركت لهواك وعاجل دنياك فهو التكلف الذي أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه هو والاحتياض من أمته برآء من التكلف وقد استوجبت فيه العقاب عند نشر الحساب الا أن يغفر المولى الكريم الوهاب فاعمل حيثنقذ الاستغفار به حسن التوبة وجميل الاعتذار وخف أن يكون قد وكلت الى نفسك فتهلك فلعل مشاهدة هذين المعنيين من خوف ما سلف منك والطمع في قبول ما أسلفت يمنعك من المنام ويطرده عنك الغفلة فتحجب ليلتك بالقيام فتكون بمن وصف الله عز وجل في قوله تتجافى جنوبهم عن المضاجع يدعون ربهم خوفاً وطمعاً وقد قال بعض السلف كان أحدهم يحاسب نفسه أشد من محاسبة الشريك لشريكه وقد قال بعض العلماء من علامة المقت أن يكون العبد ذا كرا لعيوب غيره ناسياً لعيوب نفسه ماقتاً للناس على الظن بحبا لنفسه على اليقين وترك محاسبة النفس ومراقبة الريب من طول الغفلة عن الله عز وجل والغالطون في الدنيا هم الخاسرون

في المعنى لأن العاقبة للبتين قال الله عز وجل وأولئك هم الغافلون لاجرم انهم في الآخرة هم الخاسرون وطول الغفلة من العبد عن طبائع القلب من المعبود والغفلة في الظاهر غلاف القلب في الباطن تقول العرب غفله وغلفه بمعنى كما تقول جذب وجذب وخشاف وخفاش وطبائع القلب عن ترادف الذنب بعضهم فوق بعض وهو الران الذي يتعقب الكسب فيكون عقوبة له قال الله تعالى لا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قبل المكاسب الحثيئة وأكل الحرام وفي التفسير هو الذنب على الذنب حتى يسود القلب وأصل الرن الميل والغلبة وهو التخطئة أيضا يقال ران عليه الثعاس اذا غلبه ورانت الخثر على عقله أى غطته ومن هذا قول عمر رضى الله عنه في سابق الحاج فادان معرضا فاصبح وقدرين به أى مال به الدين فقلبه وأصل ترادف الذنوب من اغفال المراقبة واهمال المحاسبة وتأخير التوبة والتسويق بالاستقامة وترك الاستغفار والندم وأصل ذلك كله هو حب الدنيا وإيثارها على أمر الله عز وجل وغلبة الهوى على القلب ألم تسمع الى قوله عز وجل ذلك بأنهم استحبوا الحياة الدنيا على الآخرة الى قوله عز وجل أولئك الذين طبع الله على قلوبهم وقال في دليل الخطاب ونهى النفس عن الهوى يعنى عن إثارة الدنيا لأن صريح الكلام وقع في وصفهم بالطغيان وإثارة الحياة الدنيا ثم قال طبع الله على قلوبهم واتبعوا أهواءهم فاتباع الهوى عن طبائع القلب وطبائع القلب عن عقوبة الذنب وميراث العقاب الصم عن فهم الخطاب اما سمعته يقول لو نشاء أصبتاهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فهم لا يسمعون وقد جعل على رضى الله عنه الغفلة مقاماً من مقامات الكفر فقال في حديثه الطويل فقام اليه سلمان فقال اخبرنا عن الكفر على ما بين فقال على أربع مقامات على الشك والجفاء والغفلة والمعنى فاذا كثرت غفلة القلب قل الهام الملك للعبد وهو سمع القلب لأن طول الغفلة يصممه عن السمع وعدم سمع الكلام من الملك عقوبة الخطايا وتثبيت الملك للعبد على الخير والطاعة وحى من الله عز وجل اليهم وتفضيل للعبد أما سمعت قول الله عز وجل اذ يوحى ربك الى الملائكة انى معكم فتبتوا الذين آمنوا وفى الخبر ان آدم عليه السلام حجب عن سمع كلام الملائكة فاستوحش بذلك فقال يارب مالى لا أسمع كلام الملائكة فقال خطيئتك يا آدم فاذا لم يسمع العبد كلام الملائكة لم يفهم كلام الملك واذا لم يسمع الكلام لم يستجب للتكلم انما يستجيب الذين يسمعون وقال الحسن ان بين العبد وبين الله عز وجل حدا محدودا من الذنوب فاذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يوفق للخير أبدا فبادر أيها المجاوز للحدود بالتوبة والرجوع قبل أن تبلغ الحد فتأني عيا وجهدا وفى حديث ابن عمر الطابع معلق بقائم عيش الرحمن فاذا انتهكت المحارم بعث الله عز وجل بالطابع على القلوب فاعماها وهذا هو القفل الذي قال الله عز وجل أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها واعلم أن القسوة التى يهدد الله عز وجل عليها بالويل المتولدة من طول الغفلة في قوله عز وجل فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله

وقد قرنها الله عز وجل بالنفاق وأخبر أنه يجعل الفناء الشيطان فتنة لأهل النفاق والقسوة فالقاء الشيطان يكثر عند قلة الهام الملك كما ذكرنا أنفاً ينظم ذلك قوله عز وجل ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم أى والقاسية قلوبهم أيضاً والقسوة ثمرة البعد والبعد عقوبة الخيانة والله لا يحب الخائنين فذلك من تدبر الخطاب من قوله فيما نقصهم ميثاقهم أى فبنتهم الميثاق وما صلة في الكلام فهذا هو الخيانة لعناهم أى أبعدناهم وجعلنا قلوبهم قاسية بترادف الذنوب بعد القسوة من الكذب والنسيان وكثرة الاطلاع على الخيانة منهم واليهتان فأصيبوا بالذنوب فوق الطابع على القلوب فصمت عن سمع كلام المحبوب كما قال أصبناهم بذنوبهم ونطبع على قلوبهم فجلاء هذا الطابع التقوى فهو مفتاح السمع كما قال اتقوا الله واسمعوا والله تعالى الموفق

## الفصل السادس والعشرون

### فيه كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة

اعلم أن مشاهدة المراقبين هي أول مراقبة المشاهدين وذلك أن من كان مقامه المراقبة كان حاله انحصاراً ومن كان مقامه المشاهدة كان وصفه المراقبة فأول شهادة المراقب هو أن يعلم يقيناً أن لا يخلو في كل وقت وإن قصر من أحد ثلاثة معان أن يكون لله عز وجل عليه فرض والفرض على ضربين شيء أمر بفعله أو شيء أمر بتركه وهو اجتناب المنهى والمعنى الثانى ندب حث عليه وهو المسابقة بخير يقربه الى الله عز وجل والمسارة بعمل بر يتدبره قبل فوته والمعنى الثالث شيء مباح فيه صلاح جسمه وقلبه وليس للؤمن وقت رابع فإن أحدث وقتاً رابعاً فقد تعدى حدود الله ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه وقد أحدث في دين الله سبحانه وتعالى ومن أحدث في دين الله فقد سلك غير طريق المتقين ألم تسمع الى قوله عز وجل وهو الذى جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً فهل ترى بين هذين وقتاً يجعل أو هوى كما لا ترى بين الليل والنهار وقتاً ثالثاً فالذكر الايمان والعلم فهذان ينتظنان جهل أعمال القلوب والشكر والعمل باخلاص الايمان وأحكام العلوم وهذان يشتملان على جميع أعمال الجوارح قال الله عز وجل اعملوا آل داود شكراً واثقوا بالله لعلكم تشكرون وقال كما أرسلنا فيكم رسولا منكم الى قوله فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون وقال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد عوتب في طول قيامه حتى تورمت قدماه فقال أفلا أكون عبداً شكوراً ففسر الشكر بالعمل كما فسر الله عز وجل العمل بالشكر والوقت الثالث هو المباح داخل فيهما لأنه معين عليهما وبه استقامة العبد فيهما وقد كان بعض العلماء يقول لنا في معاصي الطاعات هم وشغل عن معاصي المخالفات فيبغى العبد المراقب فينظر يقظته

في أدنى وقت هل لله عز وجل فيه فرض من أمر أو نهى فيبدأ بذلك حتى يفرغ منه فإن لم يجد فإنه لا يخلو من نواذب وفنائل فيبتدىء بالافضل فإن لم يمكن عمل في أدنى الفضيلتين فليأخذ العبد من نفسه نفسه ومن يومه لأمسه ومن ساعته ليومه ومن دنياه لأخرته كما أمره مولاه في قوله سبحانه وتعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا أى لا تترك أن تأخذ نصيبك من الدنيا ولا تترك أن تأخذ نصيبك للأخرة من دنياك وهو أن تحسن كما أحسن الله إليك ولا تطلب الفساد في الدنيا فتكون قد نسيت نصيبك من الآخرة فيترك لك الله من جزيل ثوابه الذى أعد لأحبابه كما قال تسوا الله فأنسيهم أى تركوه فتركهم وتركهم له ترك نصيبهم منه وتركه عز وجل لهم ترك محابهم من الآخرة فيبتدىء العبد الفطن فليأخذ من عمره وقته فيجعله لأخرته التى أيقن بها ثم يأخذ من وقته أعلى ما فيه مما يختص به الوقت ولا يوجد الا فيه ويفوت دركه بفوت وقته وهو أفضل ما يقدر عليه مما آداه عليه اليه فيجعله لمولاه ثم ان العبد لا يخلو في كل وقت وإن قل من أحد مقامين مقام نعمة أو مقام بلية لخاله عن مقام النعمة الشكر وسأله عن مقام البلية الصبر ثم ليس يفقد أحد مشاهدتين شهود نعمة أو شهود منم من حيث لا يخلو من وجود مالك وحضور مملوك فعليه الخدمة للوجود وعليه الحضور في خدمة المعبود والمراقبة علامة الحضور والمحاسبة دليل المراقبة ويكون له أيضا في أدنى أوقاته وهو الوقت الثالث الذى هو لمباحه وهو أدنى أحوال المؤمن يكون له فيه «مشاهدة منم أو شهود نعمة كئلا يذهب وقته هذا أيضا فارغا من دنياه ولا يعود عليه شيء من ذكر مولاه أو يذكر نعمة تملئه على منم أو تفرجه اليه فينتفعه ذلك في عقبه اذ العاقبة للتقنين فإن شهد منما انتطعمه الحياء بالسكينة والوقار لليبة وهذا مخصوص بخصوص وان شهد نعمة استغرقه بالشكر والاعتبار فكان لديه تبصرة وتذكار وهذا لعموم الخصوص قال الله عز وجل في وصف الاولين ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون ففروا الى الله وقال في المقام الثانى ولا تجمعوا مع الله الها آخر وقال في مقام الاولين قل من يده ملكوت كل شيء وهو يحسب ولا يحار عليه الى قوله أفلا تتقون وقال في وصف الآخرين قل لمن الارض ومن فيها الى قوله أفلا تذكرون وقد رويانا في الاثر من صفات العاقل وحال المراقب وحشر الاوقات بما ينبغي ان تملأ به جمل ما ذكرناه من حديث أبى ذر الطويل ولا يكون المؤمن ظاعنا الا في ثلاث تزود لمعاد أو مرمة لمعاش أو لذة في غير محرم وبمعناه وعلى العاقل ان يكون له أربع ساعات ساعة يناجى فيها ربه عز وجل وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر في صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها للطعم والمشراب فإن في هذه الساعة عون له على الساعات وفيه أيضا ثلاث بحملات من صفة العاقل ومن علامة العاقل ان يكون مقبلا على شأنه حافظا لسانه عارفا بزمانه وفى بعضها مكرما لآخوانه فأول وقت المباح من الاوقات فالتوايب والحاجات تطرقه به والفاقات تدخله عليه فلا يتكلفه قبل وقته فيشغله عن وقته

ثم ان العباد في مشاهدة الملك على أربع مقامات كل عبد يشهد الملك من مقامه بعين حاله فمنهم من ينظر الى الملك بعين التبصرة والعبرة فهؤلاء أولو الالباب الذين كشف عن قلوبهم الحجاب وهم أولو الايدي والابصار الذين أقامهم مقام الاعتبار وهذا مقام العلماء الذين هم ورثة الانبياء ومنهم من ينظر الى الملك وأهله بعين الرحمة والحكمة وهذا مقام الخائفين ومنهم من ينظر الى الملك وأهله بعين المقت والبنضة وهذا مقام الزاهدين ومنهم من ينظر الى الملك بعين الشهوة والغبطة وهذا مقام الهالكين وهم أبناء الدنيا الذين لما يسعون وعلى فوتها يتحسرون فان أعطى العبد النظر الى الملك بعين العبرة والحكمة أدخله الملك على الملك فاستغنى به عما سواه وان أعطى الخائف النظر الى الملك بعين الرحمة لغتبط بمقامه وعظمت لربه تعالى عليه النعمة وان أعطى الزاهد النظر الى الملك بعين البغضة أخرجه الملك عن الملك بالزهد فيه فعوضه من فوت الملك الصغير درك الملك الكبير ومن ابتلى بالنظر الى الملك بعين الغبطة والحسرة أوقعه الملك في الهلكة فذلك طريق المبالاة ومن شاهد معنى خلق من أخلاق الذوات أو معنى وصف من الصفات كان مقتضاه ما يوجب الخلق أو الوصف من شهود نعيم أو عذاب وهو مقام له في التعريف يرفعه الى مقام التعرف وهذه شهادة العارفين من كل ما شهوده من الافعال التي تدل على معاني الاخلاق والافصاف لانه أظهرها عنه ليستدل عليه بها وينظر اليه منها فاما من شهد شهوة من شهوات النفس بعين الهوى أخرجه الى الاوهو اختلطته الشياطين وهوت به الريح في مكان سحيق وتسكب طريق المسالك الى المولى التي تخرجه الى القريب وتقعده عند الحبيب في مقعد صدق عند مليك مقتدر فناته القرب وقع في التيه والبعد فهو اليأس المغبون الخائفون الذي يكون أبدا يومه شرا من أمسه وغده شرا من يومه فالموت خير له من حياته لان حياته عن الحبيب تبده وبقائه عن السيل يصده ووجهه لهواه يفقد، وظهور نفسه عليه من السوايق يقعده لانه اذا كان في اديار وكان ادياره في اقبال فقد فاته عمره عن آخره كفوت وقت واحد وفوت شيء واحد لان العمر ليس مما يتأتى فوته دفعة واحدة كشيء واحد لانه ينشأ وقتا بعد وقت وانما يفوت جزءا جزءا على حكمة من الله عز وجل وتمهل واستدراج منه وقتا بعد وقت ويوما بعد يوم يستدرجه في ذلك كما يصعد الدراج في الدرج مرقة مرقة كذلك يشغله في وقت عنه ويفرغه وقتا آخر لغيره ويذكره في وقت سواه وينسيه وقتا آخر اياه يشغله حيث ذكره ويذكره كنسيانه وعلى هذا سائر أوقاته تارة يقطعه عنه وتارة يصله بغيره حتى تقف الايام بالقوت وتنقضي الاوقات الى الموت وفي ذلك يسبل عليه الستر ليعتر ويسبغ عليه النعم كيلا يعلم ويدبم له العوائق ثلثا يفتن ويبسط له الامل ليزداد من سوء العمل ويقبض عنه الاجل ليقبض منه الرجل وينشر له الرجم ويطوى عنه الخوف حتى يبتهم فجأة من حيث أمنهم ويأخذهم بغتة في حال

خمرتهم كإفلالهم ومكروا ومكروا لا يشعرون ومن معنى ذلك ما ذكرناه قوله تعالى فلا  
 نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء إلا ما تركوا وما أعطاؤا به وخوفوا أسبقنا عليهم  
 النعم وأنسيناهم الشكر فترادفت منهم الذنوب وأنسيناهم الاستغفار ثم قال حتى إذا فرحوا بما أوتوا  
 أي سكنوا إلى ذلك وأطمأنوا ولم يريدوا التحويل عنه ولا الاستعانة منه اخذناهم بغتة أي فجأة في  
 حين أمنهم وقيل بغتة بعد أربعين سنة فإذا هم مبلسون متحيرون باهتون آيسون من كل خير واعلم  
 أن العبد إذا كان بعد ساعة شرا منه قبلها وبعد يوم شرا منه قبله ثم لم يستعجب ولم يتدارك كانت أوقاته  
 كلها وإيامه كيوم واحد في الشروع وقت سرمد في السوء فكان كمن فات عمره كله كفوت وقت واحد  
 منه لأنه على هذا الوصف يكون فوت العمر لثراخي وقتا بعد وقت وبنسائه شيئا بعد شيء ولترتية العبد  
 بأوقاته وقتا بعد وقت إلا أنه في آخر الحساب ومجملة كيوم واحد أضاعة فكان مثله قال تعالى ولا تطع من  
 أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا وكن من حاله الغفلة عن الوعد والوعيد فلما كشف  
 عنه الغطاء صار بصره وبهت واحتد بصره لمعانية ما كان عنه غفل وحسرة على ما فسرط لقوله تعالى لقد  
 كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطالك فبصرك اليوم حدديق لمحمد إلى أعمالك السيئة أو نفتك  
 وقيل حدديد إلى لسان الميزان يتوقع النقص والرجحان وكان كمن قال تعالى في قوله وأذهرهم يوم الحسرة إذ  
 قضى الأمر وهم في غفلة قيل جاءهم الموت وهم مشغولون بأمور الدنيا وقيل كانوا متشاغلين في شأن النساء  
 وبوصف من قبل لم يغرتكم إلا ما أتى يعني ما أتى الهوى حتى جاء أمر الله أي قدم الموت ولم تقلعوا له شيئا  
 يقدموا به عليه فثلمهم كمن وصفه بالافلاس وأخبر عنه بالايأس في قوله عز وجل حتى إذا جاعلهم بحد مشيا ووجد  
 الله عنده فوفاه حسابه وقد كان أبو محمد يقول لا يبلغ العبد منازل الصديقين حقيقة من هذا الأمر حتى  
 يكون فيه هذه الأربع أداء الفرائض بالنسبة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي في الظاهر والباطن  
 والصبر على ذلك إلى المات وكان الحسن يقول والله ما لعمل المؤمن انتهاء دون الموت والله ما للمؤمن الذي  
 يعمل الشهر والشهرين والسنة والستين إنما المؤمن المداوم على أمر الله الخائف من مكر الله إنما الإيمان  
 شدة في لين وعزم في يقين واجتهاد في صبر وعلم في زهد وكان عمر رضي الله عنه إذا تلا قوله تعالى إن الذين  
 قالوا ربنا الله ثم استقاموا يقول قذالها الناس ثم رجعوا فمن استقام على أمر الله في السر والعلانية والسر  
 واليسر ولم يخف في الله لومة لائم وقال مرة استقاموا والله لربهم ولم يراوغوا روغان الثعلب وقال بعض  
 العلماء من كان طلب الفضائل أهم إليه من أداء الفرائض فهو مخدوع ومن شغل بغيره عن نفسه فقد مكر به  
 وقال سفيان الثوري وغيره إنما حرموا الوصول بتضييع الأصول فأفضل شيء للعبد معرفته بنفسه  
 ووقوفه على حده واحكامه لحاله التي أقيم فيها فابتداءه بالعمل بما افترض عليه بعد اجتنابه ما نهى

عنه يعلم يدبره في جميع ذلك وورع يحجزه عن الهوى في ذلك ولا يشتغل بطلب فضل حتى يفرغ من فرض لان الفضل لا يصح الا بعد حوز السلامة لا يخلص الريح للتاجر الابد حصول راس المال فمن تذرته عليه السلامة كان من الفضل ابد و الى الاغترار أقرب وقد تلبس الفضائل بالفرائض لدقة معانيها وخفي علومها فيقدم العبد النفل وهو يحسب أنه الواجب فمن ذلك ان أباسعيد رافع بن المعلى كان قائماً يصلي فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يجبه فظن أن وقوفه بين يدي الله عز وجل بالغيب أفضل له فلما سلم جله فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منعك أن تجيبني حين دعوتك فقال كنت أصلي فقال ألم تسمع الله عز وجل يقول استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعاه وهو في الصلاة ليفيده باطن العلم أو لينظر مبلغه عليه كيف يعمل وكان اجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل له من صلاته لان صلاته نافلة له فهو طيع الله عز وجل في الغيب باختياره واجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من صلاته لانها فريضة عليه فهو طيع الله تعالى في الشهادة بايجابه ففضل استجابته لرسول الله صلى الله عليه وسلم على صلاته لنفسه كفضل الفرض على النفل وقد قال سبحانه وتعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله وقال تعالى ان الذين يياعونك انما يياعون الله والله تعالى معه في المسكنين معا وهو عند الرسول عليه السلام على يقين فباداه الله عز وجل ههنا أبلغ في مرضاته وأتوب له في آخرته وفي هذا الحديث دليل ان الخبر اذا ورد في أمر كان على جملة عمومه وكلية ماتعلق به حتى تخص السنة أو الاجماع بعض شأنه ومن ذلك ان قول الله عز وجل استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ان ظاهره مقصور على الاستجابة للرسول صلى الله عليه وسلم بالايمان والطاعة أو اوامر القرآن لا الاجابة له في التصويت خاصة في الصلاة وهذا هو الذي حمه أبو سعيد بن المعلى عليه وآتوله من الآية فاشكل عليه ومثل هذا فعل عمار في التيمم لما نزلت آية الاباحة للتيمم في صلاة الفجر وهم في سفر فقال عز وجل فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا طيبا فامسحوا بوجوهكم وأيديكم ولم يكن يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم في تخصيص بعض اليد شيأ قال فتممنا الى المناكب واستوعب جملة اليد لعموم الخطاب حتى أخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فأمرهم بالتيمم الى المرفقين وفي خبر الى الزيندي باختلاف الروايتين يخص بعض اليد فلذلك اختلف العلماء في تبعض اليد في المسح وكذلك العمل فيما ورد مجملا أن يستعمل في الجملة حتى تخصه السنة فمن ذلك ما روى أن رجائين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم تأخيا في العبادة فاعتزلا الناس فقال أحدهما لصاحبه هلم اليوم فلتنفرد عن الناس ونلزم الصمت فلانكم من يكلمنا فانه أبلغ في عبادتنا قال فاعتزلا في خلوة وصمنا فمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم عليهما فليردا عليه السلام قال فسمعنا يقول حين جاوزنا هلك المعتقون المتتلعون فاعتذرا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتابا من ذلك الى الله عز

وجل ومثل ذلك ما روى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان يس ذات ليلة فنظر الى مصباح ايض في خلل باب فاطلع فاذا قوم على شراب لهم فلم يدركيف يصنع فدخل المسجد فأخرج عبد الرحمن بن عوف فجابه الى الباب فنظر وقال له كيف ترى أن تعمل فقال أرى والله أنا قد أثبتنا ما هنا الله عنه لانا تجسنا على عورة فاطلنا عليها وقد سترها الله دوننا وما كان لنا أن نكشف ستر الله عز وجل فقال ما أراك إلا قد صدقت أنفذ عنك فانصرفنا وفي لفظ آخر انه قال له أرى اننا قد عصينا الله ورسوله ونهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن التجسس فقال صدقت فأخذ يده وانصرف وروينا نحو هذا أن عمر رضي الله عنه كان يس ليلتهم ابن مسعود فاطلع من خلل الباب فاذا شيخ بين زق وخروقة تغنيه فتسور عليه وقال ما أقبح بشيخ مثلك أن يكون على مثل هذه الحال فقام اليه الرجل فقال يا أمير المؤمنين أنشدك الله الا أنصفتني حتى أتكلم فقال له قل فقال ان كنت قد عصيت الله عز وجل في واحدة فقد عصيته أنت في ثلاث قال وما هي قال قد تجسست وقد نهاك الله عز وجل عن ذلك وتسورت وقد قال الله عز وجل وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها ودخلت بنير اذن وقد قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسألوا على أهلها فقال عمر صدقت فهل أنت غافر لي ذلك فقال غفر الله لك فخرج عمر وهو يبكي حتى علا نسيجه وهو يقول ويل لعمر ان لم يغفر الله له تجدد الرجل كان يتغنى بهذا عن ولده وجاره فالآن يقول رآني أمير المؤمنين ونحو ذلك وجاء في الخبر اذا دعى أحدهم الى طعام فان كان مقطرا فليجب وان كان صائما فليقل اني صائم فأمره باظهار عمله وهو يعلم ان الاخفاء أفضل ولكن اظهار عمله من حيث لا يؤثر في قلب أخيه وجدا أفضل من اخفائه لنفسه مع تأثير ذلك في قلب أخيه لتفضيل المؤمن وحرمة على الاعمال اذا الاعمال موقوفة على العامل وانما يعطى الثواب على قدر العامل لا على قدر العمل لتضعيف الجزاء لمن يشاء على غيره في العمل الواحد فدل ذلك ان المؤمن أفضل من العمل قليل لما رفع التأثير والكرامة عن قلب أخيك باظهار عملك فهو خير لك من اخفاء العمل مع وجد أخيك عليك لأن أخاك اذا دعاك الى طعام صنعته لك فلم تجبه ولم تعتذر اليه عذرا ينأ يقبله منك ويعرفه شق عليه ان كان صادقا في دعائك وبمعنى هذا من خفي الاعمال ما يحكي عن بعض السلف أنه كان يكون في الجماعة فيقرأ في نفسه سرا لتلا يطلع على أعماله أحد فاذا مر بآية فيها سجدة سجد بين الملا فكننا نعرف بسجوده أنه يقرأ فلعل فارغا قليل الفقه يقول ان هذا قد أظهر عمله اذ فعل ما يدل عليه فلو ترك السجود ليخفي عمله كان أفضل لأنه قد أظهر ما أخفاء فهذا يدل على جهله بالمعاملة وقد سمعت بعض العلماء يطلعن على هذا بفعله بمعنى ما ذكرناه من القول وهكذا يكون علم المريدن القصيرين العلم وليس الامر كما قدره هذا المنكر بسجوده بل القائل المنكر لفعله



قليل الفقه بدقائق الاخلاص جاهل بطريقة العاملين من العارفين والعامل الذي نقل عنه هذا الفعل  
 فقيه مختص وذلك لانه قد حاز الفضلين معا لانه كان فاضلا فيما أخفى اذ ابتدأ عمله بالخفية فلما جاء  
 السجود الذي لا يكون الا ظاهرا لم يصلح أن يترك قربة الى الله عز وجل من أجل الناس فكان يسجد  
 كما أمر به ويقرأ كما تدب اليه فصار فاضلا في الحال الثاني لانه أظهر لاجل الله عز وجل كما أخفى لاجله  
 ولانه ترك مراقبة الناس ولم يترك عمله لاجلهم ولو كان الفضل في ترك السجود لاختفاء العمل كان  
 الأفضل لمن دخل عليه في منزله وهو يصلي أن يعقد لاجلهم وقد وردت السنة في ذلك أن له أجرين  
 أجر السرو وأجر العلانية كيف وقد كانوا يعدون ان الرياء ترك العمل لاجل الناس فاما العمل لاجلهم  
 فشرك وقد قيل لا تعمل للرياء ولا تترك العمل للحياء فالحياء من الخلق شرك كما ان الحياء من الخلق  
 ايمان وأيضا لو أنه أطاع الدنيا في ترك العمل لاجل الناس أطاعه مرة أخرى في العمل لاجلهم ومثل  
 هذا كمثل من كان يهوم ويصلي يومه أجمع في نزله لا يلم به مخلوق فلو نوى الاعتكاف ليعزمه  
 الى صومعه خرج الى المسجد فكان يصلي مقبيا فيه فظهر الناس على عمله فلم يكن ليدع ما نواه من  
 المكوف في المسجد لاجل نظرم اليه ولم يضربه ظهور عمله لثباته على نيته ولزيد الاعتكاف اذا كان  
 طالما متمكنا وأيضا فان الامام المتكلم المقتدى به لا يضربه ظهور الناس على أعماله اذا لم يقصد ذلك  
 ولم يجب مدحهم وربما كان له أجران في ذلك لتثنيه العارفين عن الذكرو تشويق العاملين الى البركف  
 وعند بعض العلماء ان وجود القرآن فرض وان على من سمع آية سجدة أو تلاها وكان على غير وضوء  
 أن يسجد لها اذا تواضعا ونحو هذه للمعاني ما هو حال للبد وأولى به من حال غيره ما رواه أبو نصر التمار  
 أن رجلا جاء يودع بشر بن الحرث وقال قد عزمت على الحج أفتأمرني بشئ فقال بشر كم أعددت للنفقة  
 قال ألفي درهمها قال فأشئ متبني بحجك زعما أو اشتياقا الى البيت أو ابتغاء مرضاة الله عز وجل قال ابتغاء  
 مرضاة الله عز وجل قال فان أصبت رضا الله وأنت في منزلك وتنفق في درهم وتكون على يقين من  
 مرضاة الله عز وجل أتفعل ذلك قال نعم قال اذهب فاعطها عشرة أنفس مدين يقضى بها دينه وفقير  
 يرم شعثه ومهيل يحبي عياله ومربى يتيم يفرحه وان قوى قلبك أن تعطها لواحد فافعل فان ادخلك  
 السرور على قلب امرئ مسلم وثقت لفنان وتكشف ضر محتاج وتعين رجلا ضعيف اليقين أفضل  
 من مائة حجة بعد حجة الاسلام قم فاخرجها كما أمرناك والا فقل لنا ما في قلبك فقال يا أبا نصر سفرى  
 أقوى في قلبي فتبسم بشر وأقبل عليه وقال له المال اذا جمع من وسخ التجارات والشبهات اقتضت  
 النفس الى أن تقضى به وطرا يشرع اليه فظاهرت أعمال الصالحات وقد آلى الله على نفسه أن لا يقبل  
 الا عمل المتقين وفي نحوه قيل لبشر أيضا ان فلانا الفنى كثير الصوم والصلاة فقال المسكين ترك حاله

ودخل في حال غيره إنما حال هذا اطعام الطعام للجوع والافتاق على المساكين فهذا أفضل له من تجويعه نفسه ومن صلاته لنفسه مع جمعه للدنيا ومنعه للفقراء. وقد يكون اختفاء الاوجب من الفرائض والتباسب بالفضائل محنة من الله عزوجل لعباده وحكمة له فيهم فيتركبون التأويل للسعة ويتركون الضيق لخفائه عليهم لينفذ فيهم العلم ويجرى عليهم الحكم ويكون ذلك تأديبا لهم وتعريفا ومريدا في التسليم وتوفيقا وقد قال الله تعالى فيما عتب على نبيه صلى الله عليه وسلم ووعظه وزجره في قوله تعالى عبس وتولى أن جاءه الأعمى وما يدريك لعله يزكى يقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يغم في عمره كغمة حين أنزل عليه سورة عبس لان فيها عتبا شديدا على مثله لانه الحبيب الرشيد ومع ذلك لم يقصده في الخطاب فيكون أيسر العتاب بل كشف ذلك للمؤمنين وبه على فعله عباده المتقين لان معنى قوله عبس وتولى أى انظروا أيها المؤمنون أو اعجبوا الى الذى عبس وتولى أن جاءه الأعمى ولذلك روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه بلغه ان بعض المنافقين يؤم قومه فكان لا يقرأ بهم الا بسورة عبس فارسل فضرب عنقه يستدل بذلك على كفره ليضع من الرسول صلى الله عليه وسلم بذلك عنده وعند قومه ومثله قوله عزوجل عاتباً على رسوله صلى الله عليه وسلم عفا الله عنك لم أذنت لهم ونحوه لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك ومعناه قوله عزوجل وتغنى في نفسك ما الله مبديه وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه حتى قالت عائشة رضى الله عنها لو كنتم رسول الله صلى الله عليه وسلم شياً من القرآن كنتم هذه الآية ومن أعجب ما سمعت في هذا المعنى ما حدثونا في الاسرائيليات عن وهب بن منبه اليماني ان سليمان بن داود عليهما السلام لما قبضه الله عزوجل خاف رجالاته من ولده يعمر بن بيت المقدس ويعظونه برهة من الدهر حتى خافه بهدم رجل من ولده سليمان مخالف طريقة آباءه وترك شريعتهم وتكبر في الارض وطغى وقال بنى جدى داود وأبى سليمان مسجدا فقال لأبى مسجدا مثل ما بنوا وأدعو الناس الى شريعتى كما دعوا فبنى مسجدا يضاهى به بيت المقدس وأدعى على الله عزوجل انه أمره بذلك وصرف الناس اليه وبذل لهم الاموال وأخرب مسجد بيت المقدس وهجره فدخل الناس في دينه رغبة ورهبة قال فابتعث الله اليه نبيا من بعض أهل القرى فقال اركب اتانك هذه وأت هؤلاء القوم أحفل ما يكونون فنادى في مسجدهم ويجمعهم بأعلى صوتك يا مسجدا الضرار ان الله عزوجل حلف باسمه ليوحشك من عمارك وليقتل أهلك فيك وليشدخهم بخشيك وجندك ولتلفن الكلاب دماهم وتأكل لحومهم فيك ونادى في المدينة بأعلى صوتك بمثل ذلك ولا تأكل ولا تشرب ولا تستظل ولا تنزل عن اتانك هذه حتى ترجع الى قريتك التى خرجت منها قال ففعل ذلك فثار الناس اليه يضربونه بالحشب ويشجعونه بالحجارة وهو على أتانه

لا يتزل عنها فأناله على ذلك أذى كثير وضرب عظيم ثم كر راجعا في آخر النهار يؤم قريته التي خرج منها وقد أدى الرسالة وصبر على الضرب والبلاء لله عز وجل فلما كان ببعض الطريق سمع به نبي آخر كان في بعض القرى استقبله وسلم عليه فقال انك قد أدبت رسالة ربك وانك أمضيت أمره وانك قد نصبت ولقيت عناء من هؤلاء القوم وأنت جائع عطشان تسيل دماؤك على جسدك وثيابك فأغد إلى منزلي فكل واشرب واسترح واغسل جسدك وثيابك فقال ان الله عز وجل لما أرسلني قد كان عهدا لي أن لا أكل ولا أشرب ولا أستظل حتى أرجع إلى أهلي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم فإني من أمهلك لا نبي مثلك وأخوك في الدين فلا أرى الله عز وجل عني بذلك إلا القوم الذين بمثلك اليهم لأنهم أءدأؤفئهاك أن تأكل من طعامهم تستظل عندهم ولا أحسب حرم عليك دخول منزلي ولا الاكل من طعامي لا في شريكك في الاخوة والنبوة قال فصدقه وانصرف معه إلى منزله فلما وضع الطعام بين يديه وأهوى لياكل عن جوع شديد قد أضرب به أوحى الله عز وجل إلى ذلك النبي الذي دعا مالي منزله قل له آثرت شهوتك وبطالك على أمري ألم أعهد اليك أن لا تنزل ولا تستظل ولا تأكل حتى ترجع إلى قريتك التي خرجت منها ولولا انك اجتهدت برأيك وقلت بما يغضبك لعنك العقاب وهو أقل عندى عنذا منك لا في عهدت اليه فأثر هواه وشهوته وترك عهدي فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بما أمر فوثب مذعورا يجر أزاره وجعل يرحل اتاناه ويعجل ولا يعقل ما هو فيه فركبها طاردا لها على وجهه لجوعه وعطشه ودماؤه على ثيابه وجسده لا يتنى فلما هبط عن عقبة تحتها غيضة عارضته سبع فأنترسه وانصب السبع مقعيا على قارعة الطريق يزار يحرس أتانه ورحله كلما أقبل انسان زار عليه الأسد حتى يطرده فسمع بخبره ذلك النبي فأقبل نحوه فلما نظر إليه الأسد انصرف عنه وخلى بينه وبينه قال فكفته وواراه وانصرف برحله وأتانه إلى أهله فقال يارب عبدك هذا الذي بلغ رسالتك وأمضى أمرك وقد كان أجهد البلاء فخالف ما أردت فلم يعلم فعاقبته بهذه العقوبة فأوحى الله عز وجل إليه ليست هذه عقوبة ولم أفضل ذلك لهوانه على ولكن هذه مغفرة ورحمة أنه خالف أمرى وكان قد اقترب أجله فكرهت له أن يلقيني على المخالفة فألقاه بما يكره فقيضت له كلبا من كلابي فطهره للقاء فكان ذلك له عندى شهادة ودرجة فوق نبوته فقال سبحانه وبحمده أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين فالعالم عند العلماء من علم خير الخيرين فسبق إليه قبل قوته وعلم شر الخيرين فأعرض عنه لئلا يشغله عن الأخير منهما وعلم أيضا خير الشرين ففعله اذا اضطر إليه وابتلى به وعلم شر الشرين فأمن في الحرب منه واحتجب بحجابين عنه وفي هذه المعاني دقائق العلوم وغرائب الفهوم وأدلة للسائلين وعبرة وآيات للعللين فأما شر الشرين ومعرفة الخير من الشر فهو معروف بأدلة العقول وظاهر العلوم

## الفصل السابع والعشرون

### كتاب أساس المريدين

قال بعض العلماء الخلق محجوبون بثلاث حجب الدرهم وطلب الرياضة وطاعة النساء وقال بعض العارفين الذي قطع العباد عن الله عز وجل ثلاثة أشياء قلة الصدق في الإرادة والجهل بالطريق ونطق علماء السوء بالهوى وقال بعض علمائنا إذا كان المطلوب محجوبا والدليل مفقودا والاختلاف موجودا لم ينكشف الحق وإذا لم ينكشف الحق تحير المريد واعلم أن المريد لا بد له من خصال سبع الصدق في الإرادة وعلامته أعداد العدة ولا بد له من التسبب إلى الطاعة وعلامة ذلك هجر قرناء السوء ولا بد له من المعرفة بحال نفسه وعلامة ذلك استكشاف آفات النفس ولا بد له من مجالسة عالم بالله وعلامة ذلك إثاره على ماسواه ولا بد له من توبة نصوح فبذلك يجد حلالة الطاعة وثبت على المداومة وعلامة التوبة قطع أسباب الهوى والزهد فيما كانت النفس راغبة فيه ولا بد له من طعمة حلال لا ينمها العلم وعلامة ذلك الحلال المطالبة عنه وحلول العلم فيه يكون بسبب مباح وافق فيه حكم الشرع ولا بد له من قرين صالح يؤازره على ذلك وعلامة القرين الصالح معاوته على البر والتقوى ونبيه إياه عن الأثم والعدوان فهذه الخصال السبع قوت الإرادة لاهوام لها الإلها ويستعين على هذه السبع بأربع من أساس بنيانه وبها قوة أركانه وأولها الجوع ثم السهر ثم الصمت ثم الخطوة فهذه الأربع سجن النفس وضيقها وضرب النفس وتقييدها بهن يضعف صفاتها وعلين تحسن معاملتها ولكل واحدة من الأربع صنعة حسنة في القلب فأما الجوع فإنه ينقص من دم القلب فيبيض وفي يبيضه نوره ويذيب شحم الفؤاد وفي ذوبه رقة ورقته مفتاح كل خير لأن في القسوة مفتاح كل شر وإذا نقص دم القلب ضاق مسلك العدو منه لأن دم القلب مكانه فإذا رق القلب ضعف سلطان العدو منه لأن في غلظ القلب سلطانه والفلاسفة يقولون أن النفس كلية الدم وحجبتهم في ذلك أن الإنسان إذا مات لم يفقد من جسمه إلا دمه مع روحه والعلماء منهم قالوا الدم هو مكان النفس وهذا هو الصحيح لأنه مواطىء لما في التوراة سمعت أن في التوراة مكتوبا يا موسى لا تأكل العروق فإنها مأوى كل نفس وهذا مصدق للحديث الذي روى أن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم فضيقوا مجاريه بالجوع والعطش وقد عبر علماء الكوفة عن الدم بالنفس فقالوا إذا مات في الماء من الهوام ما ليس له نفس سائلة لم ينجس يحنون الخنافس والصرار والعناكب ففي الجوع نقصان الدم ونقصانه ضيق مسلك العدو وضعف مسكن النفس لسقوط مكانها وفي خبر عن عيسى عليه السلام يا معشر

الحواريين جو عوا بطونكم وعطسوا أكبادكم وأعروا أجسادكم لعل قلوبكم ترى الله عز وجل يعنى بحقيقة الزهد وصفاء القلب فالجوع مفتاح الزهد وباب الآخرة وفيه ذل النفس واستكانتها وضعفها وانكسارها وفي ذلك حياة القلب وصلاحه وأقل ما في الجوع إثارة الصمت وفي الصمت السلامة وهى غاية للعقلاء وقال سهل رحمه الله اجتمع الخير كله في هذه الأربع خصال وبها صار الابدال ابدالاً لخاص البطون والصمت والسر والاعتزال عن الناس وقال من لم يصبر على الجوع والضرم لم يتحقق بهذا الامر وكان عبد الواحد بن زيد يحلف بالله ماتحول الصديقون صديقين الا بالجوع والسر فإنه ينير القلب ويملؤه وفي استنارته معانية الغيب وفي جلالته صفاء اليقين فدخل الاستنارة والجلالة على البياض والرقعة فيصير القلب كأنه كوكب درى في مرآة مجلوة ويشهد الغيب بالغيب فيزهد في الفاني لما عين من الباقي وتقل رغبته في عاجل حظوظ هواه لما أبصر من وبال العقاب ويرغب في الطاعات لمشاهدة الآخرة ورفيع الدرجات فيصير الآجل عاجلاً ويكون العاجل غائباً ويصير الغائب حاضراً والحاضر آفلاً فيطلبه ويرغب فيه فلا يحب الآفل ولا يبتغيه ويطلب الآجل ويرغب فيه وينكشف له عوار الدار ويظهر له بواطن الاسرار ويزول عنه ثامن الاغترار فهناك صار العبد مؤمناً حقاً بوصف حارثة الانصارى اذ يقول عزفت نفسى عن الدنيا وثاقى أنظر الى عرش ربى تعالى بارزاً وكأنى أنظر الى أهل الجنة يتزاورون والى أهل النار يتعادون وكذلك وصف رسول الله صلى الله عليه وسلم قاب المؤمن فى قوله القلوب أربعة قلب أجرد فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وانجراد القلب بالزهد فى الدنيا وتجرده من الهوى وسراجه الذى يزهو فيه هو نور اليقين به يصير الغيب وقال بعض علمائنا من سهر أربعين ليلة خالصاً كوشف بملسكوت السماء وكان يقول اجتمع الخير كله فى أربع ذكر منها سهر الليل واعلم أن نوم العلماء عن غلبة المنام بعد طول السهر بالقيام مكاشفة لهم وشهود وتقريب لهم منه وورود ومن صفة الابدال أن يكون أكلهم فاقة ونوهم غلبة وكلاهم ضرورة ومن سهر بالليل لأجل الحبيب لم يخالفه بالنهار فإنه أسهره بالليل فى خدمته ودخل الحسن ذات يوم الى السوق فسمع لفظهم وكثرة كلامهم فقال أظن ليل هؤلاء ليل سوء ما يقولون وفى الخبر قولوا فان الشياطين لا تقبل واستعينوا على قيام الليل بقائمة النهار وقد قيل فى قوله عز وجل واستعينوا بالصبر والصلاة قيل بالصوم على قيام الليل وقيل استعينوا بالجوع وصلاة الليل على مجاهدة النفس وقيل استعينوا بالصبر والصلاة على اجتناب النهى وأما الصمت فإنه يلقح العقل ويعلم الورع ويحلب التقوى ويجعل الله عز وجل به للعبد بالتأويل الصحيح والى الرجح خرجاً ويوقفه بإثارة الصمت للقول للسديد والعمل الرشيد وقد قال بعض السلف تعلت الصمت بمحصة جعلتها فى فى ثلاثين سنة كنت اذا هممت

بالكلمة تلجلج بها لسان فيسكت وقال بعضهم جعلت على نفسي بكل كلمة اتكلم بها فيأبى لا يعنني صلاة  
 ركعتين فسهل ذلك على فجعلت على نفسي بكل كلمة صوم يوم فسهل على فلم أتته حتى جعلت على نفسي  
 بكل كلمة ان أتصلى بدرهم فصعب ذلك فأتيت وقال عقبه بن عامر يا رسول الله فيم النجاة قال أملك  
 عليك لسانك وليسعك يذكرك وأبك على خطيئتك وقال صلى الله عليه وسلم في الخبر الجامع المختصر  
 من سره أن يسلم فليزِم الصمت وأوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذًا بالصلاة والصيام وغير  
 ذلك ثم قال في آخر وصيته ألا أدلك على ما هو أملك لك من ذلك كله هذا وأومأ يده إلى لسانه فقلت  
 يا رسول الله وأنا لما أخذون بما تتكلم به ألسنتنا فقال ثكلتك أمك يا معاذ وهل يكب الناس على مناخرهم  
 في جهنم إلا حصائد ألسنتهم انك ما سكت فانك سالم فاذا تكلمت فأنما هو لك أو عليك وقال عبد الله بن  
 سفيان عن أبيه قال قالت يا رسول الله أوصني بشيء في الإسلام لأسال عنه أحدا بعدك فقال قل ربى الله  
 ثم استقم قال قلت فما أتى بعد ذلك أوفى لفظ آخر فاخبرني بأمر شيء على قال هذا وأومأ إلى لسانه  
 وفي الخبر لا يتقى العبد ربه تعالى حتى تقاته حتى يخزن من لسانه وفي الحديث لا يصلح العبد حتى يستقيم  
 قلبه ولا يستقيم قلبه حتى يستقيم لسانه وقال ابن مسعود ليس شيء أحق بطول سجن من لسان وقال  
 بعض السلف قشقت الورع فما وجدت في شيء أقل منه في اللسان وقال بعض العلماء ما استقم لسان  
 عبد الا عرفت الصلاح في سائر عمله وما اختاف لسانه الا عرفت الفساد في سائر عمله وقال بعض  
 الحكماء اذا كثرت العقل قل الكلام واذا قل العقل كثرت الكلام وقال أحمد بن حنبل علما أهل الكلام  
 زنادقة وقال بعض هذه الطائفة من تكلم فاحسن كثير ولكن الشأن فيمن يحسن أن يسكت وقال  
 ذو النون المصري الخوف يخلق والحياء يسكت وقال بعض العارفين قد جرى هذا العلم على قسمين  
 نصفه سكوت ونصفه أن تدرى أين تضعه وقال الضحاك بن مزاحم أدر كنهم وما يتعلمون الا الصمت  
 والورع وهم اليوم يتعلمون الكلام وقال الحسن بن أنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أربع لا يصبهن الا بعجب الصمت وهو أول العباداة والتواضع وذكر الله عز وجل وقلة الشيء وقال  
 حماد بن زيد قلت لايوب العلم اليوم أكثر أو فيما مضى فقال يابى الكلام اليوم أكثر والعلم فيما مضى  
 كان أكثر وقيل ثابوا يتفنون بصمت العالم مثل ما يتفنون بكلامه وقد قيل من لم ينتفع بسكوت  
 المتكلم لم ينتفع بكلامه وقيل لبعض العلماء فلان أعلم أم فلان فقال فلان اعلم وفلان أكثر كلاما  
 ففرق بين العلم والكلام وقيل لبعض علماء خراسان عند وفاته دننا على رجل نجلس اليه بعدك فقال  
 لهم فلان فذكر لهم رجلا صموتا متعبدا لا يعرف بكثير علم فقليل له ان فلانا ليس عنده من العلم بما  
 يجب عن كل مانسأله عنه من العلم فقال قد علمت ولكن عند من الورع مالا يتكلم بما لا يعلم وكان  
 الاعشى يقول من الكلام كلام جوابه السكوت وقال بعض السلف الصمت زين العالم وستر الجاهل .

وقال غيره الصمت جوايه وفي الخبر الصمت زين للعالم وشين للجاهل وقال بعضهم ليس شيء أشد على الشيطان من علم حليم ان تكلم تكلم بعلم وان سكت سكت بحلم يقول الشيطان انظر واليه مسكوته أشد على من كلامه وقال بعض السلف تعلم الصمت كما تعلم الكلام فان يكن الكلام يهديك فان الصمت يقبك ولك في الصمت خصلتان تدفع به جهل من هو أجهل منك وتعلم به علم من هو أعلم منك وقال بعض العلماء تعلم لأدرى ولا تتعلم لأدرى فان قلت لأدرى علمك حتى تدري وان قلت لأدرى سألوكم حتى لا تدري وقد قال العلماء اذا أخطأ العالم قول لأدرى أصحيت مقاتله وقال عيسى عليه السلام الخير كله في ثلاثة في الصمت والكلام والنظر فلم يكن صمته تفكر افو في سبوه ومن لم يكن كلامه ذكرا فهو لغو ومن لم يكن نظره عبرا فهو لغو وقال بعضهم يأتي على الناس زمان يكون أفضل أعمالهم النوم وأفضل علومهم الصمت يعني لفساد الأعمال ولا شتبا العلم يقول أيضا مع ذلك وأفضل أحوالهم الجوع لا تنشار الحرأم وغمرض الحلال وقال بعض العلماء الصمت نوم العقل والنطق يقظته وكل نقطة تحتاج الى نوم وما صمت عاقل قط الا اجتمع عقله وحضر له وفي وصية ابن عباس مجاهدا لا تتكلم في الا يعينك فانه أسلم ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلم فيما يعينك حتى ترى له موضعا قرب منك فيما يعنيه قد وضعه في غير موضعه فغنت وقال بعض العلماء يستين ورع الرجل في منطقته وفي الخبر من كثر كلامه كثرت سقطته ومن كثرت سقطته مات قلبه ويقال اذا قل الكلام كثرت الصواب وعن جماعة من السلف ان تسعة أعشار السلامة في الصمت ويقال كل كلمة من هزل أو مزح أو لغو يوقف العبد عليها خمس موافق بتويخ وتقرير أولها أن يقال لعل قلت كلمة كذا أكانت فيما يعينك والثانية هل فغنتها اذ قلتها والثالثة هل ضرتك لو لم تقلها والرابع ألا سكت فربحت السلامة من عاقبتها والخامسة هل جعلت مكانها قول سبحان الله والحمد لله فغنت ثوابها ويقال مامن ظمة الا وينثر لها ثلاثة دواوين الديوان الاول له والثاني كيف والثالث لمن فان نجا من الثلاث والا طال وقوفه للحساب وقال الحسن لسان المؤمن وراه قلبه اذا أراد أن يتكلم تفكر فان كان له تكلم وان كان عليه أمسك وقلب المناق على طرف لسانه أى كل شيء خطر بقلبه تكلم به ولا يتوقف ولا يتنى وفي الخبر من آفة العالم أن يكون الكلام أجب اليه من الصمت وفي الكلام تنميق وزيادة وفي الصمت سلامة وغم وفي موعظة النبي صلى الله عليه وسلم طوبى لمن شغله عييه عن عيوب الناس وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله والاخبار في الصمت وفي جميع ما ذكرناه من المعاني تكثر ولم نقصد جمعها وأما الخلوة فانها تفرغ القلب من الخلق وتجمع الهم بأمر الخلق وتقوى العزم على الثبات اذ في مخالطة الناس وهن العزم وشتات الهم وضف النية والخلوة تقل الأفكار في عاجل حظوظ النفس لفقد مشاهدتها بالابصار لان الدين باب القاب ومنها يدخل آفاته وعندها توجد شهراته ولذاته وقد قال بعض العلماء من كثرت لحظاته دامت حسراته

والخلوة تجلب أفكار الآخرة وتجدد الاهتمام بها لمشاهد به الايقان وتنفى ادكار العباد وتواصل ذكر المعبود والخلوة من أكبر العوافي وذلك أنه قد جاء في الحديث سلوا الله العافية فأعطى عبد بعد اليقين أفضل من العافية ثم قد روى في الخبر المزالة عن الناس عافية فدخل ذلك في معنى ما ندب إليه من السؤال وفيما فضل بعد اليقين على جميع الاحوال ولا يكون المريد صادقا حتى يجد في الخلوة من اللذة والحلاوة والمزيد مالا يجمده في الجماعة ويجمد في السر من النشاط والقوة مالا يجمده في العلانية ويكون أنسه في الوحدة وروحه في الخلوة وأحسن أعماله في السر ومثل الخلوة في الاحوال من المخاطلة للناس مثل الخوف في المقامات من المحنة الخوف يصلح لجميع العابدين والمحبة مزيد لاهلها المنصوصين كذلك الخلوة والانفراد يصلح لجميع المريدين والاناس بالناس مزيد لاهله خاصة من الائمة العالمين الا أن الخلوة تحتاج الى عقل آخر والوحدة والانفراد يحتاج الى ايمان ثان وقد روي عن سفيان الثوري وعن بشر بن الحرث اذا استوحشت من الوحدة واستأنست بالخلق لم آمن عليك الرياء وكان أبو محمد يقول اجتمع الخير كله في هذه الخصال الاربعة وبها صار الابدال ابدالا اخلاص البطون والصمت واعتزال الخلق وسهر الليل وحدثت عن عبد العزيز عن سهل رحمه الله قال غفلة الولي للناس ذل وتفردة عز وقل ما رأيت وليا لله عز وجل الا منفردا وقال بعض العارفين الانس بالوحدة علامة وجود الطريق فمن علامة الصلح الارادة بعد صحة التوبة وقوة الزم على الاستقامة اثار هذه الاربعة التي ذكرناها على اضدادها ووجود القلب عندها وانشراح الصدر بها وحسن الخلق معها لان ضدها هو أبواب الدنيا ومفاتيح الغفلة وطرقات الهوى من ذلك فان في الشبح قسوة القلب وظلمته وفي ذلك قوة صفات النفس وانتشار حظوظها وفي قوتها وبسطها ضعف الايمان وخمود انواره وفي ضعف النفس وخمود طبعها قوة الايمان واتساع شمع أنوار اليقين وفي ذلك قرب العبد من القريب وبجالتة للحبيب والشبح مفتاح الرغبة في الدنيا وقال بعض الصحابة أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشبح اذ القوم لما شبعتم بطونهم جمعت بهم شهواتهم وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يجوعون من غير اعزاز أى مختارين لذلك وقال ابن عمر ما شبعتم منذ قتل عثمان رضى الله عنه وقال هذا في زمن الحجاج وفي حديث أبي جحيفة لما تجشأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له اكفف عنا جشامك فان أطولكم شبعاً في الدنيا أكثركم جوعاً في الآخرة فقال واقه ما تملك طعاماً من يومئذ الى يومى هذا وأرجو أن يعصمى الله عز وجل فيما بقى ويستحب على هذا أن يكون جوع العبد في الدنيا أكثر من شبعه وهي علامة الاولياء فمن كان له أكثر من جوعتين الى متناهما فجوعه حينئذ أكثر من شبعه



ومن شأن له بعد جوعة بالغة شبعة متوسطة فقد اعتدل شبعه وأكله وجوعه ومن أكل في يوم مرتين أو أكل من غير جوع ثم شبع فشبعه أكثر من جوعه وهذا مكروه وكل من أكل بعد الجوع ورفع يده قبل الشبع فجوعه أكثر من شبعه وهذا أوسط الاحوال وقال هشام عن الحسن والله لقد أدركت أقواما كانوا لا يشبعون يأكل أحدهم حتى إذا رد نفسه أمسك ذاتبا ناحلا مقبلا على نية يعيش عمره كله ما طوى له ثوب قط ولا أمر أهله بصنعة طعام قط ولا جعل بينه وبين الأرض شيئا قط وقال جعفر بن حيان عن الحسن المؤمن لا يأكل في كل بطنه ولا تزال وصيته تحت جنبه وروينا عن الثوري خصلتان تقسيان القلب طول الشبع وكثرة الكلام وروينا عن مكحول خصال ثلاث يحبها الله عز وجل وثلاث ينفضها الله عز وجل فاما اللاتي يحبها فقلة الاكل وقلة النوم وقلة الكلام واما اللاتي ينفض فكثر الاكل وكثرة الكلام وكثرة النوم فاما النوم فان في مداومته طول الغفلة وقلة العقل ونقصان الفطنة وسهولة القلب وفي هذه الاشياء القوت وفي الفوت الحسرة بعد الموت وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قالت أم سليمان بن داود لابنها يابتي لا تنكثي النوم بالليل فان كثرة النوم تترك العبد فقيرا يوم القيامة وقيل كان شيان يتعبدون في بني اسرائيل فكانوا اذا حضر عشوهم قام فيهم عالمهم فقال يامعشر المريدین لا تأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا فترقدوا كثيرا فتعسروا كثيرا وكان بعض السلف يقول أدنى أحوال المؤمن الاكل والنوم وأفضل أحوال المنافق الاكل والنوم وقال بعض الناس لفيلسوف من الحكماء صف لي شيئا استعمله حتى أكون أنام النهار فقال يا هذا ما أضعف عقلك ان نصف عمرك نوم والنوم من الموت تريد أن تجعل ثلاثة أرباعه نوما وربعه حياة قال وكيف قال أنت اذا عشت أربعين سنة قائما هي عشرون سنة أفتريد أن تجعلها عشر سنين وأما كثرة الكلام فان فيه قلة الورع وعدم التقوى وطول الحساب وكثرة المطالبين وتعلق المظلومين وكثرة الاشهاد من الاملاك الكائنين ودوام الاعراض من الملك الكريم لان الكلام مفتاح كباثر اللسان فيه الكذب والغيبة والنميمة والبهتان وفيه شهادة الزور وفيه قنف الحصن والافتراء على الله تعالى والايمان وفيه القول فيما لا يعنى والخوض فيما لا ينفع وقد جاء في الخبر أكثر خطايا ابن آدم في لسانه وأكثر الناس ذنوبا يوم القيامة أكثرهم خوضا فيما لا يعنيه وفي اللسان التزين والتصنع للخلق والتعريف والاحالة لمعاني الصدق وفيه المداينة والموارة والتعلق لاهل الاهواء وفي اجتماع هذا على العبد شتات قلبه وفي شتاته تفريق همه وفي تفريق همه سقوطه من مقام المقربين وفي وصية ابن عباس لمجاهد لا تمارين حليما ولا سفيا فان الحليم يقلاك وإن السفية يؤذيك وفي الخبر ان العبد ليتكلم بالكلمة ما يلتقي لها بالايهوى بها أبعد ما بين السهله والأرض وفي لفظ آخر ليتكلم بها فيهوى في جهنم

سبعين خريفا وقال لقمان لابنه لان تعيش آخرس يسيل لعابك على صدرك خير لك من أن تنطق في نادى القوم بما لا يعينك وفي خبر من اقتح بكلمة سوء ثم خاض الناس في مثلها كان عليه مثل أوزارهم وفي الخبر لا يأتي بخبر السوء الا رجل السوء وحدثنا عن ابراهيم بن آدم أنه كان اذا صحبه رجل فجاء بخبر سوء فارقوه و يذاني الحديث من حدث بما سمعت أذناه و رأت عيناه كتبه الله تعالى من الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا وروينا عن علي رضي الله عنه مذيغ الفاحشة في الناس كفاعلمها وفي الخبر ان بعض فقراء أهل الصفة استشهد في سبيل الله عز وجل فقالت أمه هنيا لك الجنة جهادت في سبيل الله وهاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت شهيدا طوى لك الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه في الجنة فلمله كان يتكلم فيما لا ينفعه أو ييخل بما لا يضره وفي لفظ آخر لمه كان يتكلم فيما لا يعنيه وييخل بما لا يغنيه وفي الخبر أن بعض الصحابة قال لرجل انه اتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتم أحاكم سلوه أن يستغفر لكم وفي خبر آخر انهم قالوا ما نجز فلانا فقال أكتنومو وفي حديث عائشة رضي الله عنها انها قالت لامرأة ما أطول ذيلها وفي لفظ آخر قالت انها لقصيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغتبتها وفي خبر آخر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لها لقد تكلمت بكلمة لو زج بها ماء البحر لا متزج فهذا من وصف المبالغة في الشدة وفي الخبر الجامع لهذه المعاني في وصف الغيبة ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في أخيه ما فيه فقد اغتابه وفي حديث أبان عن أنس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من ذلك انه قال الغيبة ما ان قلت في أخيك لم تزك به فهذا نهاية القول من الشدة وغاية التشديد في الغيبة والغيبة اسم لغوى معناها شرعى مشتق من غيب الانسان وفسرها رسول الله صلى الله عليه وسلم انها ان يقول العبد في أخيه ما فيه وعظمها بقوله هي أشد من الزنا فتى قال العبد لأخيه في غيبته ما يعله يقينا فيه مما لا يقوله بمحضه أو عما ينقصه به أولا يزكيه فيه فقد اغتابه فلو لم يكن في الصمت الا السلامة من الغيبة لكان ذلك غنيمه موفورة كيف وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثة أمر بمعروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله عز وجل وأما مخالطة الناس فانها تضعف العزم الذي كان قويا في أعمال البر وتحمل العقد للبرم الذي استوطنه العبد في الخلوة لقله المتعاونين على البر والتقوى وكثرة المتعاونين على الأثم والعدوان وفي مخالطة الناس قوة الطلب والحرص على عاجل الدنيا لما يعاين من اقبال أهلها عليه وفيه الفتور عن الخدمة بالنظر الى أهل الغفلة والميل للطاعة بمجالسة أهل البطالة ونقصان حلاوة المعاملة وذهاب نور العلم وسرعة خروج الوجد بفهم لاستماع كلام أهل الجهالة والنظر الى الموق من أبناء الدنيا كما روى عن عيسى عليه السلام لا تجالسوا الموق فتمت قلوبكم قيل ومن الموق قال المحبون للدنيا الراغبون فيها وقد

كان الحسن يقول في قوله عز وجل وما يستوى الأحياء ولا الأموات قال الفقراء والاغنياء كانت  
الفقراء حيوا يذكر الله عز وجل والاغنياء ماتوا على الدنيا وأعظم ما في مخالطة الناس ومجالسة أهل  
البطالة وذوى خفلتهم ضعف اليقين برؤيتهم وأضر ما يتلى به العبد وأحمله في هلاكه وأشدّه لحجبه  
وابعاده ضعف يقينه بما وعد به بالقيوم وتوعد عليه في الشهادة وهذا أخوف ما عافه رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على أمته فيما روي عنه أنه قال أخوف ما أخاف على أمتي ضعف اليقين وذلك أن ضعف  
اليقين هو أصل الرغبة في الدنيا والحرص على التكاثر منها والتضرع إلى أبنائها والطمع فيهم كما قال ابن  
مسعود أن الرجل يخرج من بيته ومعه دينه فيرجع إلى بيته وماله من دينه شيء يلقى هذا فيقول انك  
لذيت وذيت وبقي هذا فيقول أنت كيت وكيت ولعله لا يتخلى منهم بشيء ويرجع إلى بيته وقد أسخط  
الله عز وجل وقد قال بعض التابعين إن العبد ليقعد في الخلوة على خصال من الخير فيخرج إلى الناس  
فيحلون ما عقده عقدة حتى يرجع وقد انحلت المقد كلها وقوة اليقين أصل كل حل صالح لأن  
في قوة يقينه سرعة منقلبه وطول مشواه في دار اقامته إثارة الثقل من الفاني وتقديمه للباقي وضعف  
حرصه وقلة طلبه وقد طمعه وفرغه من الاشتغال بعاجله وإقباله وشغله بما ندب إليه من مستقره  
وفي جميع ذلك إخلاصه في أعماله وحقيقته زهده في تصرف أحواله وفي قصر أهله وتحسين عمله ألم تسمع إلى  
وصف من أخبر الله عز وجل عنه بالتكاثر الذي ألهمه حتى زار برزخه ومشواه كيف تهدمه حتى يعلم بقينا  
وتوصده إذا رأى آخرته عيانا فقال سبحانه أهاكم التكاثر أي شغلكم الجمع للكثرة حتى حلتهم القبور  
ثم قال كلا لو تعلمون علم اليقين أي لشغلكم العمل الصالح للآخرة عن اللعب واللغو الذي هو مضيء الشك  
أذ هو ضد اليقين فاشتغلتهم بالآخرة عن التكاثر من الدنيا كما شغلكم التكاثر باللغو واللعب لندم علم اليقين  
كما قال أبصرنا وسمعتنا فارجعنا لعمل صالحا أنا وقون بعد أن قال بل هم في شك يلعبون ثم توعدهم على ذلك  
مرتين وتهديمهم بالسؤال عن النعيم الذي شغلهم وهو التكاثر في فضول العاجل وقيل هو الجمع والجمع  
فاعلم أن الذي قطع العباد عن التوبة وعرج بالتائبين عن الاستقامة ثلاثة أشياء الكسب والانفاق والجمع  
وهذه الأسباب متعاقبة بالخلق ووجودهم ووجودهم ومفقودة بالانفراد عنهم فن زهد في هذه الثلاثة فقد  
زهد في الخلق ومز زغب في الخلق فقد زغب في هذه الثلاث وقال الثوري من غاخط الناس دارهم ومن  
دارهم راياهم ومن راياهم وقع في فاقة وافهلك كما ملكوا وقد قال بعض هذه الطائفة من الصالحين قالت  
لبعض الأبدال المذقطين عن الخلق كيف الطريق إلى التحقيق وقال مرة قتله دلي على عمل أعله أجد  
في قلبي مع الله تعالى في كل وقت مع الدوام فقال لا تنظر إلى الخلق فإن النظر إليهم ظلمة قلت لا بد لي من ذلك  
قال فلا تسمع كلامهم فإن كلامهم قسوة قلت لا بد لي من ذلك قال فلا تعاملهم فإن معاملتهم وحشة

قلت أنا بين أظهرهم لا بد من معاملتهم قال فلا تسكن اليهم فان السكون اليهمهلكه قلت هذه العلة فقال يا هذا أنتظر الى الغافلين وتسمع كلام الجاهلين وتعامل البطالين وتريد أن تجدد قلبك مع الله عز وجل على الدوام هذا مالا يكون وقد جاء في فضل العزلة والانفراد وفي فضل الصمت وفي جميع ما ذكرناه من الجوع والسهر ومن مكابدة الليل ما يكثر جمعه وفيما نبينا عليه وأشرنا اليه بلاغ وغنية لمن أراد الآخر قوسى لها سعيها وهو مؤمن ولمن أريد بالمعاملة والمتاجرة ولا حول ولا قوة الا بالله

## الفصل الثامن والعشرون

فيه كتاب مراقبة المقرين ومقامات الموقنين

العبد اذا قوى يقينه علم علم يقين ان أوقاته هذه التي وكل تربيته اليها وجعل سبب نمائه وحياته منها وهي مكررة عليه في البرزخ ومردودة اليه يوم القيامة ومعادة عليه في الجنة ان دخلها ليس يجازى هناك الا بمقدار ما أعطى من المعاملة ههنا ولا يعطى ثم الا بدور ما وفق ههنا لا يستل الا عن أوقاته ولا يحاسب الا بساعاته ولا يجازى الا عليها ولا ترد عليه أوقات غيره كالا يعاد هو في صورة غيره ولا يعطى جزاء سواه كما لم يعامل ههنا معاملة سواه ولكن الله يبدى ويعيد فمن ذلك قوله تعالى كما بدأكم تودةون وقال الله تعالى أفتجعل المسلمين كالجحيم كتاب أنزلناه اليك مبارك ليدبروا آياته من تدبره أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض أم نجعل المتقين كالفجار أى تدبروا آياته هل ترون جزاء هؤلاء لوصف هؤلاء أم هل تجدون وصف هؤلاء له جزاء أولا ومثله قوله تعالى ليس بأمانيتكم ولا أمانى أهل الكتاب فتق أمانيتهم بليس وأثبت حكمه ولكن وهي مضمرة في الكلام المعنى لكن من يعمل سوا ما يحزبه ويفسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المؤمن مجزى بسببته في الدنيا من المصائب والجوع والعري والمناقب تبقى ذنوبه عليه حتى يوفى يوم القيامة كأنه حمار يجازى بها في الآخرة وكان الحسن يقول عباد الله اتقوا هذه الاماني فانها أودية النوكى يحملون فيها والله أمانى عباده بأنيته خيرا من دنياه ولا آخرته وقال بعض العلماء كلما قل العقل كثرت الاماني وكتب بعض السلف الى بعض اخوانهم من أبناء الدنيا يعظه أخبرني عن هذا الذي تكدر فيه وتحرص عليه من أمر الدنيا هل بلغت فيه ما تريد وأدر كت ما تنهى فقال لا والله فقال أرأيتك هذا الذي أنت حريص عليه لم تنل منه ما تريد فكيف تنال من الآخرة وقد أعرضت عنها وأصرفت عنها فما أراك تعضرب الا في حديد بارد وقال بعض العلماء من ظن أنه يدخل الجنة بشيء عمل فهو متعن ومن قال أدخلها بعمل فهو متعن وقال بعضهم الاماني تنقص العقل وفي الخبر ليس الايمان بالتحلى ولا بالتحلى ولكن ما وفر في القلب وصده

العمل ومن هذا قول الله عز وجل هل جزاء الإحسان إلا الإحسان وقال في حذوه من عمل سيئة فلا يجزى إلا مثله وقال في معناه أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم وكذلك قوله تعالى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم وقال في مثله أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ثم قال سامعا يحكون فابطل حسابهم وأدحض حكمهم ثم أحكم ما عنده بقوله سواء عيائهم ومماتهم أي هم كما كانوا في الحيا محسنين يعملون الصالحات كانت لهم الحسنى في المات وكما كانوا في الحيا مفسدين يعملون السيئات كانت لهم السوأى والمكروهات وقيل كانت هذه الآية مبيكة للعابدين لأنها محكمة غير متشابهة وكذلك جميع ما ذكرنا من نظائرها هو من المحكم الذي هو أم الكتاب غير منسوخ ولا متشابه وهذه الآية من عزائم القرآن وهو من أحسن ما أنزل علينا من ربنا الذي أمر الله سبحانه وتعالى باتباعه ووصف أهل الهدى وأولى الأبواب باستماعه في قوله تعالى الذين يستمعون القول فيتبذرون أحسنه قيل عزائمه ووعيده وقد قيل في قوله تعالى وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون قيل الرجل الخائب بالاعتذار والظن الكاذب وقيل عملوا أعمالا ظنوا أنها حسنة فوجدوها عند المحاسبة سيئات والصحيح ما صح بعد الحساب والحق ما نقل عند الميزان كما قال الله تعالى والوزن يومئذ الحق قيل العلم والعمل كما قال تعالى ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم ثم قال فلنقص عليهم بعلم ثم قال تعالى وبدا لهم سيئات ما كسبوا وحلق بهم ما كانوا به يستهزئون قيل كانوا يقدمون الذنب ويؤخرون التوبة ويسوفون بالمغفرة وكانت هذه الآية محزنة للخائفين ومخافة للمارفين وقد أخبر الله سبحانه وتعالى أنه أعد النار للكافرين ثم أمر المؤمنين باتباعها ثم وصف الكافرين فيها وخوف عباده بها فقال تعالى واقفوا النار التي أعدت للكافرين وقال سبحانه لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتمهم ظلال ذلك يخوف الله به عباده ياعباد فاتقون ويقال إن العبد يستحق النار بأول مَعْصية عصى مولاه بها بعد المعرفة ثم هو بعد ذلك في المشية وإن في كل عبد خصلة كريمة يخاف عليه منها وكان عبد الواحد ابن زيد يقول ما صح خوف خائف قط ظن أنه لا يدخل النار وما صدق خوف من ظن أنه يدخل النار فظن أنه يخرج منها أي أن حقيقة الخوف خشية دخول النار ثم الخلود فيها وقد روينا مثل ذلك عن الحسن وقد ذكر له الرجل الذي يخرج من النار بعد ألف عام فبكي ثم قال يا ليتني مثل ذلك الرجل وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال اتقى الجنة فهو في النار ومن قال اتقى عالم فهو جاهل وروى عنه صلى الله عليه وسلم من أراد أن يعلم كيف منزلته من الله تعالى فليظن كيف منزلته الله في قلبه فإن الله ينزل العبد منه بحسب ما أنزله من نفسه

## المقام الثاني من المراقبة

ثم يعلم العبد يقينا ان لكل عمل صالح نعيما في الجنة وروحا في البرزخ ولكل عمل حسن ومعرفة خالصة مقاما في الجنة وقد قسم جزء هناك ل إعطاء معاملة هنا وان لكل عمل سيء وجهل قبيح عذابا في الآخرة وكربا في البرزخ ومقاما من النار قد قسم جزء هناك لعمل هنا ثم قد أخفى الله ذلك الجزء من الخير والشر وأظهر أعمالها للحكمين وأبان لها طريقين يجران الى دارين حكمة منه ثم قدم المعاملات من المعنيين وآخر الثوابات من النوعين احكاما منه للافعال واستمعاه للعبد بالأعمال ابتلاء منه لتجزى كل نفس بما تسعى منه ورحة وقدرة منه ومجبة لا يستل عما يفعل لانه ملك قهار عزيز جبار وهم يستلون لانهم عبيد مهجورون وذلل مجبورون ولا تضرب لهم الامثال لانه قد جلوز الاحتجاج والاعتدال ولا يسوى بالعبد لانه قد فات التقدير والتحديد فله الحجة البالغة والقدرة النافذة في كل شيء ليس كمثله شيء في جميع ذلك كله وقد أحكم الله تعالى ما ذكرناه في توحيد نفسه بالمشيئة والافعال ونبيه عن الشرك به وضرب الامثال وعجب عن يسوى بينه وبين خلقه في الاحكام وجعل ذلك جحودا لنعمه وشركا فملكه وأخبر به عن المشركين واضلالم اتباعهم بعد ضلالم المبين واضلالم بتسويتهم بينه وبين عبادته في الاحكام ف قوله تعالى قالوا وهم فيها يختصمون تالله ان كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين وما أضلنا الا المجرمون قيل أنزلت في القدرة لانهم أضلوا الحول والقوة في الشر الى الخلق فسووا بينهم وبين الخالق وقد قال الله تعالى واقه خلقكم وما تعملون فأضاف الاعمال الى انه خلقها كحقه ايام فهم المجرمون الذين أنزلت فيهم هذه الآية التي ذكر فيها القدرة فوصفوا بانكارهم في قوله تعالى ان المجرمين في ضلال وسعي يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر انا كل شيء خالقناه بقدرهم المجرمون الذين أضلوا اتباعهم وهم الغاؤون الذين كبكبوا في النار مع أشياعهم وقد أحكم الله تعالى تفصيل ما ذكرناه آتفا في خمس آيات محكمات تنظم جمل معاني ما ذكرناه تركنا شرح ذلك وبسطه خشية الاطالة لاننا لم قصد الاحتجاج في الاستدلال من ذلك قوله تعالى والله فضل بعضكم على بعض في الرزق يعني فضل الموالى على العبيد فما الذين فضلا يعني الموالى برادى رزقهم على ما ملكت أيماهم فهم فيه سواء أفبعمة الله يحددون والآية الثانية قوله تعالى ضرب لكم مثلا من أنفسكم هل لكم بما ملكت أيماكم من شركاء فيما رزقناكم فأتمم فيه سواء أى فكذلك أنا لا شريك لى من عبيدى فلا تجعلوا لى مالم أجعل أشدا لا خلقى ولا عبيدى عليكم اذ لم أسو بينكم وبين عبيدكم فلا تشركونا عبيدى فى حكمى والثالثة قوله تعالى ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء يعنى الاتفاق ومن رزقناه منا رزقا حسنا فهو ينفق منه لجمعها على وصفين أحدهما

بحيل لم يقدره على الاتفاق ثم ذم بالبخل والعجز وهو الذى أعجزه ومنعه وجعل الآخر جوادا اذ  
أفندره وأعطاه الاتفاق ثم مدحه بالجود وقال فى الآية الرابعة وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكر  
لا يقدر على شيء هو الحكمة والعلم ثم قال هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل فجعل له عشرين أحدهما  
سفيه فجعل أبكر عن الحكمة ولم يقدره على علم ولم يعطه استقامة ثم ذم بوصفه ومقته لمنعه وجعل  
الآخر آمرا بالعدل عن أمره مستقيا على صراطه المستقيم الذى هو عليه وهو أقامه كما قال هذا صراط  
على مستقيم فهل يسلك أحد طريقه الابيه وهل يجوز عبد على سيده الا يجوز له ثم مدحه باعطائه يا بوصفه  
بوصفه ثم علم سبحانه ان للعقل فى هذا تشبيها وتمثيلا بخلقه وتجويزا وتظليما من خالقه على قياس  
العقول ان من فعل بعدين لمعدل هذا ثم مدح أحدهما وهو أعطاه وأفندره وذم الآخر وهو الذى منعه  
وأعجزه انه قد ظله لحسم ذلك عز وجل بنهيه وأحكم النهى عن التثيل به فى الآية الخامسة الفاصلة للقاضية  
اتى نهانا فيها أن تضرب له بنا الامثال مثل ما أجرى علينا من الافعال فقال سبحانه وتعالى فلا تضربوا  
الله الامثال ان الله يعلم وأتم لاتملون فوكذلك بتحقيق عليه وغاية جهلنا ثم أيد هذا بقوله سبحانه  
لا يستل عما يفعل وهم يسئلون فسلم الراسخون فى العلم الاحكام كلها للحاكم فسلوا من عذابه وآمن  
المؤمنون بجميع الاقدار انها عدل وحكمة من حاكم عادل حكيم فأمنوا من عقابه لانهم آمنوا بالمشابهة  
وأعطاهم بفضل من فضله جزيل ثوابه فهلك الزائفون بالاقاويل تتبعا للشبهات وابتغاء للتأويل فوقروا  
فى الضلال وهلكوا غدا فى المسأل وقد روى الضحاك عن ابن عباس تصديق ما ذكرناه قبيل قوله عز  
وجل لمسابغة أبواب لكل باب منهم جزء مقسوم قال ابن عباس طبق أسفل من طبق سبع دركات على  
قدر أعمالهم كذلك يقتسمون الدرجات بقدر ما اجتمروا كما اقتسم أهل الجنة الدرجات بالفضائل لكل باب  
منهم جزء مقسوم يعنى نصيبا معلوما مفروضا لكل طبقة سكان وقال بعض العلماء والله افى الجنة قصر ولا  
نهر ولا نعيم الاعليه اسم صاحبه مكتوب واسم ذلك العمل الذى هو جزاؤه مكتوب وكذلك جهنم  
ما فيها غل ولا قيد ولا شئ ولا عذاب الا وعليه وصف ذلك العمل الذى هو جزاؤه واسم صاحبه  
مكتوب وقال تد ادخلهم الجنة قبل أن يطعموه وادخلهم النار قبل أن يعصوه وقال بعض العارفين  
أيضا الخالق أهون من أن يعصوه عز وجل بما لم يرد والله أعر من أن يرضيه الا من أحب لكنه  
غضب على قوم فى العدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الغضب ليحلم دار الغضب ورضى  
عن قوم فى القدم فلما أظهرهم استعملهم بأعمال أهل الرضا ليحلم دار الرضا وقال بعض أهل  
المعرفة أظهر الخلق فى العدم وأوجد لهم إياهم اقتدارا ثم أظهر لهم أعمالهم وخبرهم الاعمال  
منه اختيارا فاختر كل عبد منهم عملا يعينه ثم طوى الاعمال فيهم وطواهم فى النيب فلما أظهرهم  
الآن فى الوجود حجهم بالقول وأجرى كل عبد منهم اختياره لنفسه فبذلك وقعت الحجة عليهم

إذا كشف لهم غدا ما حجه عنهم اليوم وحدثت عن بعض هذه الطائفة قال كان قد بقي في نفسى شيء من اقدرو كنت أستكشفهم من العلماء فلا يتكشف حتى يقض الله تعالى لى بعض الأبدال فاستكشفت إياه فقال ويحك ما تصنع بالاحتجاج نحن يكشف لنا عن سر المملوك فننظر الى الطاعات تنزل صورا من السماء حتى تقع على جوارح قوم فتتحرك الجوارح بها وننظر الى المعاصي صورا مصورة تنزل من السماء فتقع على جوارح قوم فتتحرك بها قال فكشف عن قلبى القدر وأوقع فى العلم بمشاهدة القدر وكنت أنا مرة خاطبت بعض اخواننا فى شيء من الاستطاعة مع الفعل لأنه قبله ولا بعده فتكلمت فى ذلك بمذهب المثبتة من أهل الكلام قبل أن يكشف لى بمشاهدة علم اليقين فرأيت فى النوم كأن قائل يقول القدر من القدرة والقدر حرفة القادر فيقع القدر على الحركة ولا يتبين فتظهر الافعال من الجوارح أو قال فتتحرك الجوارح الافعال ولا يتبين فكيف يتكلم فى شيء لا يتبين فجعلت على نفسى أنى لا أنظر أحدا منهم بعد ذلك فى شيء من هذا الباب وقد حدثونا عن بعض العابدين قال صليت من السحر ركعتين ثم ضفوت بهما فرأيت قصيرا عاليا ذا شرف بيض كانها الكواكب فاستحسنته فقلت لمن هذا القصر فقيل لى هذا ثواب هاتين الركعتين فقرحت فجعلت أطوف حوله فرأيت شراقة من ركنه قد وقعت نشانه ذلك فاعتصمت وقلت لو كانت هذه الشراقة فى أعلاه فى هذا الموضع لثم حسن هذا القصر فإن ثلها قد شانه فقال لى غلام هناك قد كانت هذه الشراقة فى مكانها من القصر الا انك التفت فى صلاتك فسقطت وحدثونا عن بعض الزهاد أنه كوشف مقامه من الجنة فرأى الحور العين وقلن نحن أزواجك فلما خرجت تعاقبت فى الحور وقلن نشدك الله الا ما حسنت أعمالك فانك كلما حسنتا ازددنا لك حسنا وازددت بنا نعيما وحدثونا عن رابعة العدوية رحمها الله تعالى قالت سبحت ذات ليلة تسبيحات من السحر ثم نمت فرأيت شجرة خضرة فضرة لا توصف عظما وحسنا وإذا عليها ثلاثة أنواع من الثمر لا أعرفه من ثمار الدنيا كشدى الابكار ثمرة بيضاء وثمره حمراء وثمره صفراء فهن يلعبن كالأقمار والشموس فى خلال خضرة الشجر قالت فاستحسنتها فقلت لمن هذه فقال لى قاتل هذه لك بتسبيحاتك أنفا قالت فجعلت أطوف حولها فإذا تحتها ثمرة منتشرة على الأرض فى لون الذهب فقلت لو كانت هذه الثمر ترمع هذه الثمار على هذه الشجرة لكان أحسن فقال لى الشخص قد كانت هناك الا انك حين سبحت تفكرت هل اختمر العجين أم لا فانتشرت هذه الثمرة فهذه عبرة لاولى الابصار ومواعظ لاهل التقوى والاذكار

## ذكر المقام الثالث من المراقبة

روى ان كعب الاحبار قال لعمر بن الخطاب رضى الله عنه لو لقيت الله تعالى بعمل سبعين نية لحشيت انك لا تنجو من هول ذلك اليوم وقال بعض السلف لو أن البعد كان يمر على وجهه من أول الدنيا الى قيام الساعة فى طاعة الله وعبادته لاحتقره يوم القيامة لما يرى



من الزلازل والاهوال وفي الحديث معالجة ملك الموت أشد من ألف ضربة بالسيف وأن ألم شعرة من الموت لو وضع على جميع الخلائق لماتوا وإن بين الخلائق وبين الموت وبين دخول الجنة مائة ألف هول كل هول منها يزيد على ألم الموت مائة ألف ضعف لا ينجو العبد من كل هول منها إلا برحمة فيحتاج العبد إلى مائة ألف رحمة تنجيه من تلك الاهوال يكون ذلك العدد من الرحمة مقسوما على مائة ألف حسنة أعطيا من حسناته في الدنيا التي أحسن بها إليه يكون مكانا لظهور الرحمة وطريقا لعطائها غدا حكمة من الحكيم وقسا مدبرا من الرحيم لأن الصالحات طرق الجزاء والحسنات كلها عن الرحمة الواحدة التي سبقت له بها النجاة ثم سقطت في طرقات الاعمال اما كس الثواب فيعطى ذلك هاهنا اليوم وهو العطاء الاول بحسن توفيقه ولطف عنايته ويعطى الجزاء هناك غدا بفضل رحمته وتمام نعمته ذلك تقدير العزيز العليم كما قال تعالى هل جزاء الاحسان الا الاحسان قيل في الخبر ما جزاء من أنعمنا عليه بالتوحيد الا الجنة وقال بعض العلماء وليس اقول لا اله الا الله جزاء الا النظر لوجه الله تعالى والجنة جزاء الاعمال ألم تر أنه لو حرم التوحيد اليوم لحرم الجنة ولو منع الاسلام اليوم لم يغفر الله له أبدا كما قال عز وجل انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وقال ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فهذا مما لا حيلة فيه ولا سبيل اليه وقد قال هو أهل التقوى وأهل المغفرة قيل هو أهل أن يعطى التقوى ومن أعطاه التقوى فهو أهل أن يعطيه المغفرة كقوله تعالى وألزهم ثلثة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وقال واتقوا الله لعلكم ترحمون وقال ان رحمة الله قريب من المحسنين وقال سبحانه تماما على الذي أحسن وقال تعالى سنزيد المحسنين الى قوله ما على المحسنين من سبيل وقال تعالى ومن يقترب حسنة نزيد له فيها حسنا فمن كانت أعماله الحسنات فهو من المحسنين ومن كانت أعماله سيئة فهو من المسيئين فاشتقاق الحسنة من الحسن وجزاؤها الحسنى وهي الجنة واشتقاق السيئة من السوء وجزاؤها السوأى وهي النار وقد سبق خلقهما قبل خاق الخلائق وفرغ من نصيب العباد من الجنة والنار وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه فهذا أول المراقبة لانها عن غير المشاهدة ترى الرقيب ثم تراقب وقد خص الله تعالى بالطيِّبات من الاعمال الطيبين من العمال وابتلى بالحيثيات من الاعمال الخبيثين من العمال وفرغ من ذلك بعله وقدره بحكمه واخفاه بلفظه فقال تعالى الحيثيات للخبيثين قيل الحيثيات من الافعال والاقوال للخبيثين من الرجال وقال الطيِّبات للطيبين وقيل الطيِّبات من الاعمال والمقال للطيبين من الرجال ثم أخبر بحسن خاتمة أوليائه وسوء خاتمة أعدائه فقال تعالى الذي تتوفاهم الملائكة طيبين يقولون سلام عليكم 'دخلوا الجنة بما كنتم تعملون قيل طابت حياتهم فطابت وفاتهم وطابت أعمالهم

فطالب الموت لم وقال في وصف الظالمين الذين توفاهم الملائكة ظالمى أنفسهم قالوا فيم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها أولئك ما أوام جهنم وساءت مصيرا أغلقت حياتهم وأعمالهم فأظلمت قلوبهم وبنوهم فمن شهد ما ذكرناه يقينا دامت مراقبته وحسنت معاملته فاتصلت أوراده وكثر من الخير ازدياده ونفذت مشاهدته لصفاء يقينه ودوام مزيده فكان من نذب الله عز وجل في قوله تعالى مثل هذا فليعمل العالمون وفي ذلك فليتنافس المتنافسون وكان من وصف اذ يقول يسارعون في الخيرات وهم لها سابقون أى يسارعون الموت ويسابقون القوت ويسارعون الغافلين ويسابقون البطالين ولعل بطلا لا من الشاطين جاهلا بحكمة الحكيم يتوهم علينا بظنه انا نقول انه لا يعطى الا شأ بشئ\* ولسنا نقول ذلك انما نقول انه يعطى شيئين بلا شئ\* فهو المعطى الاول للشيء الذى هو الظرف والمكان من العبادة والايمان وهو الذى يعطى الشيء الذى هو النعيم والجنان الا أنه أجرى ذلك بتقديره في مجرى حكمته كما سبق ذلك في علمه ثم أنشأه في معلومه لانه حكيم عليم

#### ذكر المقام الرابع من مراقبة الموقنين

ثم يعلم العبد يقينا انه ينشر له سنوه في الآخرة شهورا وتبسط شهوره اياما وتفتش ايامه ساعات وتكشف ساعاته انفاسا ثم يسئل عن كل نفس وينشر له بكل فعلة فعلها وان صغرته ثلاثة دواوين الاول لم فعلت وهذا مكان الابتلاء بالاحكام فان سلم له نشر له الديوان الثاني وهو كيف فعلت وهو موضع المطالبة بصحة العلم فان صح له هذا نشر عليه الديوان الثالث وهو لمن فعلت وهذا مكان المطالبة بالاخلاص فان اعتل بكيف أو لم أو بلن خيف عليه الهلكة لان يتعطف عليه الكريم المنان بحيث لا يمتسب فيستنفذه ويسمع له وقد قال تعالى وان كان ثقل الحجة من خردل أتينا بها أى جتنا بها أى أحضرناها وقرئت بالمد آتيناها بمعنى جازينا بها وقال عز وجل فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقيل هذه أحكم آية في كتاب الله عز وجل وهى بمجمل مبهمة عامة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئل عن شيء لم يوح اليه فيه بشئ يقول ما عندى فيه الا هذه الآية الجامعة الفذة فمن يعمل مثقال ذرة الآية ولما تعلم صمصمة جد الفرزدق من أسفل القرآن الى هذه الصورة قال حسبي حسبي قد عرفت الخير والشر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف الرجل فقيا وقيل الذرة قشرة الهباء الذى يظهر في شعاع الشمس مثل رؤس الابرة وروى عن ابن عباس انه قال اذا وضعت كفك على التراب ثم رفعتها فكل شيء تعلق بها من التراب فهو ذرة وقد قيل أربع ذرات خردلة وذكر بعض العلماء أن الذرة جزء من ألف جزء من شعيرة في الاعمال ما يزن هذا الشبح وما يثقل به هذا الخفاء فلذلك أخبر به الخير وحذر منه الرؤوف وفي معنى ما ذكرنا آنفا من حسب انه يدخل الجنة به مل فهو متعن ومن

حسب أنه يدخلها بغير عمل فهو متمن يعني أنه ينبغي أن يعمل ما عليه ولا ينظر إليه ثم يتوكل في ذلك على الله عز وجل ويرجو قوله بكرمه ويخاف رده بعدله ولذلك مدح الله سبحانه وتعالى عباده الصابرين له المتوكلين في أمثالهم عليه قائم أجرهم فقال نعم أجر العاملين الذين صبروا وعليهم يتوكلون فإنما يديف الجنة بفضل الله ورحمته هو تأييد جزاء المعاملة الموهوبة اليوم ودوام خلود العامل في تأييد جزائه ألم تسمع قوله تعالى ومن يفترف حسنة نذله فيها حسنا مع قوله للذين أحسنوا الحسنى وزيادة إلى قوله فأولئك لهم جزاء الضعف بما عملوا ومثله لكل درجات ما عملوا ونحوه وأولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرؤن بالحسنة السيئة أي وما ييدرؤن بالحسنة الحديثة السيئة القديمة فلما استعملهم في الدنيا بعملين بالصبر وبدر السيئة الماضية بالحسنة المستأفة اعطاهم في الآخرة أجرين وهذا من الكلام المحذوف الموجز فحذوفه وبما يدرؤن أي وبما يدفعون أيضا فلما حذفت بما أشكل الكلام فأشبهت الواو واو النسق وهو خرم السيئة والمعنى يدفعون السيئة التي تقدمت منهم بالحسنة التي يعملونها بعدها فتكون الحسنة المستأفة رافعة لعقاب السيئة الفارقة منهم ومن أحسن الصبر على المصيبة ومن أحسن الحسنات التوبة النصوح بعد ما سلف من الذنوب والفضوح فكانهم قد عملوا عملين صبروا عن الشهوة ودفعوا بالتوبة ما سلف من السيئة فاعطاهم أجرين لما استعملهم بعملين إذ لا صبر إلا به ولا توبة لهم إلا منه كما قال تعالى وما صبرك إلا بإيالة قال توبة من الله وليس من العبد أو إليه فيما من الله والا كان مشركا في اسم أول ومن أحسن الحسنات مراقبة الرقيب عند خطرات القلوب ومن أفضل القربات محاسبة النفس للحبيب واستجابتها بطاعة الحبيب وكذلك حكته في مرید أهل النار ودركات بعضهم على بعض في العتو والفساد فقال تعالى الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب أي زدناهم عذابا فوق عذاب الذين كفروا ولم يصدوا عن سبيل الله وبمعناه قوله تعالى ان الذين كفروا وظلوا لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا فلم يغفر لهم بكفرهم ولم ينور لهم طريق الهداية بظلمهم وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم ظلمات يوم القيامة ومثل ذلك قوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق فصار عليهم عذابان عذاب جهنم بما لم يتوبوا وعذاب الحريق بما قتلوا المؤمنين ومثله قوله تعالى فلا تعجبك أولاهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا وتزهق أنفسهم وهم كافرون أي يريد أن يعذبهم بها في الدنيا ويريد أيضا أن تزهق أنفسهم على الكفر ليعذبهم بها في الآخرة وهذا نص صريح ان الله تعالى يريد الكفر من الكافر لان تزهق انتصب بالعطف على يريد الأول والواو فيه للجمع وقد قيل ان هذه الآية تقديم وتأخير فيكون المعنى ولا تعجبك أولاهم ولا أولادهم في الدنيا إنما يريد الله ليعذبهم بها في الآخرة فأراد أن يجمع

العذابين عليهم في جهنم أحدهما الأموال والأولاد والثاني أن تخرج نفوسهم على الكفر فن لا مال له ولا ولد له منهم كان عليه عذاب واحد في جهنم لأجل قوله تعالى بها أي بسببها وهذا موصل للخبر الذي جاء أن فقراء الكفار يدخلون النار بعد أغنيائهم بخمسائة عام لأجل الفقر الذي كانوا فيه في الدنيا كما أن الفقراء من المؤمنين يدخلون الجنة قبل الأغنياء بخمسائة عام لأجل غنى أولئك وفي الخبر أيضا وتدخل المرضى إلى الجنة قبل الأصحاء بأربعين خريفاً وبدخل المقتول في سبيل الله مقبلاً قبل المقتول في سبيل الله مدبراً بأربعين خريفاً وتدخل المالكة قبل المولى بأربعين خريفاً وبدخل سليمان بن داود الجنة بعد الانبياء بأربعين خريفاً المكان ملكة فالحرسة العظمى والفوت الأكبر الذي لا يدرك له وهو تأييد حرمانه أعطى غيرك من المزيد هناك لقوتك أو قاتلك في الدنيا ههنا ثم درك ذلك بأوقاته العامة ههنا تأييد زبد جزائه ثم وهذا هو التغاين غن العاملون البطالين وغب السابقون المخلفين وغب المسارعون المتأخرين ثم خلود العبد البطال المغبون في الدنيا في تأييد حرمان مزيد الغائب العامل ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم ما من ساعة تأتي على ابن آدم لا يذكر الله تعالى فيها إلا كانت عليه حسرة وإن دخل الجنة وفي لفظ آخر وهو أشد إلا كانت عليه ترة يوم القيامة أي مطالبة ومواخذة فالحرسة في الجنة بعد دخولها والظفر ينعمها هو ما ذكرناه من حرمان مزيد العاملين فيها ثم دوام الحرمان مؤيد بها وهو كون العبد في نقصان درجة غيره ثم هو مغلط في النقصان سرمداً ومع ذلك فلا يقرب له ولا يفظن به كيلا ينقص عليه نعيمه والطرفة والنفس إذا خلتا من البقطة والذكر فيها بمنزلة الساعة الخالية إلا أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على الساعة ولم يذكر ما دونها لأن اسم الساعة أقل الزمان المستعملة عند العرب ليواطىء بقوله قول الله سبحانه وتعالى فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ومعلوم أنه إذا جاء الأجل لا يستأخرون نفساً ولا طرفة عين وكذلك لا يستقدمون وطرفة ولا نفساً فذكرت الساعة دون ما نقص منها ثلاثاً يخرج الكلام عن حد استعمالهم وعرفهم وليستدل بها على ما دونها في القلة من النفس والطرفة وكذلك دل رسول الله صلى الله عليه وسلم بنصه على الساعة على ما دونها لأن حكمته من حكمة مولاه وكلامه على معاني كلامه وقد دخلت الساعة فما دونها في الأيام التي قال الله تعالى كلوا واشربوا هنيئاً بما أسلفتم في الأيام الخالية قبل هي والله أيامكم هذه وستخلو فاشتغلوا بالأعمال الصالحة قبل خلوها منكم وانقضائها عنكم وكان الحسن يقول يا ابن آدم إنما أنت مراحل كلها مضى منك يوم أو ليلة قطعت مرحلة فإذا فئت الماحل بلغت المنزل إلى الجنة أو النار فالساعات تنقلنا والأيام تطوينا كما قال بعض الحكماء مثل العبد في عمره مثل رجل في سفينة تسير وهو قائد كذلك العبد يدنو من الآخرة وهو غافل ويقال أن العبد تعرض عليه ساعاته في اليوم والليلة فبرأها خزائن مصفوفة أربعة وعشرين خزانة فيرى في كل خزانة نعمياً ولذتاً وعطاءً وجزاءً لما كان أودع

خزائنه من ساعاته في الدنيا من الحسنات فيسره ذلك و يغتبط به فاذا مرت به في الدنيا ساعة لم يذكر الله تعالى فيها رآها في الآخرة خزائن فرغا لا عطاء فيها ولا جزاء عليها فيدوه ذلك ويتحسر كيف فانه ان لم يدخر فيها شيئا فيرى جزاءه مدخرا ثم يلقي في نفسه الرضا والسكون فلولم يتحسر العبد الا على فوت الفضائل والمندوب اليهم الخيرات لكاذ في فوت المسابقة والمسارة حسرات فكيف بمن فاته أوقاته في السيآت وفرطت منه في الخسارات ولولم يشتغل العبد في عمره الا بالحلال والمباحات لكن ذلك نقصانا من الدرجات له فكيف بمن شغل بالمحظورات فبحاز الله ما أعظم الخطار وأصعب الامر وأقل المشاهدين لذلك وأغفل البطالين وقد قال بعض العلماء هب ان المسيء قد غفر له اليس قد فاته ثواب المحسنين وقد جاء في الآثار ان بعض أهل الجنة يتنام في نعيم اذ سطع لهم نور من فوقهم أضواء منه منازلهم كما تنص الشمس لأهل الدنيا فنظروا الى رجال من فوقهم أهل عليين يرونهم كما يرى الكوكب الدرى في أفق السماء قد فضلوا عليهم في الأنوار والنعيم والجمال كما فضل القمر على سائر الكواكب فينظرون اليهم يطيرون على نجب تسرح بهم في الهواء حيث شاؤوا ويتزاوون بعضهم بعضا يزورون ذا الجلال والا كرام فينادون هؤلاء يا اخواننا ما أنصفتمونا كنا نصلى كما تصلون ونصوم كما تصومون فما هذا الذى فضلتم به علينا قال فاذا التذام من الله عز وجل انهم كانوا يمجوعون حين تشبعون ويعطشون حين تروون ويعرون حين تكتسون ويكونون حين تضحكون ويقومون حين تنامون ويخافون حين تأمنون فلذلك فضلوا عليكم اليوم فذلك قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون وقد جاء في الخبر أكثر أهل الجنة البله وعليون لذوى الالباب

#### ذكر المقام الخامس من مراقبة الموقنين من المقرين

قال الله تعالى غفوا للكافة حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعوني لعلى أعمل صالحا فيما تركت ثم أجابه فقال كلا وحقق قوله تعالى فقال انها كلة هو قائلها ثم نهى المؤمنين نهيا صريحا عن مثل هذه الحال وأخبر بنقصان من فعل ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله أى لا تشغلكم عن الطاعة الله تعالى ثم قال ومن يفعل ذلك فأولئك هم الخاسرون أى المغبونون المنقوصون في الآخرة لانهم آثروا المال والولد على الخالق الرازق ثم أمر بالاتفاق معارزق وقرنه بالايمان واخبر أنه استخلفنا في ملكه اختبانا لنا فقال آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه فسمع الغافلون نصف الكلام فآمنوا ولم ينفقوا وعقل العالمون كل الكلام فآمنوا وأنفقوا وما يعقلوا الا العالمون وقال سبحانه وأنفقوا مما رزقناكم من قبل أن يأتى أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب فأصدق أى بالمال وأكس من الصالحين أى بالأعمال وكان ابن عباس يقول هذه الآية من أشد شيء على أهل التوحيد لانه لا يتمنى التأخير والرجوع الى

الدنيا أحد له عند الله خير في الآخرة ومثل هذا قوله سبحانه أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله الحسرة هي أعظم الندامة وهي اسم لفوت شيء لا تدارك فيه فرطت أي ضيعت وونيت وفرطتني أي ذهب وقلت وجنب الله قيل على ما فاني من الجزاء منه في الآخرة وقيل ما فات من النصيب في أيام الدنيا إلى قوله أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة يعني إلى الدنيا يعني عودة أخرى فأكون من المحسنين وقوله أن تقول نفس من الكلام المضمر المعطوف وضميره من قبل أن تقول أو خشية أن تقول ومعطوفه هو قوله وأنبيوا الربكم وأسلموا إلى الله وأسلموا إلى الله وتوبوا واستسلموا وأسلموا قلوبكم ونفوسكم وأموالكم في طاعته وعبادته واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم أي اتبعوا العزائم من الأمور والفواضل من الأعمال فهو أحسن من الرخص والمباحات مثل الزهد والورع والخوف والايقان فهذا من أحسن ما أنزل إلينا من ربنا ثم قال تعالى أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله فلما طال الكلام وأضر معطوفه وبعد عاطفه للاختصار أشكل فهمه وفي القرآن ما هو أشد اختصارا وأبعد من هذا اضمارا كقوله تعالى فإيكم يكذبكم بالدين المعنى فما الذي يملكك على التكذيب أي الإنسان الذي خلقناه في أحسن تقويم بعد هذا البيان والبرهان بالدين بالغائبات والكائنات من أمور الدين والحسنات والجزاء ثم أحكم ذلك برده إليه فقال ليس الله بأحكم الحاكمين وكذلك قوله ولا تنس نصيبك من الدنيا المعنى لا تترك أن تعمل في الدنيا بأيامك هذه فتدرك نصيبك غدا من الآخرة في الدنيا فانك لا تدركه إلا فيهم أحكمه بقوله وأحسن كما أحسن الله إليك أي أحسن إلى نفسك وإلى إخوانك الفقراء كالذي أحسن إليك به من المال والغنى فذلك تدرك نصيبك من الدنيا في الآخرة ثم أخبر الله سبحانه الكل وحذرهم فقال حتى إذا جاءتهم الساعة بفتنة قالوا يا حسرتنا على ما فرطنا فيها أي باندامتنا على ماضيها في الدنيا وفاتنا في الآخرة وفي الخبر لا يموت أحد إلا بحسرة وندامة إن كان مسيئا كيف لم يحسن وإن كان محسنا كيف لم يزد وذلك أن الله تعالى جعل أهل السلامة والنجاة طبقتين بعضهم أعلى من بعض وجعل أهل الملوك طبقة واحدة بعضهم أسفل من بعض فكان صاحب الشمال يتحسر كيف لم يكن من أصحاب اليمين لقوله تعالى كل نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين وصاحب اليمين يتحسر كيف لم يكن من المقربين والصالح من المقربين يتمنى أن يكون من الشهداء والشهيد يود أنه من الصديقين فهو يوم الحسرة الذي أنذر به أهل الغفلة فكيف بهم في ذلك اليوم إذا كانوا اليوم أمواتا ولم يكن له حسنة فأن لم النذارة والتذكير فقال وأنذرهم يوم الحسرة اذ قضى الأمر يوم في غفلة وقد قال لينذر من كان حيا كما قال إنما أنت منذر من يخشاها إنما تنذر من اتبع الذكرو خشى الرحمن الغيب وقال تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد يعني إلى ما قدمت وقيل حديد إلى لسان الميزان تخلف النقصان وقال تعالى وجاءت سكرة الموت بالحق قيل بالسابقة لهم وعليهم فهو الحق سبقت لهم منا الحسنى حقت عليهم كلمة ربك

لا يؤمنون وسقط مادونها وقد قيل انما يوزن من الاعمال خواتيمها والخواتيم من السوابق وما بينهما  
 زاهق والوزن يومئذ الحق ماسبق من العدل والصدق وتمت كلمة ربك صدقا لا وليائه وعدلا على  
 أعدائه ألا له الخلق والأمر

### ذكر المقام السادس من مشاهدة المقرين

الخيرات هي من ثمرات الايمان والصالحات هي مقتضى اليقين واللعب مقتضى الشك والسمع  
 والبصر وصفان للتقوى والعنى والصمم وصفان للشك تنظم هذه المعاني في قول الله تعالى قل بئسما  
 يأمركم به ايمانكم ان كنتم مؤمنين فدل ان الايمان يأمر المؤمنين بالبر والتقوى وقوله تعالى خيرا عن  
 أيقن فسمع وأبصر فينال العمل الصالح ربنا أبصرنا وسمعنا فارجعنا نعمل صالحا انا موقنون وقوله  
 تعالى في وصف الاعيين بل هم في شك يلعبون ثم ذكر حاطم لعدم اليقين فقال تعالى ما كانوا يستطيعون  
 السمع وما كانوا يبصرون لانهم لم يكونوا موقنين فلما جاءهم اليقين وهو الممانعة أبصروا وسمعوا  
 فقالوا لو كنا نكذب بيوم الدين حتى اتانا اليقين فوصفهم بشدة السمع والبصر حيث لما أيقنوا فقال  
 عز وجل اسمع بهم وأبصروم يأتوننا أى ما أسمهم وأبصرهم اليوم لما جأؤنا فرأوا ما عندنا وهذا للبالغة  
 في الوصف كما تقولوا كرم وأعظم به أى ما أكرموا وأعظمه فكذلك اذا آتته اليوم وأنت موقن سمعت  
 ما لم تسمع وأبصرت ما لم تر قبل ذلك ولكن شغلتك الأزواج التى خلق والاشكال والاشباه التى أظهرت أطلعت  
 اليها ووقفت معها ولو فررت منها الى الله تعالى لفررت الى خير مفر ولا وراك عنده فى أحسن مقر وقد  
 أمرك بالفرار منها اليه لو قبلت ونهاك عن اتأله اليها لو سمعت وبين لك النذارة لو فهمت وجعل ما  
 خلق من الأزواج تذكرة به لو عرفت وراة اليه لو انك للذكر اتبعت ومشوقة اليه لو كنت لقربه  
 أحبيت أما سمعته يقول ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أى مثلين وشكلين لكى  
 تذكروا الله بها وتشقون اليه منها ثم قال ففروا الى الله أى عنها بالزهد ثم قال ولا تجعلوا مع الله  
 الها آخر أى لا تألها معه الها ولا تشركوا بتألهكم اليه اياها فهذا فهم المقرين عن سمعهم بشهادة  
 أبصار قلوبهم فندمها كان استجابتهم له كما قال انما يستجيب الذين يسمعون وقالو يستجيب الذين آمنوا  
 وعملوا الصالحات ويريد من فضله ولكن كيف يسمع من ينادى من مكان بعيد وكيف يبصر من  
 القفل على قلبه عتيد وكيف يستجيب من لا يسمع وكيف يشهد من لا يبصر وقد قال الرسول صلى  
 الله عليه وسلم حبك للشيء يعنى ويهم فلهوى يعنى عن الحق والشهوة تصم عن النصيح والصدق  
 وكذلك لو أحببتك لنظرت اليه ولو نظرت اليه لعمت عن سواه ولو أقبلت عليه لاستمعت اليه ولو  
 سمعت لصممت عن غيره ولو أحبك لكان سمعك وبصرك وقلبك ويدك وناصرك ومؤيدك تدعوه

فيجيك وتسأله فيعطيك وتصح له فينصح لك كذلك جاء الخبر بذلك فشغلك به عنك وفرغك له منك فكيف تسمع عنه وتنتظر اليه وتقلب عنده وتحرك به لا بنفسك هوالك ولا بشهوتك ودنياك فهذا وصف حبيب عن قلب حبيب وخبر محبوب عن تثبيت محبوب فاذا تيقن العبد يقين عين لا يقين ظن وسمع بما ذكرناه من سرعة فوت الوقت وفوت دركه شغله النعم والحزن على ما فات عن مثل ما سلف بما ندم عليه في مستقبل الاوقات فلم يضم الى الفوت الاول فوتا ثانيا لحزته وندمه عليه فكيف يردفه في الحال بما يشبه ما ندم عليه من سوء الاعمال ومالا يحمد عاقبته ولا يغتبط به في المآل قتل العبد المتيقظ في آخر غفلته مثل عبد كان عليه عمل لا بد أن يعمل في يومه ذلك الا أنه لم يسهل عنه نفقة ملية أو نومة منسية فلم يبق لعمله ذلك الذي لا بد منه الا بعد العصر فلا يسأل عن حرصه وانكاشه وتشمير هو بداره في بقية نهاره ليدرك به ما فات من أول النهار فهو يود أن وقته ذلك الى الليل مثله اضعاغه أو ردالي أول النهار ليدرك ما فات فهذا حال التائب المتيقظ من رفقته وهذا لا يستبين له الا بعد الموت لمعاينة تقضي الاوقات ولليقين بعدم درك ما فات فهناك وقعت الندامة الكبرى وحيثئذ حلت الحسرة العظمى فالحزم عند العقلاء الموقنين هو الانكاس والتشمير فما بقي من العمر القصير لأن الاشتغال بما فات في وقت درك مثله في المستقبل هو اضاعة ثمانية لما هو آت فحرص هذا المتيقظ واجتهاده أن يكون له في كل وقت وقت ومن كل ساعة نصيب فأودع في كل خزانة من ساعاته التي هي خزائن أعماله شيئا نفيسا لئلا يرى خزانته فارغة خذا فيحصر على فراغه منها وهذا طريق أهل الرجال الذين تمنوا زيادة الأعمال ورغبوا في طول البقاء بحسن خدمة المولى وهو مقام التائب المستقيم ليتدارك به حديث الاوقات ما فرط منه من الغفلة في القديم فهذا هو الحزم والاحتياط عند العلباسان يكن الأمر صعبا شديدا كما يحدث عنه كان قد سلم بحسن توفيق الله تعالى من صعوبته وان كان الأمر سهلا قريبا كما يرجوه كانت الأعمال درجات والفضائل مقامات

### ذكر المقام السابع من مشاهدة الموقنين

اعلم أن ما ذكرناه من تدارك الاوقات خوف فوتها ليس هو بمنى مكان دون مكان ولا هو بانظار وقت ثان الذي هو في الأصل فكر الوقت الذي هو فيمولا توقع حال سوى الحال الذي هو يليه انما هو صوم يوم أو قيام ليلة أو ذكر في ساعة أو جمع من عز شتات قلب أو قطع لآثر في خطر ويكون ذلك أيضا خض طرفه موصون سمه وكف يده وحبس قدمه وصمنا عن كلمة دنية وترك لقمة شبيهة ونقصانا من قوت وزيادة جوع للبعيت وأمرأ بكليات رشيدة ونها عن فعله دنية وعقدية حميد وحثلية ذميمة وتجديد توبة واعمال القلب في فكرة واخراج سوء ظن واعتقاد حسن ظن واستقامة وصحة عزم في قصد وتسبيا الى ما يقوى العزم ومعاونة على بر وتقوى وهذا كله يكون في الوقت ويحدث في الحال لا يسوف به ولا ينتظر منه ولا يتوقفه في وقت ثان ولا يؤخر الى زمان دون وقته ولا يترص به في مكان دون مكان فهذا هو التدارك



للاوقات فوفتلك الذي أنت فيه خشية فوت الوقت فيحصل على التسويف والتغنى أوفى الانتظار والتراخي فهذه من جنود إبليس يقطع بها المريدين وهو مقام المغترين وأحوال البطالين الذين وكلوا الى أنفسهم وتركوا مع هوامهم ولم يتداركوا في أحوالهم ولم يقدموا لغدوم نسوا الله فنسيهم والوقت اذا انقضى فقد ولم يوجد الى يوم القضاء والساعة اذا مرت طويت فلم تنشر الى يوم النشور وانما ينشر مثلها ويخلق شبهها فاذا أيقن العبد علم ان عمره كله يوم وان يومه كله ساعة وان ساعة كلها وقته الآن وان وقته حاله وان حاله قلبه فأخذ من حاله لقلبه ما يقربه الى مقلبه بنهاية عمله فعمل أفضل ما دل عليه عليه وما ندبه مولاه اليه وبما يجب ان ينجأه الموت عليه فيكون ذلك غائمة عمله الذي يلقى مولاه به ثم أخذ من وقته لحاله ما يصلح حاله لقلبه ويقوى قلبه ويخلصه لربه وأخذ من ساعت لوقته ما يزين به حاله عند ربه وأخذ من يومه لساعته صلاحه فيها وحاجته اليها وأخذ من شهره ليومه فكان شهره يومه وكان يومه ساعته فشغله وقته عن ساعته وشغله حاله عن وقته فكان على هذا راعيا لوقته محافظا على حاله قائما على نفسه جامعا لهما معصيا لانفاسه مراقبا لربييه مجاسا لحبيبه لا يخرج عنه نفس في أدنى وقت الا في ذكر لذكور أو شكر على نعمة لمنعم أو صبر في محبة عتيبة أو رضا عند شدقة شديدة ويكون في ذلك كله ناظرا الى الرقيب مصفيا الى القريب سائحا الى الحبيب لا ينظر الا اليه ولا يعكف الا عليه وقد جعل العمر يوما واليوم ساعة والساعة وقتا والوقت حالا والحال نفسا والنفس مراقبة والمراقبة مواجهة فتوجه في وجهته فلم يثن وساح في قربه فلم ين فكان من الايمان على زيد ومن اليقين في تجديد وأعلى من الحياة الطيبة بنغير حساب وكشف له عن قلبه الحجاب فكانت المعرفة مقامه وقصرت عليه أيامه فكان وقته وقتا واحدا لو احد وكان قلبه واحدا لو احد ومعه منفردا لمنفرد وهنا حال الابدال الذين هم من الرسل أمثال وعددهم في الموقنين قليل ونصيهم من اليقين وافر جليل وهم المقربون والصديقون ومن علم ما ذكرناه على يقين فهو من الصالحين ومن آمن به ولم يشك فيه لاهله ايمان تصديقي فهو من الموقنين ومن شهد منه شهادة يكون له منها مطالعات وزيادة فهو من الشاهدين وجميع ما ذكرناه من مراقبة المؤمنين وشهادة المقربين يدرك باحد مقامين من أقيم في احدهما جمع له ذلك استقامة في توبة وعمل بعلم فن كان مقامه التوبة وحاله الاستقامة رفع الى شهادة المحبين ومن كان مقامه العلم وحاله العمل بعلمه تحقق بنعت الخائفين وهما حالا العارف الدائم الوجد بقرب القريب القائم بالشهادة بحضور الشهيد فانفاسه وطرفاته صالحاته وتصرفاته وآثاره حسناته وأفكاره وأذكاره مشاهدات فهو حاضر في تصريفه متيقظ في قلبه وجهنا وصف العارف والدائم الوجد وحدث عن بعض هذه الطائفة انه دخل على بعض المتقطعين الى الله تعالى من أهل المراقبة فقال له

أحصيت من نعم الله تعالى على في نوع واحد أربعة وعشرين ألف نعمة قلت وكيف ذلك قال حسبت أنفاسي في اليوم واليلة فوجدتها أربعة وعشرين ألف نفس وقال ان الطرقات ضعف ذلك لان كل نفس طرفتان وسمعت أن الله عز وجل أوحى الى بعض الانبياء كيف تؤدي شكر نعمتي عليك ولى في كل شجرة نعمتان أن لينت أصلها وأن طمنت رأسها وقال بعض العلماء روى ذلك أيضا عن علي عليه السلام ليس شيء أعز من الكبريت الاحمر الا ما بقي من عمر العبد قال ولا يعرف مقدار ما بقي من عمره الا نبي أو صديق وقال بعضهم لا يعرف قدر ما بقي من عمره في العزة الا من عرف بنوع الكبريت الاحمر فانه يقال أنه عيون تنبع في الظلمات لا يعرفها الا الابدال والكبريت الاحمر هو كيمياء الذهب الذي يعمل منه الذهب الخالص واذا ألتى منه اليسير على كيمياء الذهب المستعمل ثبت على حاله والا استحال وتغير بعد سنين ولا أعلم ذكر عن النبي صلى الله عليه وسلم الكبريت الاحمر الا في حديث علي عليه السلام الذي وصف فيه الابدال فذكر عدتهم ونعمتهم وقال في آخر وصفهم هم في أمي أعز من الكبريت الاحمر ولا ذكر الذهب الابرز الا في حديث الاشارة ان الله تعالى يجرب عبده بالبلاء كما يجرب أحدكم ذهبه بالرافتهم من يخرج كالذهب الابرز ومنهم من يخرج أسود محترقا ومنهم من يخرج بين ذلك

### الفصل التاسع والعشرون

فيه ذكر أهل المقامات من المقرين وتميز أهل الغفلة المبعدين

فاذا كان العبد بوصف ما ذكرنا كان كما قال الله تعالى والذين هم لآياتهم وعهدهم واعون والذين هم بشهادتهم قائمون وقال بعض العارفين عمر العبد أمانة الله تعالى عنده يسأله عند موته فان كان فرط فيه ضيع أمانة الله تعالى وترك عهده وان راعى أوقاته فلم يخرج ساعة الا في طاعة الله حفظ أمانته ووفى بعهده فله الوفاء من الله على الوفاء كما قال سبحانه وتعالى وأوفوا بعهدي أوف بصدكم وإياي فارهبون أى في تضييع العهد وفي ترك الوفاء وكما قال تعالى أفن كان على بينة من ربه وبتلوه شاهدته أى شهد الله تعالى منه بالبيان فقام بشهادة الايقان فليس هذا كمن زين له سوء عمله واتبع هواه فأثره على طاعة مولاه بل هذا قائم بشهادته متبع لشهيدته مستقيم على حجة معبوده وكان كمن وصف في قوله تعالى أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه وكمن مدحه بحقيقة الايمان في قوله تعالى واذا تليت عليهم آياته زادتهم ايمانا أى علامته ودلائله وعلى ربهم يتوكلون أى به يقرون واليه ينظرون وعليه في كل حال يعتمدون ولديه من كل شيء يطمنون وعنده دون كل شيء يوجدون ثم قال سبحانه أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات

عند ربهم الآتية وليس أهل الحقائق من المتوكلين الذين مدحهم الحق بالحق وأعد لهم الدرجات العلى  
والكريم من الرزق كمن ذكره بعدم فقال وإن فريقا من المؤمنين لكارهون يجادلونك في الحق  
بعد ما تبين لهم مع قوله ما يجادل في آيات الله إلا الذين كفروا لئلا يجعل حال هؤلاء وصفا مشبها لمقام  
أعداته لما بقى عليهم من أهوائهم وجعل مقام الصالحين بمعنى من وصفهم في الآية بحقيقة زهدهم  
فقال تعالى ومن يأتيه مؤمنا قد عمل الصالحات فاولئك لهم الدرجات العلى فهو العلى وأجأوه  
الاعلون وإنما كانوا أعابن لأن الأعلى معهم وكنا نحن الأدنى لأن الدنيا عندنا قال الله سبحانه  
في وصف من أعرض عن ذكره ولم يرد إلا الحياة الدنيا إذا أمر الحبيب بالأعراض عنه لانه طلب الأدنى عاجلا  
أو سوف بالمغفرة آجلا لقوة جهله وضعف يقينه فقال تعالى يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون  
سيغفر لنا وقال فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم يرد إلا الحياة الدنيا وقال في وصف الصادقين المؤمنين  
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه وقال في نعت غيرهم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون  
كبر مقتا عند الله فشتان بين من وصف بصدق العهد وبين من ذكر بالخلف وعرض للقت وقال  
في وصف طائفة ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقا من المؤمنين شخص أولياءه بترك اتباعه  
وأدخل بعض المؤمنين في تصديق ظنه واتباعه إلا فريقا فهم الصديقون والشهداء والصالحون وحسن  
أولئك رفيقا وهم المتوكلون المؤمنون حقا الذين قال انه ليس له ساطان على الذين آمنوا وعلى ربهم  
يتوكلون وليس من باع ماله ونفسه بحبة لمؤلاه كمن لم يسأله مؤلاه دون نفسه شيئا فيخرج  
ضغنه عليه كما قال لطائفة من المؤمنين يؤتكم أجوركم ولا يسألكم أموالكم أن يسألكموها فيحفكم  
تدخلوا ويخرج أضغانكم الأصفاء الاستقصاء أي أن سألكم سأل الجملته كلها وأحب منكم الزهد في  
نفوسكم بعدها والأضغان جمع ضغن وهو الحقد تقول فلستم في مكان سؤال إذ لا يكون البخيل زاهدا  
لأن أول الزهد الجود فمن لم يجد لم يزهد ومن لم يزهد في الدنيا لم يحبه المولى لأنه يحب لما يفيض  
ومريد لما لا يحب فلم يعامل مؤلاه بأخلاقه ولم يوافق في مرضاته فاعده وحجبه عن مشاهدة أوصافه  
كما قال تعالى تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم المبلغ عن  
المال إذا أردت أن يحبك الله فازهد في الدنيا ولا تقدر أن تصف حشو قلوب هذه الطائفة من المؤمنين  
الذين وصفهم المؤمن أن لو سألهم أموالهم ظهرت عليهم أضغانهم لأنهم من الله في اغترار بما ألبسهم  
من الاظهار فاذا جاء أجلهم فإن الله كان بعباده بصيرا إلا أن الله تعالى لا يسأل إلا من يحبه أكراما  
له ممن يعلم انه يسارع اليه بجملة ما سأله لانه كريم جواد لا يكبر عنده شيء أن سأل سأل الكلية وهو  
المال والنفس إلا انه لا يسأل إلا من خلقه بخلق من أخلاقه فمتى لم يكن على العبد سواه شيء سأل محبوه

كل شيء ومتى عظم في قلبه العرض الفاني وهو ضنين لم يسأله شيئا فإذا لم يبق للعبد في نفسه نفسا ولا من ماله ملكا كان الجواد عوضا له من ماله وكان الجبار عوضا له من نفسه إلا أن الله سبحانه لم يذكر إياه في العوض من النفس وذكر الجنة في البدل عن المال ثلاثا يدخل تحت حكم وهو الحاكم وكلا ينضم إلى عوض فيكون شفعا وهو الفرد فاخفى نفسه وهو الدليل وذكر خلقه وهو إليه السبيل فهذا فهم أوليائه عنه وهذه علامة المحبة الخاصة التي لا شرك فيها لسواه ولا دخل عليها من غيره إياه ولا يصلح أيضا أن يكشف عن وصف هؤلاء المحبين لأن حالهم يحل عن الوصف ومقامهم يجاوز علوم العقل والوقت إلا أن الله تعالى قد أحكم ذلك بقوله عز وجل وفيها ما تشبه الانفس وتلد الأعين وبقوله تحيتهم يوم يلقونه سلام مع قوله ولكم فيها ما تدعون نزلا من غفور رحيم وقوله فاما أن كان من المقرين فروح وربحان وأحكم ذلك بقوله تعالى وهو وليهم بما كانوا يعملون وبقوله تعالى هم درجات عند الله والله بصير بما يعملون فقيه وصف لأهل الولايات والحب ومدح لأهل الدرجات والقرب بقوله بصير بما يعملون أي لذلك جعلهم درجات عنده وبقوله وليهم بما كانوا يعملون بما تولاهم به قريتهم منه وفيه أيضا ذم المنافقين على القراءة الأخرى والله بصير بما تعملون فقد أبصر أعمالكم أنتم فلم يجعلكم مثلهم اذ لم تكن أعمالكم كآعمالهم فهذا كما قال فلم ما في قلوبهم فانزل السكينة عليهم وأثابهم فتحا قريبا ثم قال في وصف قلوبنا والله يعلم ما في قلوبكم وكان الله عليما حكيا ثم قال في فصل من القول ليس بهزل سوى بين هؤلاء وهؤلاء ان يعلم الله في قلوبكم خيرا يؤتكم خيرا ثم قال في ضد أولئك كلاما فاصلا لفصل مفسر للجمل ولوعلم الله فيهم خيرا لا يسمعهم ولو أسمعهم بعد أن لا يحمل فيهم خيرا لتدلوا وهم معرضون أي ليس لهم فيه شيء ولا لهم منه نصيب لانه لم يحمل عندهم مكانا لخير فيوجد فيه خير فكان هذا فصل الخطاب وبلاغ لا ولي الا ليا ب شهد لهم بذلك اذ قال أفلم يأس الذين آمنوا ان لو يشاء الله لهدى الناس جميعا فآيس المؤمنين من هداية هؤلاء فلم يرجو منهم مجاهدة فيه أبدا لان الله تعالى لا يهدي من يضل وقيل يأس لغة بمعنى يعلم أي قد علموا بما أعلمهم الله تعالى ويشهد لهذا المعنى الحرف الآخر لانه بمنزلة أفلم يتبين الذين آمنوا فبين لهم ما بين المدين فسلموا له وأقبلوا عليه وأعرضوا عنهم فسئلوا منهم فكذلك قال الولي الحميد وكذلك نولى بعض الظالمين بعضا وقال تشابهت قلوبهم فيتبعون ما تشابه منه فكيف بين من ثبت قلبه فرسخ العلم فيه وبين من أزاغه فقال الى فتنة التأويل يبتغيه وشتان بين من تولاه بنفسه اذ صلح له وبين من تولاه نفسه اذ اعرض عنه فبهذه مقامات المبعدين كانت تلك مقامات المقرين فقد دخلوا تحت حكمين لم يخرجوا منهما أعلام دخل تحت فضله وأدناهم لم يخرج من دله وقد أجمل سبحانه وصفهم بقوله ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات من فضله وقال في ذكر العموم ليجزى الذين

آمنوا وعملوا الصالحات بالقسط لخص أولياءه بالفضل وعم خلقه بالعدل فكم من قلب لا يشهد إلا الله ولا يسمع إلا منه ولا يتأله إلا إلهه والله هو الأغلب على همه والاقرب إلى قلبه وبين قلبه وحشوه الخلق وهمه الرزق لا ينظر إلا إليهم ولا يطمع إلا فيهم ولا ينظر إلا فيهم الخلق أغاب شيء عليه والخلق أقرب شيء إليه فهذا من المبعدين بهم لأن البعد صفتهم وظهور النفس عليا وتحكم سلطانها فيه مكان البعد الذي يوجد العبد معه والاول من المقربين به لأن القرب صفة وخشوع نفسه عنه وتسخيرها له مكان القرب الذي يوجد القرب عنده فذلك من السابقين إلى ربه والمبعد مشيط بنفسه عز ربه وقد قال تعالى فلا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذنين فالبعد حجاب والمبعد في عذاب والقرب نعيم والمقرب على مزيد ألم تسمع قوله تعالى في تعذيب المحجوب كلا أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لصالوا الجحيم وقال في ترويح المقربين فاما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم روح بقرب وريحان من حبيب وجنة نعيم بقرب منعم وقال المروح بالقرب المحيا بالحضور

فروحي وريحاني اذا كنت حاضرا وان غبت فالذي انا على محابس  
اذا لم أنافس في هواك ولم أغر عليك فقيمن ليت شمري أنافس

وقال المكروب بالبعد المنفصل بالفقد

فكيف يصنع من أنفاه مالكة فليس ينفعه طب الأطباء

من غص داوى بشرب الماء غصته فكيف يصنع من قد غص بالماء

وشتان بين عبد منقطع إلى ربه يخدمه وآخر منقطع لخدمة الخلق يعبدكم وكم بين عبد منقطع عن الناس وبين عبده وصول به الوسواس وشتان بين عبد منقطع بالشوق إلى المولى وبين عبد منقطع بالهوى معانق الدنيا فهذه مقامات المقربين بالحسنى واضدادها مقامات المبعدين بالسوء فاذا كان العبد على وصف من الحقيقة وفي مقام من التقوى استحق الثناء من مولاه لتحقيقه بالوصف ونال القرب من القريب تبعده عن حظوظ النفس وفي حسن الثناء من العظيم الأعظم غاية الطالبين ونهاية رغبة الراغبين ولا يكون ذلك إلا لأوليائه المتقين وحزبه المفلحين وعباده الصالحين وهم أهل القلوب السليمة الطاهرة وذوو الجوارح الخاشعة الذاكرة وأولو الألباب الراجحة الفاخرة وهم ثلاث طبقات من مقربي أصحاب اليمين أهل العلم بالله تعالى وأهل الحب لله تعالى وأهل الخوف من الله تعالى فهؤلاء خصوص أوليائه المقربين استحضروهم فحضرُوا واستحفظوا العلم فحفظوا واستشهدوا عليه فشهدوا فهم الأدلة منه عليه وهو دليلهم إليه وهم جامعو العباد به وهو جامعهم عنده لديه إبدال الانبياء والراغبين من العلماء أئمة المتقين وأركان الدين أولوا القوة والتمكين الذين كشف لهم الكتاب المستبين وهداهم إليه

الطريق المستقيم عليه وهم المنظور الى قلوبهم كفاحا والمقصودون بالزيد والنحف مساء وصباحا ومن سوامهم من عموم المؤمنين من القراء والعباد وأهل المجاهدة والزهد والاوراد قد أعطاهم الولايات ورفقهم في الاعمال والسياحات وأظهر لهم الآيات تسكيناً لقلوبهم بها وطمأنينة منهم اليها لتلا تدخل عليهم الشبهات فيهلكون ولا تجذبهم الشهوات فيرجعوا ففسحلوا بالأظهار عن الظاهر وحجوا بالظواهر عن الباطن. واغلبوا بالحجاب وسكنوا الى الاسباب وعكفوا على المقامات واستتروا بالملكوت والآيات فهم مغبوطوا الاموات من أهل الدنيا وهم مرحوموا الاحياء من أهل العلى الاعلى لان قريهم بعد عند المقربين وكشفهم حجب عند المشاهدين وعطاهم رد عند المواجهين الا ان الله تعالى نظر اليهم لما نظروا لنفوسهم حكمة ورحمة منه لم فسكنهم في عالمهم ورضاهم بمقامهم كيلا تشتت قلوبهم ولا تحير عقولهم والسابقون الاولون هم الوجهة العليا والتمسكون بالعرفوة الوثقى نظروا اليه سبحانه وتعالى به فنظر اليهم منه فهم كما وصفهم ومن الناس من يشتري نفسه ابتغاء مرضاة الله لا يرجعون الى مال ولا ينظرون الى حال يحبهم ويحبونه رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى ربه فهم كما وصفوا في الكتب السالفة قال الحواريون يا روح الله صف لنا اولياء الله الذين لا خوف عليهم ولا هم يحزنون فقال هم الذين نطق بهم الكتاب وبه نطقوا وبهم علم الكتاب وبه علوا وبهم قام الكتاب وبه قاموا نظروا الى باطن الدنيا حين نظر الناس الى ظاهرها وعانوا آجل الدنيا حين عان الناس عاجلها فأما اتوا منها ما خشوا أن يمتهم وتركوا منها ما علوا ان سترتهم فصار دركهم منها فواتا وفرحهم بها حرمانا ما عارضهم منها رفضوه وما أشرف لهم بغير الحق وضوه خلقت الدنيا عندهم فلم يمددوها وخربت فيها بينهم فلم يعمروها وماتت في صدورهم فلم يحرموها فبنوا بها آخرتهم أحواد كرام الموت وأما تواذ كرا الحياة فيحبون الله ويحبون ذكره ويستضيئون بنوره ويضيئون بهلم خبر عجيب وعندهم أعجب الخبر العجيب وقال عز وجل في وصفهم ومن أحسن من الله حديثا والرياضون والاحبار بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط وفيها مقرأ غريب بمعنى الجمع للشهادة وكان جعل وصفها لتقدم مذكرهم في قوله تعالى الصابرين والصادقين الى قوله والمستغفرين بالاسحار شهد الله أنه لا اله الا هو وقال كفى بالله شديدا بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب فهذا وصف يزيد على كل وصف ويستغرق نعم الواصفين ويجمع هذه المقامات السبعة من المراقبة والمجاهدة حالان عن مقامين مدار المقامات كلها عليهما ومستخرج المزيدين الكرامات منهما فأحدهما الخوف عن مقام العلم والحال الثاني الرجاء عن مقام العمل فن كان مقامه العلم بالله كان حاله الخوف منه من كان مقامه الرجلته تعالى كانت حاله المعاملة له ألم

تسمع الى قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقوله فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يشرك بعبادة ربه أحدا

## الفصل الثلاثون

فيه كتاب ذكر تفصيل الخواطر لأهل القلوب

وصفة القلب وتمثله بالأنوار والجواهر

قال الله سبحانه وتعالى ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها أي ألقى فيها وقذف فيها وقال عز وجل ولقد خلقنا الإنسان ونعلم ما توسوس به نفسه وقال فاعوذه له نفسه قتل أخيه فقتله وقال تعالى من شر الوسواس الخناس الآية وقال ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا انما يدعو حزبه وقال تعالى استحوذ عليهم الشيطان فأنسهم ذكر الله وقال عز وجل الشيطان يمدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء وقال سبحانه مخبرا عن العدو لا تعدن لهم صراطك المستقيم ثم لاثنين من بين أيديهم الى آخر الآية وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان قد لا يبين آدم بأطرفه فبعد له بطريق الاسلام فقال أتسلم وتزديك ودين آباءك فصاعدا فأسلم ثم بعد له بطريق الهجرة فقال أتهاجر فتذر أرضك وسماك فصاعدا فهاجر ثم بعد له بطريق الجهاد فقال أتجاهد وهو جهد النفس والمال فتقاتل فقتل فتكلم نساؤك ويقسم مالك فصاعدا فجاهد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فعل ذلك فأتى الله تعالى أن يدخله الجنة وقد أخبر الله تعالى عنه انه قال ولا ضللتهم ولا أنيبتهم ولا مرهم الى آخر الآية وروينا ان عثمان بن أبي العاص قال يا رسول الله حال الشيطان بيني وبين صلاتي وقراءتي فقال ذلك الشيطان يقال له خنزب اذا أحسسته فتعوذ بالله منه وأنفل عن يسارك ثلاثا قال ففعلت ذلك فاذبه الله تعالى عنى وفي الخبر ان للوضوء شيطانا يقال له الوهان فاستعيذوا بالله منه وقدره بنا ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم والحديث المشهور ما منكم من أحد الا وله شيطان قالوا وانت يا رسول الله قال وأنا الا ان الله تعالى أعانني عليه وأسلم وقال ابن مسعود رضى الله عنه وقد رويان طريق مسند في القلب لمتان لمة من الملك ايعاد بالخير وتصديق بالحق ولمة من العدو ايعاد بالشر وتكذيب بالحق ونهى عن الخير وروينا عن الحسن رحمه الله انه قال انما هما همان يجولان في القلب هم من الله تعالى وهم من عدوه فرحم الله عبدا وقف عنده فساكنه أمضاه وما كان من عدوه يجاهده وقال مجاهد في قوله تعالى من شر الوسواس الخناس قال هو منبسط على قلب الانسان فاذا ذكر الله تعالى خنس وانقبض واذا غفل انبسط على قلبه وقال عكرمة الوسواس محله في الرجل في غزاه وعينيه وعمله في المرأة في عينها اذا أقبلت وفي عجيزتها اذا أدبرت وقال جرير بن عتبة العدوي شكوت الى

العلاء بن زياد ما وجد في صدرى من الوسوسة فقال انما مثل ذلك مثل النقب الذى تمر به للصمص  
 فان كان فيه شيء عالجه والا مضوا وتركوه وقد روى أبو صالح عن أبي هريرة عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال ان العبد اذا أخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فان هو نزع واستغفر وتاب صقل  
 وان عا زيد فيها حتى تعلو قلبه فهو الزان الذى ذكره الله تعالى كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا  
 يكسبون وروينا عن جعفر بن برقان قال سمعت ميمون بن مهران يقول ان العبد اذا أذنب ذنبا  
 نكت في قلبه بذلك نكتة سوداء فان تاب محيت من قلبه فترى قلب المؤمن مجلوا مثل المرأة ما يأتيه  
 الشيطان من ناحية الا أبصره وأما الذى يتتابع في الذنوب كلها أذنب نكت في قلبه نكتة  
 سوداء فلا يزال ينكت في قلبه حتى يسود قلبه فلا يبصر الشيطان من حيث يأتيه وقد أخبر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان قاب المؤمن أجرد فيه سراج يزهو في تقسيمه القلوب وروينا عن أبي سعيد  
 الخدرى وأبي بكشة الانصارى وبهذه أوضاع حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال القلوب  
 أربعة قلب فيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وقلب اسود منكوس فذلك قلب الكافر وقلب أغلغمر بوط  
 على غلافه فذلك قلب المنافق وقلب مصفح فيه ايمان ونفاق فمثل الايمان فيه مثل البقلة يمدحها الماء الطيب  
 ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمدحها القبيح والعديد فأى المدين غلبت عليه حكم لها وفي لفظ بعضهم غلبت  
 عليه ذهب به وقال الله تعالى ومن أحسن من الله قليلا ان الذين اتقوا اذا مسهم طغى الشيطان تذكروا  
 فاذا هم مبصرون فأخبر أن جلاء القلوب الذكربه يبصر القلب وان باب الذكر التقوى به يذكر العبد  
 فالتقوى باب الآخرة كما ان الهوى باب الدنيا وأمر الله تعالى بالذكر وأخبرانه مفتاح التقوى لانه سبب  
 الاتقاء وهو الاجتناب والورع فقال تعالى واذكروا ما فيه لعلكم تتقون وأخبر انه أظهر البيان  
 للتقوى في قوله كذلك بين الله آياته للباس لعلهم يتقون وقال تعالى يا أيها الانسان ما غرك بربك  
 الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك وقال تعالى لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم وقال ومن كل  
 شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون فمن السواء والتعديل والازدواج والتقويم أدوات الظاهر وأعراض  
 الباطن وهى حواس الجسم والقلب فأدوات الجسم هى الصفات الظاهرة وأعراض القلب هى المعانى  
 الباطنة فعدله الله تعالى بحكمته وسواها على مشيئته وقومها اتفاقا بصنمته واحكاما بصنمته ولهذا النفس  
 والروح وهما مكانان للقاء العدو والمالك وهما شخصان مملكان للنجور والتقوى ومنها غرضان متمكانان  
 فى مكانين وهما العقل والهوى عن حكيمين فى مشيئة حاكم وهما الترفيق والاعواء ومنها نوران ساطعان  
 فى القلب عن تخصيص من رحمة راحم وهما العلم والايمان فهذه أدوات القلب وحواسه ومعانيه  
 الغائبة وآلاته والقلب فى وسط ههنا الأدوات كالمالك وههنا جنوده تودى اليه أو كالمرآة المجلوة وههنا  
 الآلة حوله تظهر فيها ويقدح فيه فيجدهما تفصيل ذلك على الإيجاز ان جل الخواطر ستة هى



حدود القلب وقواحه من ورائها خزائن الغيب وملكوت القدرة وهي جنود الله تعالى عبيد قوسلطان منه بين والقلب خزانة من خزائن الملكوت قد أودعه قلبه من لطائف الرغوت والرهوت وشعشع فيه من انوار العظمة والجبروت ماشاء لاهل الرقيق الاعلى وذوى الملكوت الادنى فاول التفصيل خاطر النفس وخاطر العدو وهذان لا يعدمهما عموم المؤمنين وهما منه وما ن يحكم لهما بالسوء لا يردان الا بالهوى وضد العلم وخاطر الروح وخاطر الملك وهذان لا يعدمهما خصوص المؤمنين وهما محمودان لا يردان الا بحق وبمادل عليه العلم وخاطر العقل وهو متوسط بين هذه الاربعة يصلح للذهنوين فيكون حجة على العبد لمسكان تميز العقل وتقسيم المعقول لان العبد يدخل في هواه بشهوة جعلت له واختيار لا يصير عليه من حيث لا يعقل ولا اجبار يصلح ايضا للمحمودين فيكون شاهدا للملك ومؤيدا لخاطر الروح وثاب العبد في حسن النية وصدق المقصد وانما كان خاطر العقل تارة مع النفس والعدو وتارة مع الروح والملك حكمة من الله تعالى لصنعتة واقتانا لصنعه ليدخل العبد في الخير والشر بوجود معقول ومحة شهود وتميز فيكون عاقبة ذلك من الجزاء والعقاب عاندا له وعليه اذ قد جعل سبحانه هذا الجسم مكانا للجريان احكامه ومخلا لفاذ مشيئته في مباني حكمته كذلك جعل العقل مطية للخير والشر يجرى معهما في خزانة الجسم اذ كان مكانا للتكليف وموضعا للتصريف وسببا للتعريف العائد من معاني ذلك على صورة العبد من لذة النعيم أو عذاب اليم فلم يكن العقل غائبا فيكون العبد عن العقل ذاهبا ولم تكن الشهوة عازبة فتكون النفس مفقودة اذ في ذلك تضيق لحجة الله تعالى عليه ووهن لبرهانه لان العقل شاهد الحجة والشهوة في النفس مكان البلوى والنية في القلب طريق الحجة وذلك أصل سبب عود جزاء الامر والنهي فالعقل مطبوع على التمييز مجبول على التحسين والتقيح والنفس مجبولة على الشهوة مطبوعة على الامر بالهوى وهذا نصيبهما من عطائه وهده لهما الى رشاده واغوائه وحظهما من الكتاب وقسمهما من ولى الاسباب بما قال تعالى في احكام ما ذكرناه تكله لما أخبرنا عما سبق في عليه أعطى كل شىء خاقته ثم هدى وقال تعالى أولئك بنالهم نصيبهم من الكتاب وقال تعالى كتب عليه أنه من تولاه فانه يضلله ويهديه الى عذاب السعير والخاطر السادس هو خاطر اليقين وهو روح الايمان ومزيد العلم يردان اليه ويصدران عنه وهذا الخاطر مخصوص بخصوص لا يحده الا الموقنون وهم الشهداء والصديقون لا يرد الا بحق وان خفى وروده ودق ولا يقدح الا بعلم اختيار لم ادر اذ اختار وان لطقته أدلته وبطن وجه الاستدلال به ولكن ليس يخفى هذا الخاطر على مقصوده به ومراد له وهم الذين وصفهم الله تعالى بالذكى ورد الرسول صلى الله عليه وسلم اليهم الفتيا فقال سبحانه ان في ذلك لذكى لمن كان له قلب أى من تولى الله حفظ قلبه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حاكفى صدرك فدهه والاثم حراز

القلوب يعني ما يؤثر فيها فيحزها لزلتها وصفاتها ولينها ولطفها وقال للرجل الذي سأله عن البر والاثم  
وهما أصلا أعمال الخير والشر استفت قلبك وإن أفتاك المفتون أى أن المتقين يعلمون معاني التأويل  
والرخصة عن عليهم الصلاة وأنت على علم فوقهم مطالب بالتحقيق والعزيمة عن عليك السرو أهل  
الظاهر أيضا يعلمون حكم الله تعالى الظاهر عن علم اللسان الظاهر الذى هو حجة على أهل العلم  
الظاهر وذلك فقيه منور بالإيمان تنظر به أو ينطق به حكم الله تعالى الباطن عن علم القلب الباطن  
الذى هو حقيقة الإيمان ومنفعته لأهل العلم الباطن ولا يصلح أن يرد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سائلا إلا إلى فقيه فلولاً أن علم القلب هو حقيقة الفقه ما رد صاحبه من فتيأ أهل الظاهر  
إليه ولا حكم على المفتين به فقد صار علم القلب هو علم العلم اذ جعله الرسول صلى الله عليه وسلم قاضيا  
على المفتين بالحكم وصار عالم الباطن هو عالم العلماء اذ لم يسمه تقليد العلماء وفى الحديث الآخر البر  
ما اطمأن إليه القلب وسكنت إليه النفس وإن أفتوك وأفتوك فهذا وصف قلب مكاشف بالذكرو نعت  
نفس ساكنة بمزيد السكينة والبر كما وصف من قلوب المؤمنين فى صريح الكلام وفى دليل الخطاب  
فاما صريحه ف قوله تعالى الذين آمنوا وتعلمن قلوبهم يذكر الله ألا يذكر الله تعلمن القلوب وقوله  
تعالى هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم وأما دليل الكلام الذى  
يشهد بالتدبر ف قوله تعالى فى وصف قلوب أعدائه المحجوبين كانت أعينهم فى خطأ عن ذكرى وكانوا  
لا يستطيعون سمعا ومثله عنده علم الغيب فهو يرى فى تدبر معناه أن أوليائه المستجيبين له سامعون  
منه مكاشفون بذكره ناظرون إلى غيبه وقال تعالى فى مثله مثل الفريقين كالأعمى والأصم هذا فريق  
المتبعين للسبل المتفرقة عن سواء السبيل بهم الضالين عن سواء الصراط والبصير والسميع هو فريق  
المهتدين المتبعين للصراط المستقيم وقال تعالى ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون أو ألقى  
السمع وهو شهيد أن كمال الله يريد أن ينويكم هو ربكم وقال صلى الله عليه وسلم فى مجمل صفة القلب  
التقوى وهنا وأشار إلى القلب وقال الله سبحانه وتعالى فى ذكر القلوب المتفلة بالذنوب لو نشاء  
أصنامهم بذنوبهم ونطعمهم على قلوبهم فهم لا يسمعون وقال تعالى فى خفض طابعها بالتقوى واتقوا الله واسمعوا  
واتقوا الله ويعلمكم الله وفى الخبر إذا أراد الله بعبده خيرا جعل الله له زاجرا من نفسه وواعظا من قلبه وفى الخبر  
الآخر من كان له من قلبه واعظ كان عليه من الله حافظ وروينا فى تفسير قوله تعالى ربنا اننا سمعنا  
مناديا ينادى للإيمان قال سمعناه من قلوبنا وقال فى ضده لأعدائه أولئك ينادون من مكان بعيد أى  
بعيد عن قلوبهم وقال الله تعالى فى التوبة من ميل القلوب وهما ان تتوبا إلى الله فقد صفت قلوبكما  
وبينه وهما بمال ينالوا فإن يتوبوا بك خيرا لهم وقال فى تحقيق المعنى للقلب فها لا تعمى

الابصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور فأهل القلوب يتعظون بلا واعظ من خلق ويزدجرون بلا زاجر في ظاهر وسائر ما ذكرناه من الخواطر لاتعمده المؤمنون والقلب خزنة الله تعالى من خزان الغيب وهذه المعاني جنود الله تعالى مقيمة حول القلب يخفى منها ما يشاء ويظهر ويبدى منها ما يريد ويعيد ويبسط القلب بما يشاء منها ويقبضه فيما شاء عنها وكل قلب اجتمع فيه ثلاثة ما لم تفارقه خواطر اليقين ولكن يضعف الخاطر ويخفى لضعف المعاني ودقها ويقوى اليقين ويظهر بقوته الآن هذه الثلاثة مكان اليقين أحدها الايمان وموضع من اليقين مكان حجر النار والثاني العلم ومكانه موضع الزناد والثالث العقل وهو مكان الحراق فاذا اجتمعت هذه الاسباب قدح خاطر اليقين في القلب ومثل القلب في قوته بقوة مدده وفي صفاته بمجودة عدده مثل المصباح في القنديل الى مكان العقل منه والزيت موضع العلم به وهوروح المصباح وبمدده يكون ظهور اليقين والفتيلة مكان الايمان منه وهي أصله وقوامه الذي يظهر بها فعلى قدر قوة الفتيلة وجودة جهرها يقوى اليقين وهو مثل الايمان في قوته بالورع وبكأله بالخوف وعلى مقدار صفاء الزيت وورقه واتساعه تضئ النار التي هو اليقين وهو مثل العلم في مدد الزهد وقد هوى فصار العلم مكانا للتوحيد فمكن الموحدين في التوحيد على قدر المكان وقد قال الله تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وقال تعالى فاعلموا أن ما أنزل بعلم الله وان لا اله الا هو فقدم العلم على التوحيد فصار أوله فكما اتسع القلب بالعلم بالله وزهد في الدنيا ازداد ايمانا وعلا لانه يرى في علوه مالا يراه غيره ويعلم في اتساعه مالا يعلمه سواه فكبير المؤمن به فيكون ذلك من يد ايمانه قوته ثم يشهد بما آمن به فيكون بذلك قوة نفسه موصومة شاهدها وكلما قصر علم القلب بالله تعالى ومعاني صفاته وأحكام ملكوته قل ايمان هذا العبد ثم أشهد ما آمن به من وراء حجاب لما غلب عليه من حب الاسباب وسمع الكلام من خاف ستر له مجزه عن المسارعة الى البر فيضعف بذلك ايمانه ويتخيل مشاهدته ولا يتحقق فليس من علم من صفات الله سبحانه وتعالى وقدرة آياته مائة ألف معنى ثم شهدها كلها من قرب عن كشف مثل من علم منها عشرة معان ثم شهدها من بعد عن حجاب وهما مؤمنان ما لكن بين ايمانها في القرب والعلو والزيادة والنقصان كما بين العشرة الى مائة ألف فيكون ايمان قلب المسلم مائة وعشرون ايمان قلب الموقن والمشار هو عشر العشر جزء من مائة جزء ويكون ايمان قلب المؤمن فيما بين ذلك من الزيادة على العشر والنقصان من مائة ألف على قدر قسمه ومثل ذلك فيما نعلقه مثل رجل قال لك ان عندي فلانا قد حصل لك علم أنه عنده غير ان هذا العلم غير يقين لانه يجوز أن يكون قد اشتبه عليه أو يكون قد كان عنده ثم خرج وليس هو الآن عنده وهذا مثل ايمان المسلم هو على علم خير لا خير ثم انك تأتى الى قاسمك كلامه من وراء حجاب فقد علمت الآن انه عندي لانك سمعت كلامه واستدلت به على كونه الا ان هذا العلم أيضا غير تحقيق لان الاصوات تشبه والاجرام تتقارب ولو قلت لك بعد ذلك لم يكن عندي وانما كان ذلك غيره أشبه صوته تشككت

فيه لاحتمال ذلك ولم يكن عندك يقين عين تدفع به قولى ولا شهادة نظر تنسكبها على وهذا مثل لايمان عموم المؤمنين فهو ايمان خبر لعمري وفيه يقين استدلال بمنزج بظن الا انه غير مشاهدة العارفين لانه قد يدخل عليهم التخيل والتشبيه فلا يدفعونه بشهادة يقين ثم انك تدخل الى الآن بعد أن قيل لك هو عندى أو بعد أن سمعت كلامه قشعرته جالسا لاحجاب يديك وبينه فهذا هو يقين المعرفة وهذه شهادة الموقن وعندها اتنى كل شك وتحقق خبر العلم وهذا مثل لعلم ايمان الموقنين الذى قد اندرج فيه ايمان عموم المؤمنين من علم الخبر المحتمل ومن سماع الكلام المشتبه من ورله حجاب واسم الايمان واقع على جميعهم ولكن الاول علم انه عندى بما قيل له فصدق والثانى علم بما سمع فاستدل ولم يشهد فيقطع والثالث هو الذى طاب قطع فقد شهد له الرسول صلى الله عليه وسلم بالازيدة الرسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وقال وليس الخبر كالمعاينة ومثل هذا أيضا ان ترى الشيء بالإنار فتعرفه معرفة عين وتعرف مكانه بنظر لا تخطفه ثم انك تحتاج اليه لئلا قلت تعرف مكانه رأى عين وانما تصدق بمعرفة استدلال عليا وبحسن ظن انه موجود على حاله أو يعرف بشيء معبود انه لا يتحول وكذلك الأدلة هي الغائبات وسقطها مع المشاهدات وبمعناها رؤية الشيء بنور القمر فانه يشع وبلوح المشكلات ورويته في ضياء الشمس فانها تكشف الامر على ما هو به فهذا مثل نور اليقين الى نور الايمان ومثل رابع في تفاوت المؤمنين في حقيقة الكمال ودخولهم في الاسم والمعنى مثل صلاة رباعية أقيمت لجماعة رجل فأدرك تكبيرة الاحرام ثم جاء آخر فأدرك الركوع ثم جاء آخر فأدرك الركعة الثانية ثم جاء الثالث فأدرك الركعة الثالثة ثم جاء رابع فأدرك الركعة الأخيرة فكلهم قد صلوا وأدركوا الصلاة في جماعة وقال بفضلها لقوله صلى الله عليه وسلم من أدرك من الصلاة ركعة فقد أدرك الصلاة ولكن ليس من أدرك الركعة الاولى في كمال الصلاة وادرك حقيقتها كمن أدرك الثالثة والرابعة ولا يكون أيضا من أدرك التكبيرة للاحرام في الفضل كمن لم يدرك شيئا من القيام وهما مدركان معا فكذلك المؤمنون في كمال الايمان وحققته لا يستوون وان استووا في الاسم والمعنى وكذلك في تفاوتهم في الآخرة فقد جاء في الخبر انه يقال أخرجوا من في قلبه مثقال ذرة من ايمان ونصف مثقال وربع مثقال وشميرة وذرة من ايمان فقد حصلوا متفاوتين في الايمان ما بين الذرة الى المثال وكلهم قد دخل النار الا أنهم على مقامات فيها وفيه دليل ان من كان في قلبه وزن دينار من ايمان لم يمنعه ذلك من دخول النار لعظم ما اقترف من الاوزار وان كان في قلبه وزن ذرة من ايمان لم يحق عليه الخلود في دار الهوان لتعلقه بيسير الايقان وان من زاد ايمانه على وزن دينار ولم يكن للار عليه سلطان فكان من الابرار وان من نقص ايمانه عن ذرة لم يخرج من النار وان كانت سيئه واسمه في الظاهر في المؤمنين لانه في علم الله من المنافقين الفجار وقد قال الله تعالى في وصفهم وان الفجار افي جحيم ثم قال وما هم

عنها بغائبين ثم صار صاحب المثقال والذرة في الجنة على تفاوت درجات وكان الزائد إيمانه على  
 مثقال في أعلى عليين على هؤلاء وترفع أهل الدرجات العلى على أهل عليين ارتفاع الكوكب الذي  
 في أفق السماء وكلهم قد اجتمع في الجنة على تفاوت مقامات وتعالى درجات وروينا عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ليس شيء خيرا من ألف مثله إلا الإنسان فلعمرى إن قلب الموقن خير من  
 ألف قلب مسلم لأن إيمانه فوق مائة إيمان مؤمن وعليه بالله تعالى أضعاف علم مائة مسلم ويقال  
 إن واحدا من الأبدال الثلاثمائة قيمته قيمة ثلاثمائة مؤمن وكان أبو محمد يقول يعطى الله تعالى بعض  
 المؤمنين من الإيمان بوزن جبل أحد ويعطى بعضهم مثل ذرة وقد قال الله تعالى وأتمموا العلم  
 إن كنتم مؤمنين بالعلو ولا نهاية لعلو الإيمان فصار لكل قلب على قدر إيمانه ولذلك رفع العلماء  
 على المؤمنين درجات في قوله تعالى يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات فسرهما بن  
 عباس رضي الله عنهما قال الذين أوتوا العلم فوق المؤمنين بسبب مائة درجة بين كل درجتين كما بين السما والارض  
 وفي الخبر أكثر أهل الجنة البله وعليون لأولى الألباب وعن النبي صلى الله عليه وسلم فضل العالم على  
 العابد كفضل الأحمر على سائر الكواكب وروينا في لفظ أبلغ من هذا كفضل على أمتي فالمرتبة  
 من المؤمنين أعلى إيماننا والعالمون من الموقنين أرفع مقاماً ثم على قدر رياض الماء يستبين من القنديل  
 حسنه وصفائه ومثل هذا العقل في محته من الاعتلال وصفاته من كمال الأحوال والآمال ويجمع  
 ذلك كله القنديل وهو القلب فعلى قدر رقة القلب ولطف جوهره وصفاته من كدره وحسن طهارته  
 عن الآثار تكون هذه العلوم فيه والأنوار وجوهر الزجاجة في الصفاء محتاج إلى صفاء الماء كما أن  
 صفاء الماء محتاج إلى صفاء الجوهر وبمقياسها يكون القلب والعقل ووقود النور محتاج إلى قوة الفتيلة  
 وهدد الزيت فبموضعها في القوة والمدد يكون العلم بالله تعالى واليهين ذلك تقدير العزيز العليم وكل  
 قاب اجتماع فيه ثلاثة معان لم يفارقه خواطر الهوى والجهل والطمع وحب الدنيا ثم يضعف خاطر  
 الهوى ويقوى على قدر تمكن هذه الثلاثة من النفس وحقه تقبها على مثل ما ذكرناه من تمكن خواطر  
 اليقين وضعفها لوجود مكانها وهو العلم والإيمان والعقل وفي آقاب يظهر سلطان ذلك أجمع فأى  
 جند كانت المشيئة معه غالب وروينا عن علي عليه السلام إن لله في أرضه آية وهي القلوب  
 فأحبها إليه أرقها وأصفها وأصاها ثم فسره فقال أصاها في الدين وأصفها في اليقين وأرقها على الإخوان  
 فقل القلوب مثل الآواني في تقارب جوهرها فأرقها وأصفها وأعلاها يصاح للملك والوجه والطيب  
 واكتشفها وأرداها يصاح للملأ ناس وما يزدك ذلك يصاح للملأينها ومثلها أضاء للموازين الطيار اللطيف والمعار  
 يصاح لوزن الذهب بالتحريم والمعار والكشف الجافى يصاح للقت والانعام وما بينهما يصاح لما  
 بين ذلك فيوزن بكل ميزان ما يصلح له من كل شيء موزوناً كما يجعل في كل اناء ما يليق به من كل

شيء مردول أو موصون كذلك الحكم والحكمة في الملكوت الباطن كالحكمة والحكم في الملكوت الظاهر بتعديل الظاهر الباطن وفي تفسير قوله عز وجل مثل نوره كشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة فصره أبي بن كعب قال مثل نور المؤمن وكذلك كان يقرأه قال قلب المؤمن هو المشكاة فيها مصباح فكلامه نور وعمله نور ويتقلب في نور ثم قال في قوله تعالى أو كظلمات في بحر لجي قال قلب المناق في كلامه ظلمة وعمله ظلمة ويتقلب في ظلمة وكان زيد بن أسلم يقول في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال أبو محمد سهل مثل القلب والصدر مثل العرش والكرسي وروينا في حديث ابن عمر قال قيل يا رسول الله أين الله في الأرض قال في قلوب عباده المؤمنين وفي الخبر المأثور عن الله تعالى لم يسعني سائر ولا أرضي ووسعني قلب عبدي المؤمن وفي بعضها اللين الوداع فاللين يعني السهل الرقيق القريب والوداع يعني الساكن المعادن وفي الخبر ما ألبس العبد لبسة أحسن من خضر في سكية فذه لبسة المتقين وصبة الله تعالى للعارفين وفي الحديث قيل يا رسول الله من خير الناس قال كل مؤمن محموم القلب ثم فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هو التقي الذي لا غش فيه ولا بغي ولا غل ولا حسد وقال بعض العارفين في معنى قوله تعالى إلا من أتى الله بقلب سليم أي مما سوى الله ليس فيه غير الله وفي قول أهل التفسير سليم من الشرك والتفائق وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشرك في أمي أخني من ديب الخلق وهذا لا يعدمه المؤمنون إلا الصديقين وقال أكثر مناقي أمي قراؤها وهذا لا يعدمه العابدون إلا العارفين ومن خواطر اليقين ما يرد بشيء لا تظهر دلائله في الظاهر لحفائه وغموض شواهد فليس يعلم إلا بباطن العلم وغموض الفهم والغوص على لطائف معاني التبيين وباطن الاستنباط من فهم التنزيل وتعليم التأويل كما قال الحبيب الخليل رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن عباس اللهم فقه في الدين وعلية التأويل وما قال علي بن أبي طالب ما عندنا شيء أسره إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم سوى كتاب الله تعالى إلا أن يؤتي الله تعالى عبدا فهما في كتابه وما جاء في تفسير قوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء قال الفهم في كتاب الله وقال أصدق القائلين فهمناها سليمان ففهمه بفهم منه زاده به فوق الحكم والعلم الذي شرك فيه أباه فزاده على فناء أبيه وروينا عن علي عليه السلام في الحديث الطويل الذي يقول فيه واليقين على أربع شعب على تبصرة الفطنة وتأويل الحكمة وموعظة العبرة وسنة الأولين فمن تبصر الفطنة تأول الحكمة ومن تأول الحكمة عرف العبرة ومن عرف العبرة كان في الأولين إلا أن أهل اليقين المرادين به العارفين بأحكام الله تعالى الباطنة يعلمون تفصيل خواطر اليقين ومقتضاها من حيث أشهدوا مظهرها من الغيب وبحيث عرفوا وجوبها من الوصف بنور الله الثاقب وقربه الحاضر وسلطانها النافذ كما جمل في الخبر اتقوا فراسة المؤمن فانه ينظر بنور الله تعالى أي باليقين وفي لفظ آخر اتقوا فراسة العالم فكأنه مفسر له ومتنوله تعالى إن في ذلك لآيات للترسمين وقوله قد

بيننا الآيات لقوم يوقنون أي بنور اليقين وكان أبو الدرداء يقول المؤمن ينظر إلى الغيب من وراء ستر رقيق والله أنه للحق يقذفه الله تعالى في قلوبهم ويحريه على ألسنتهم وقال بعض العلماء من المؤمنين كناية أي كأنه سحر من نفاذه وصحة وقوعه وقال بعض العلماء يد الله تعالى على أفواه الحكماء لا ينطقون إلا بما هيأ الله عز وجل لهم من الحق وقال آخر لو شئت لقلت أن الله يطلع الخاشعين على بعض سره وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد احفظوا ما تسمعون من المتعظين فانهم ينجلي لهم أمور صادقة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قليلاً يا أيها الذين آمنوا إن تقوا الله يجعل لكم فرقاً ذكراً نور تفرقون به بين الشبهات ويقين تفرقون بالمشكلات ومن هذا قوله سبحانه وتعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من كل أمر ضائق على الناس ويرزقه من حيث لا يحتسب يعلمه الله ما يغير تعليمه ويضبطه بغير تجربة أي بالشاهد الصحيح والحق الصريح ومثله له قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا قيل الذين يعملون بما يعملون قال يوقهم ويهديهم إلى ما لا يعملون حتى يكونوا علماء حكماء وقال بعض السلف نزلت هذه الآية في المتعبدين المذنبين إلى الله سبحانه وتعالى المستوحشين من الناس فيسوق الله تعالى إليهم من يعلمهم أو يلهمهم التوفيق والعصمة وفي الخبر من عمل بما علم أورثه الله تعالى علم ما لم يعلم ووقفة فيما يعمل حتى يستوجب الجنة ومن لم يعمل بما يعلم تاه فيما يعلم ولم يوفق فيما يعمل حتى يستوجب النار فعنى أورثه علم ما لم يعلم أي من علوم المعارف التي هي موارد أعمال القلوب مثل الفرق بين الاختيار والاختيار والابتلاء والاجتناب والثبوت والعقوبة ومعرفة القصص من المزيد والقبض والبسط والحل والعقد والجمع والتفرقة إلى غير ذلك من علوم العارفين بمد حسن التفقه والأدب عن مشاهدة الرقيب والقرب لصحة المواجيد والقلوب وقال بعض التابعين من عمل بعشر ما يعلم عليه الله تعالى ما يحبل وقد قال حذيفة أتم اليوم في زمان من ترك عشر ما يعلم هلك وسيأتي بعدكم زمان من عمل بعشر ما يعلم نجا وقال بعضهم كلما ازداد العبد عبادة واجتهاداً ازداد القلب قوة ونشاطاً وكلما مل العبد وفر ازداد القلب ضعفاً وهواناً وليس يكاد علم اليقين يقدر في معدن العقل لأن علوم العقل مخلوقات ولا يكاد ينتج الفكر ولا يخرج التدرج فما أنتجته الأفكار واستخرجته الفطرة من الخواطر والعلوم فتلك علوم العقل وهي كسوف المؤمنين ومحودات لأهل الدين فاما خاطر اليقين فانه يظهر من عين اليقين ينادي به العبد مناداةً ويسته مفاجأة لانه مخصوص بهمراد مقصود به محبوب متولى به مطلوب لا يجعله إلا عارف أو خائف أو محب ومن سوى هؤلاء في حاله محجوب وبعاداته مطلوب وإلى مآله ناظر وفي طريقه بمقوله سائر فاما العارفون المواجهون بعين اليقين المكشفون بعلم الصديقين فانهم مسيرون محمولون سابقون مستهترون قد وضعت الأذكار عنهم الأوزار كما جاء في الخبر سيروا سبق المفردون بالفتح والمفردون أيضاً بالكسر فهم مفردون لله تعالى بما أفردهم الله تعالى كما قال جل ذكره

حافظات للغيب بما حفظ الله قيل ومن المفردون قال المستهترون بذكر الله وضع الذكر أو زارهم فوردوا القيامة خفافا فلما أفردهم الله تعالى عن سواهم له أفرده عما سواه به فذكرهم فاستولى عليهم ذكره فاصطم قلوبهم نوره تعالى فاندرج ذكرهم في ذكره فكان هو الذّاكر لهم وكانوا هم المكان لجارى قدرته عز وجل فلا يوزن مقدار هذا الذكر ولا يكتب كيفية هذا البر فلو وضعت السموات والارض في كفة لرجح ذكره تعالى لهم بهما وهم الذين قال لهم فترى من واجهته بوجهي لعل أحد أي شيء أريد أن أعطيه لو كانت السموات والارض في وازينهم لاستقلتها لهم أول ما أعطهم أن أقذف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنهم وهذا هو ظاهر أوصافهم وأول عطايهم فطلب هؤلاء لا يعرف ونصيهم لا يكتف ومطلوبهم كنه قدره لا يوصف عطاؤهم غير مخلوق ومشاهدتهم وصف التحقيق بعين اليقين الى حق اليقين فأول نصيهم من مطلوبهم علم اليقين وهو صفاء المعرفة بالله تعالى وآخر علم الايمان أول عين اليقين وهو مشاهدة وصف معروف وهذه وجهة التوحيد ولا آخر لأول علم اليقين ولا انقطاع لآخر نصيهم من مشاهدتهم فظاهر التوحيد توحيد الله تعالى في كل شيء وتوحيده بكل شيء وهذه مشاهدة إجماع قبل كل شيء ولا نهاية لعلم التوحيد ولا غاية لزيد عطاء الموحدين ولكن لهم نهايات يوقفون تحتها وغايات يصعدون عنها تجعل أما كن لمزيدهم ويزدادون في وسعها ويمدون بعلوم يطلبونها بما يكشفون به لسواها أبدا لا يبدل آخر ولا أمد ولا يصل العبد الى مشاهدة علم التوحيد الا بعلم المعرفة وهو نور اليقين ولا يعلى نور اليقين حتى تمحض الجوارح بالأعمال الصالحات كما يمحض الزق باللبن حتى تظهر الزبدت وهي علم اليقين وليست هذه الزبدت غاية الطالبين ولا بغية الصديقين لأن وراها صفوها وغالصها ثم تذاب هذه الزبدت حتى يتخلص منها وهو صفوها ونهايتها وهذا مثل لبن اليقين بعد عذله وبعده مشاهدة الوجه بمرآة القرب وهي نوره بحيث لا يفارقه وجد هو حضوره فيرفع العبد من خواطر اليقين الى مشاهدة الصفات بعد ذوب علم الخواطر يتجهر نور شعاع وجه الذات وهذا مقام الاحسان وان الله لمع المحسنين بعد مجاهدتهم النفوس فيه وبعثها مع الاموال منه فاحسن اليهم باشرائهم منهم وكان معهم كما قال سبحانه وصنفهم فانما كانوا محسنين لان المحسن معهم كما كانوا أعين اذ الاعلى معهم فقد قالوا أتمم الاحلون والله معكم وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال ان تعبد الله كأنك تراه ويتقل العبد من أعمال الجوارح وهي المجاهدة التي طرح عليه ثقلها فحملها فحامل وتحفظ له ما استحفظ الى علم اليقين وهو الروح والرضا وهذا هو هداية السبيل وأول هذا كله أن يدخل العبد بعد التوبة النصوحة في أحوال المريدين وأعمال المجاهدين للنفس والعدو ثم يتقل الى خواطر اليقين فهذا ميراث المجاهدين كما قال والذين جاهدوا فينا نفى



نفوسهم وأموالهم وجاهدوا عدوهم اذ يعدم الفقر ويأمرهم بالفحشاء فصابرهم فقلوبهم فباعوا النفوس والاموال فأعتقوا مزرق الهوى ونجوا من أهوال الحساب لنهدينهم سبلنا أى لنطرقنهم الى مكاشفات الدارم ولنسمعهم غرائب الفروم ولنوصلهم الى أقرب الطرق النيابا بحسن مجاهدتهم فينا ثم ختم الامر بقوله تعالى وان الله لمع المحسنين هذا مقام مشاهدة الصفات فكان المجاهد فيه معهم أولا بالتوفيق فيه صبروا له بالتأييد وكان المحسن معهم آخر اليوم فيه أحسنوا الى نفوسهم غدا وروينا عن الحسن البصرى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم علان فعلم باطن في القلب فذاك هو النافع وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى قوله تعالى فن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام ما هذا الشرح قال هو التوسعة يعنى ان النور اذا قذف في القلب اتسع له الصدر وانشرح وقال بعض العارفين لى قلب اذا حصيته عصيت الله تعالى يعنى انه لا يقذف فيه الا طاعة ولا يقر فيه الا حق فقد صار رسوله اليه فاذا عصاه فقد عصا المرسل بمعنى الخبر الايمان ما وقر في انقلب وصدقه العمل وبقوله صلى الله عليه وسلم المؤمن ينظر بنور الله فن نظر بنور الله كان على بصيرة من الله تعالى وكان عمله بنوره طاعة لله تعالى وقال بعض العارفين منذ عشرين سنة ماسكن قلبي الى نفسى ساعة وما ساكنته طرفة عين وسئل بعض العلماء عن علم الباطن أى شئ هو فقال سر من سرائقه تعالى يقذفه في قلوب احبابه لم يطلع عليه ملكا ولا بشرا وقد روينا فيه خبرا مستندا أحببنا أن نسنده وقد جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال علم غرائب العلم فقال هل عرفت الرب فاخبر أن غرائب العلوم فى المعرفة وقد أمر صلى الله عليه وسلم بأصل العلوم الذى فيه غرائب الفهم فقال اقرأوا القرآن واتمسوا غرابيه يعنى تكبر معانيه واستنباط يواطئه اذ بكلامه عرفه أو لياؤه وقد قيل تكلموا تعرفوا فن عرف معانى الكلام ووجه الخطاب عرف به معانى الصفات وغرائب علوم أسماء الذات وقال ابن مسعود من أراد علم الاولين والآخرين فليثور القرآن وقال بعض أهل المعرفة فى فهم هذه الآية ان الله يأمر بالعدل والاحسان قال العدل تدبر القرآن وفهمه والاحسان مشاهدة الفهم وفى تأويل قوله عليه الصلاة والسلام فى صفة العدل شاهد لقوله هذا فى حديثه الذى وصف فيه شعب الايمان فقال الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد ثم قال والعدل على أربع شعب غائص الفهم وزهرة العلم وروضة الحلم وشرائع الحكم فن فهم فسر جل العلم ومن علم عرف شرائع الحكم ومن حلم لم يضرط فى أمر مواعش فى الناس حميدا وقال بعض المكاشفين ظهر لى الملك فسانئى أن أملئ عليه شيئا من ذكرى الخلق من مشاهدتى من التوحيد وقال ما كتب لك عملا ونحن نحب أن نصعدك بعمل تقرب به الى الله تعالى فقلت أليس يكتبان الفرائض قال لى قلت فيكفهما ذلك وقال بعض العارفين قال سألت بعض الأبدال عن

مسألة من مشاهدة اليقين فالتفت الى شماله وقال ما تقول رحمك الله ثم التفت الى يمينه فقال ما تقول رحمك الله ثم أطرق الى صدره وقال ما تقول رحمك الله ثم أجابني بأغرب جواب ما سمعت قط وأعلامك رأيتك التفت عن شمالك ويمينك ثم أقبلت على صدرك فاذا يقال سألتني عن مسئلة لم يكن عندي فيها علم عتيد فالتفت الى صاحب الشمال فسأله عنها وظننت أن عنده منها علما فقال لا أدري فسألت صاحب اليمين وهو أعلم منه فقال لا أدري فنظرت الى قلبي فسأله لحدثنني بما أجبتك واذا هو أعلم منهما وقد كان أبو زيد وغيره يقولون ليس العالم الذي يحفظ من كتاب الله فاذا نسي ما حفظ صار جاهلا بما العالم الذي يأخذ علمه من ربه عز وجل أى وقت شاء بلا تحفظ ولا درس فهذا لعمرى لا ينسى علمه وهو ذا كرايها لا يحتاج الى كتاب وهو العالم الرباني وهذا هو وصف قلوب الابدال من الموقنين ليسوا واقفين مع حفظ انما هم قائمون بحافظ وقد روينا في الخبر أن من أمتى محدثين ومكلمين وإن عمر منهم وقرأ ابن عباس وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي ولا محدث يعنى الصديقين وهذا كان طريق السلف من الصحابة وخيار التابعين اذا سئلوا وقفوا وألهموا الصواب لقرهم من حسن التوفيق وسلوكهم حقيقة محجة الطريق لخواطر اليقين اذا ورد على قلب مؤمن اضطرته مشاهدته الى القيام به وان خفى على غيره وحكم عليه بيانه ورهانه بصحة دليله وان التبس على من سواه وقد قال الله تعالى فى تخصيص الموقنين قد بينا الآيات لقوم يوقنون هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون وقال فى نعت المتقين وما خاق الله فى السموات والارض لايات لقوم يتقون وقال تعالى هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين وقال فى فضل العلماء يا هو آيات بينات فى صدور الذين أوتوا العلم وقال قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون لحقيقة العلم انما هو من التقوى واليقين وهذا هو علم المعرفة المخصوص به المقربون وهب لهم الآيات وخصهم بالبيان والدلالات بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فهذه الخواطر تبدو فى القلوب عن هذه الاواسط التى هى خزائن الله تعالى من خزائن الارض وقه خزائن السموات والارض ولكن المناققين لا يفقهون والفقه صفة القلب لا لسان العرب تقول فقهت بمعنى فهمت وابن عباس يفسر قول الله عز وجل لم قلوب لا يفقهون بها يقول لا يفهمون بها ويجعل الفقه الفهم لخواطر اليقين والروح والملك من خزائن الله وخواطر العقل والنفس والعدو من خزائن الارض كما قيل النفس راية النفس خلقت من الارض فهى تميل الى التراب والروح روحانى خلق من الملكوت فهى ترتاح الى العلو والقلب خزانة من خزائن الملكوت مثله كالأرآة تقدح هذه الخواطر عن أوساطها من خزائن الغيب فتوقد فى القلب فيتلاذذ فيه للتأثير فيها ما يقع فى سمع القلب فيكون فهمها ومنها ما يقع فى 'بصر' القلب فيكون نظرا وهو المشاهدة ومنها ما يقع

في لسان القلب فيكون كلاما وهو الذوق ومنها ما يقع في شم القلب فيكون علما وهو الفكر وهو العقل المكتسب بتلقيح العقل الغريزي وهذا أقلها لبنا وأيسرها عنه وما وقع في ناظر القلب وحسه غرق شفافه ووصل الى سوياته وهو المباشرة كان وجدا وهذا هو الحال عن مقام مشاهدة ومن هذا قوله صلى الله عليه وسلم أسألك إيمانا يباشر قلبي وقال بعض السلفين اذا كان الايمان في ظاهر القلب كان العبد محبا للآخرة وللدنيا وكان مرة مع الله تعالى ومرة مع نفسه فاذا دخل الايمان الى باطن القلب أبغض العبد الدنيا وهجر هواه وقد قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله القلب تجويفان أحدهما باطن وفيه السمع والبصر وكان يسمى هذا قلب القلب والتجويف الآخر ظاهر القلب وفيه العقل ومثل العقل في القلب مثل النظر في العين هو صقل لموضع مخصوص فيه بمنزلة الصقال الذي في سواد العين فاذا كانت هذه الخواطر عن أواسط الهداة به وهي الملك والروح كانت تقوى وهدى ورشدا وكانت من خزائن الخير ومفتاح الرحمة قدحت في قلب العبد نورا وطيا أدركه الحافظة وهم أملاك اليمين فاثبتوها حدثت وان كانت الخواطر عن أواسط الغواة وهم العدو والنفس كانت فجورا وضلالا وهي من خزائن الشر ومعالق الاعراض قدحت في القلب ظلمة وتقتا أدرك ذلك الحافظة من أملاك الشمال فكتبوها سيآت وكل هذا الهام والقام من عالق النفس وسويها وجبار القلوب ومقلها حكمة منه وعدلا لمن شاء ومئة وفضلا لمن أحب كما قال وتمت كلمة ربك صدقا وعدلا أي بالهداية صدقا لاولياته ما وعدم من ثوابه وبالضلال عدلا على أعدائه ما أعد لهم من عقابه ثم قال تعالى لا يستل عما يفعل وهم يستلون فهذه جنود منقادة لأمره وهو ملك جبار عزيز قهار تعالى عن مباشرة الاشياء اذا كانت تنقاد لمشيئته وتطوع اقتدرته فتنفذ قدرته ارادة وتظهر حكمته أفعاله اذا أراد شيئا قال له كن يخفي قدرته فكان بظاهر حكمته والرب سبحانه قادر على كل شيء بيده مملوكات كل شيء حكيم في كل شيء والعبد ضعيف عاجز جاهل لا يقدر على شيء قد ابتلى بالاسباب ووقع عليه الحجاب وجعل مكانا للأحكام بالعقاب والثواب فالاسباب أوامط البلاء والعبد وضع الابتلاء والاول سبحانه وتعالى هو الميلي المرید المبدى المعيد وينشكركم فيما لا تعلمون وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا وليس يشهد العبد الا ما شهد فكذلك تفاوت العباد في المشاهدة ولا يستين له الا ما أبين له وأريد به فمن ذلك اختلفوا في الادلة فاذا أراد الله عز وجل اظهار شيء من خزائن الغيب حرك النفس بلطيف القدرة فتحركت باذنه قدح من جوهرها بحر كنهها ظلمة تكتب في القلب همة سوء فينظر العدو الى القلب وهو مرآصد ينظر والقلوب له مبسوطة والنفوس لديه منشورة يرى ما فيها ما كان من عمله المبتلى به المصروف فيه فاذا رأى همة قد قدحت في النفس فأثرت ظلمة في القلب ظهر مكانه

فقوى بذلك سلطانه والهمة ترد على أحد ثلاث معان لا تحصى فروعا لأن همة كل عبد على قدر بقية  
أحدها هوى وهو عاجل حظ النفس أو أمنيته وهذا عن الجهل الغريزي أو دعوى حركة أو سكن  
وهو آفة العقل ومعبة القاب فأى هذه الثلاث قدح في القلب فهو وسوسة نفس وحضوره منسوب  
إليه محكوم عليه بالذم ليست تصدر إلا بأحد ثلاثة أصول بجمل أو غفلة أو طلب فضول دنيا وهن مما لا ينفع  
ومضافات إلى الدنيا وأعمالها والأفضل مجاهدة النفس والعدو عن أمضائها وحبس الجوارح عن السعى فيها  
إن كن من فضول الدنيا المباحات فإن كن هذه الثلاث وردن بمحرمات ففرض عليه كف الجوارح  
عن السعى فيها فإن أمرح قلبه في ذكرها أو نشر خطاياه في طلبها كن حجبا بين قلبه وبين  
اليقين وإن كن وردن بمباحات ففضل له بنفها عن قلبه كيلا يكون قلبه موطنا للغلات وأصلهن الابتلاء من  
الله تعالى بالتقلب والامتحان منه في التصريف ولذلك خلق النفس والروح والموت والحياة جعل ما على  
الأرض زينة لها ليظهر أحسن العمل بالزهد فيها وينظر كيف تعملون فإذا أراد الله تعالى سلامة هذا  
العبد بعد أن أشرف على الهلاك والبعد بتسليط العدو عليه وتسويل النفس له فنظر القلب عند الابتلاء  
فهدى النفس بنور إيمانه إلى الله تعالى فأسر الالتجاء إليه وأخفى التوكل عليه عائدا لا تذا به واضطر  
مخلصا له فهناك توكل عليه فكان حسبه وعندها فوض إليه أمره فوقه مكر عدوه وحيث اضطر إليه  
واتقاه لجعل له مخرجا ونجاة فينظر الله تعالى إلى القلب نظرة تحمد النفس وتمحق الهمة وتخفف العدو  
لسقوط مكانه وتذهب لحنوسه شدة سلطانه فيصفو القلب من التأثير بنور السراج المنير ويمس من  
التحرير بقوة القهار العزيز فيخاف العبد مقام الرب لصفاء القلب عن نظر الرب تعالى فيفرج من  
الخطيئة ويهرب أو يستغفر منها ويتوب ويظهر عليه شعار تقواه وإن أراد الله تعالى بعبد هلكة  
وكان قد حكم بوقوع الشر فنظر القلب بعد الهمة بهوى النفس إلى العقل فرجع العقل إلى النفس  
فسولت وطوعت فسكن العقل واطمأن إلى تسويل النفس وطوعها فانشرح الصدر بالهوى لسكون  
العقل وانتشر الهوى في القاب لشرح الصدر وتوسعت فقوى سلطان العدو لا تساع مكانه فأقبل  
بترينه وغروره وأمانيه ووعدته يوحى بذلك زخرفا من القول وغرورا فيضف سلطان الإيمان  
لقوة سلطان العدو وخفاء نور اليقين فنقلب الهوى لقوة الشهوة فأحرقت الشهوة العلم والبيان فارفع  
الحياء واستتر الإيمان بالشهوة فظهرت المعصية لقلب الهوى وارتقاع الحياء وهذان المعنيان من ظهور  
الخير والشر والطاعة والمعصية بهذه الأسباب يوجدان في طريقة عين فتصير أجزاء العبد جزءا واحدا  
ومفصلاته تعود بالمراد منه فضلا واحدا كالبرق في السرعة بتغليب القدرة على المشيئة إذا قال جل  
وعلا له كن فيكون وإن أراد الله تعالى اظهار خير والهام تقوى من خزانة الملكوت حرك الروح بخفي

اللطيف فتحركت بامرہ جلّت قدرته فقدح من جوہرہ انور سطع فی القلب ھمة عالیة وھمة الخیر تری بأحد ثلاثة معان لا تخصی فروعہا لأن کل عہدھمتہ فی الخیر مبلغ علیہ وھمتہ مقامہ فاحدا الاصول سارعة الی أمر یفرض أو ندب لفضل یكون عن عمل حال العبد أو علم یكون فطنة له أظهر علیہ من مکاشفة غیب من ملک أو ملکوت والمعنی الثالث بتحمل مباح من تصرف فیہا یعنی بما یعود صلاحہ علیہ واستراحة النفس بما أیح له یكون نفعہ لغيرہ أو تزویجات من الافکار لقلبہ الفائض فی البحار یكون حلا لکربہ وتخفیفا لثقلہ فھذہ مرافق للعبد باختيار من المعبود وحکمة من الحکیم وفی کلھا رضاه سبحانہ وتعالی فامضاؤها أفضل للعبد وبعضها أفضل من بعض وھذہ الاصول الستہ من الخیر والشر ھی الفرق بین لمة الملك و بین لمة العدو و بین الھام التقوی والھام الفجور الی ھی النیة والوسوسة وھما الاختیار أو الاختبار وقد تكون ھذہ المعانی مکاشفات مزید للعبد ینظر الی اللہ تعالیٰ منہا ویجد اللہ تعالیٰ بما أوجده منہ عندها ویكون تعریفا من اللہ یعترف الیہ بہا ویفتح لہ باب الانس والشوق منہا ثم تغلوت العباد فی مشاہدتها علی حسب علومہ فی الیقین وعلی قدر قوتہم ومکانہم من التمكن الا أن أصول معانی الخیر وأواسطھا الھام الملك واللقاء فی الروح وقوادح الانوار فی کتب الایمان وفروعہا الآخرة والعلم بما أمر بہ أو ندب الیہ والمباح وأصول معانی الشر أضدادھا واسطھا النفس والعدو وأسبابھا الشهوة والھوی یظہرون عن الجہل ویوقن الحجاب ویصدرون الی عقاب فاذا أراد اللہ تعالیٰ اظہار خیر من خزانة الروح حركھا فسطعت نوراً فی القلب فأثرت فینظر الملك الی القلب فیری ما أحدث اللہ تعالیٰ فیہ فیظہر ھکأنہ فیتمكن علی مثال فعل العدو فی خزانة الشر وھی النفس والملك مجبول علی الهدایة مطبوع علی حب الطاعة کما ان العدو مجبول علی الغواية مطبوع علی حب المعصیة فباتی الملك الالھام وھو خطوره علی القلب بقدر خواطرہ یمر بتیمید ذلک ویحسہ لہ ویحتہ علیہ وھذا ھو الھام التقوی والرشد وینظر الملك الی الیقین کما نظر العدو الی النفس فیشہد الیقین للملك بذلک فیعان العقل ویسکن الی شہادة الیقین ویصیر العقل الآن باذن اللہ تعالیٰ مع الملك بتأیید اللہ تعالیٰ کما کان مع النفس أول مرة مطمئنا الیہا فینشرح الصدر لطمأنینة العقل فتظہر أدلة العلم لانتشارح الصدر فیقوی سلطان الیقین لصفاء الایمان وتدرج ظلمة الھوی فی نور الیقین وتتغای شعلۃ الشهوة لظہور نور الایمان ویزین الایمان نزیۃ الحیاة تضعف صفات النفس لسطوط الشهوة ویقوی القلب لضعف النفس ویزید الایمان بقوة الیقین وظہور أدلة العلم فتغلب الهدایة لمزید الایمان ولبسة الحیاة فتظہر الطاعة لعلبۃ الحق واللہ غالب علی أمرہ ولكن أكثر الناس لا یملہون

## ذكر نوع آخر من البيان

وقد تختلف اللتان من الملك والعدو وبغاوت الالهام والوسوسة في المعاني من الخير والشر فربما تقدمت لمة العدو بالامر بالشر وتقدح بعدها لمة الملك نصرة للعبد وتثبتا على الخير وعناية من الرب تعالى فينبى عن ذلك فعلى العبد أن يعصى خاطر الاول ويطيع خاطر الثاني وقد يتقدم الهام الملك بالامر بالخير ثم يقدح بعده خاطر العدو بالنهى عنه والتشيط والاملاء فيه بالتأخير بحجة من الله تعالى للعبد لينظر كيف يعمل وحسدا من العدو فعليه أن يطيع خاطر الاول ويعصى خاطر الثاني ثم تدق الخواطر من الهام الملك بالخير ومن وسوسة العدو والشر وقد بغاوت ذلك من ضعف خاطر الخير لقوة الرغبة في الدنيا ومن قوة خاطر الشر لثبوت الشهوة والهوى وفي المزد يد والنقص منهما والتقديم والتأخير بهما لتفاوت الاحكام والارادتين الحاسمتين من قبل تقلب القدرة وغرائب الاحكام بالمشيئة لانه في خزانة الخير خزانة الشر اذا شاء وله في خزانة الشر خزانة الخير اذا أحب لمن يحبه فلا يسكن الى سواها ولا يدل العبد بما منه ابداء فاذا شهد العارف ذلك لم يقطع بخير ولم يدل به ابداء لانه لا يامن مكر الله تعالى بتقلب خزانة الشر من خزانة الخير اذا علمه ابداءه ولم يأس من شر عليه ابداءه لانه يرجو تقلب خزانة الخير من خزانة الشر فيكون بين الخوف والرجاء لا يدرك ذلك الا بدقائق العلوم ولطائف القهوم وغوامض الفطن وصفاء الانوار من تعليم الرحيم الجبار فما كان للعبد يجد بعد خطرة الشر خطرة خير منها انتهاء عنها فهو منظور اليه متدارك به وهذا هو الواعظ القائم في القلب والزاجر المؤيد للعقل وقد تترادف خواطر الشر من النفس والهوى فلا يتعاقبا خاطر خير من الملك وهذا علامة البعد ونهاية قسوة القلب وقد تتابع خواطر الخير والبر من الروح والملك ويعا في العبد من خاطر الهوى والنفس وهذا علامة القرب وهو حال المقرين وقد ترد خواطر العدو ووساوسه بالخير والبر ابتلاء من الله تعالى لعبد وحيق من العدو ومكرا من النفس يريد العدو بذلك الشر أو يخرج به آخر الى اثم أو خير ليقطعه بذلك عن واجب أو يشغله به عن الافضل في الحال فيكون ظاهره برا وباطنه اثما ويكون أوله خيرا وآخره اثما وبنية العدو من ذلك باطنه وآخره وشبهة النفس في ذلك هواها ومناها قد لبسا ظاهره بالخير تزينا وموها أوله بالبر تحسينا وهذا من أدق ما يتلى به العاملون ولا يعرف بواطنه وسراره الا العاملون فاما خاطر الملك فلا يرد الا بخير صريح وبر محض على كل حال اذا ورد لان الخداع والحيلة ليس من وصف الملائكة ولكن قد تنقطع خواطر الملك من القلب اذا اشتدت قسوته ودامت مصيئته من المتعبد فيخلى بين القلب وبين نوازع العدو اللعين ويتخلى العدو بهوى النفس فيستحذو ويقترن بالعبد فعوذ بالله من ابعاده وعدم خيره وارشاده ولا يزال العبد مع الهام الملك في مقام الايمان فاذا

رفع الى مقام اليقين تولاه الله تعالى بواسطة أنوار الروح فكان الروح مكان اللقاء الحق حتى يرد عليه من الله تعالى بواسطة أنوار الروح من السراء ما لا يطلع عليه الملك ولا يكون ذلك حتى تقضى خواطر النفس بالهوى ولا تبقى منها باقية وتطوى النفس فتندج في الروح فلا يظهر منها داعية ثم يتولاه الله تعالى بنور اليقين فيسطع له نور اليقين من خزانة الغيب المحجوب بمكاشفات الجبروت فيشهد العبد شهادة الحق بالحق معاينة الغيب بفقد كونه ووجود كينوته وما لا يصلح بعد ذلك كشفه الا لاهله أو لمن سأل عنه وهذا يكون في مقام التوحيد وهذا أنصبه المقربين

### ذكر بيان آخر من تفصيل المعاني

وكل عمل وإن قل لا بد فيه من ثلاثة معان قد استأثر الله تعالى بتوليها أولها التوفيق وهو الاتفاق أن يجمع بينك وبين الشيء ثم القوة وهو اسم لثبات الحركة التي هي أول العقل ثم الصبر وهو تمام الفعل الذي به يتم فقد ردا الله عز وجل هذه الأصول التي يظهر عنها كل عمل إليه فقال سبحانه وما توفيقي الا بالله وما شاء الله لا قوة الا بالله وقال عز وجل واصبر وما صبرك الا بالله وقد أجمل الله عز وجل ذكر تقليب الكون بمشيئته في قوله تعالى يقلب الله الليل والنهار والمعنى بما فيها لانهما ظرفان للأشياء فغير عنهما بهما كقوله تعالى بل مكر الليل والنهار والمعنى مكرهم في الليل والنهار فغير بهما عن مكرهم لانهما مكان لمكرهم وكذلك قوله تعالى وله ما سكن في الليل والنهار فيها وجهاً أحدهما أى ما أقام من السكن والثاني ما سكن من السكون وانما ذكر السكون دون الحركة لانه هو الأصل حتى تحرك وهو الاقرب الى العجز والعدم والتعريك حادث جار باحداث الله تعالى واجرائه ويجوز أيضاً ذكر السكون ليستدل به على الحركة لانه عندما كما قال الله تعالى سرايل تقيكم الحر وهو أيضاً تقي البرد قد ذكر أحداً الوصفين ليستدل به على الآخر وقال سبحانه ونقلب أفئدتهم وأبصارهم وكان قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ومقلب القلوب لما شهد من عظيم القدرة ولطيف الصنع في التقليب ولما رأى من سرعة نفاذ القدرة بالمراد في المقلبات مما لم يشهد سواه فجاءه قسماً له تعظيماً لقدرة المحلوف به وخوفاً من سابق العلم بالتقليب فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مقلب القلوب ثبت قلبي على دينك قالوا له وتخاف يا رسول الله قال وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبلها كيف يشاء وفي لفظ حديث آخر إن شاء أن يقيمه أقامه وإن شاء أن يزيهه أزاله وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم مثل القاب مثل المصفر روى تقبله يتقلب في كل ساعة وفي خبر آخر مثل القلب في تقبله كالتفرد اذا استجمعت غلبا والخبر المشتهر مثل القلب كمثل ريشة بارض فلاة تقبلها الرياح ظهراً لبطن فالقلب مكان للتقليب بما فيه من خزائن الغيب كالليل والنهار مكان للأحكام بالتصريف من اختلاف الأزمان في الأوقات

والإيمان بتقليب القلوب وبأن المقلب يحول بين القلب وبين صاحبه واجبه وقد قرن الله عز وجل الإيمان بالبعث الأمر بهما في قوله تعالى واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه وأنه إليه تحشرون وقسره ابن عباس فقال يحول بين المؤمن وبين الكفر ويحول بين الكافر وبين الإيمان وقبل يحول بين العبد وبين الاستجابة لله تعالى والرسول وقبل يحول بين المؤمن وبين سوء الخاتمة وبين الكافر وبين حسن الخاتمة وقبل يحول بين المؤمن وبين أن يلقه في كبيرة يهلك فيها وبين المنافق وبين أن يوفقه لطاعة فينجو بها ويحول بين الموحد وبين الخاتمة بالتوحيد وهذه مخاوف للؤمنين بتحقيق الوعيد وكذلك الكون بأسره عند الموحد في القدرة بالتقليب كمثل ريشة عاصفة تقبله القدرة على مشيئة القادر وليس في القدرة ترتيب ولا مسافة ولا بعد ولا يحتاج إلى زمان ولا مكان فما ظهر من الملك وثبت للعيون بمكان وزمان فلاجل الحكمة والصنعة والاتقان وما خفي من الملكوت وتقلب يصابثر القلوب فبطلت القدرة وقهر السلطان ونصيب كل عبد من مشاهدة القدرة بقدر نصيبه من التوحيد ونصيبه من التوحيد حسب قسمه من اليقين وقسمه من اليقين على قربه من القريب وقربه على حسب قرب الله تعالى من قلبه وقرب الله تعالى منه بقدر عليه بالله تعالى واتساعه في العلم بالله عز وجل على نحو مكانه من مزيد الإيمان ومزيد إيمانه على قدر احسان الله تعالى إليه واحسانه إليه على قدر عنايته به وإثاره له وعلم الله من وراء ذلك وذلك سر القدرة المحجوب المختزن ونصيب كل عبد من الجهل على قدر نصيبه من الغفلة ونصيبه من الغفلة على حسب حب الدنيا وحب الدنياه على قدر قوة الهوى وقوة الهوى على قدر غلبة سلطان النفس ونشر صفاتها عليه وقوة صفات النفس على قدر ضعف اليقين وضعف يقينه على كثافة الحجاب والبعد بينه وبين الله عز وجل والحجاب والبعد ميراثه الكبير وقسوة القلب والقسوة تورث الانهماك في المعاصي وادمان المعاصي عن الاعراض والمقت والاعراض والمقت من قلة عناية المولى بعبده وسوء نظره له ومن وراء ذلك سر القدر الذي به عن الخلق قد استأثره فهذه الاوصاف المذمومة العبد مبتلى بها على تضاد تلك الصفات المحمودة التي هي من النعم بها ولكل وجهته هو موليا ومكان الهوى من القلب على قدر تزين العدو له وتسليطه عليه فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا ما ينصره كم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذي ينصركم من بعده وإن أمسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وإن يردكم بخير فلا راد لفضله فاذا كان الهادي هو المفضل فمن يهدي وقد قال تعالى فإن الله لا يهدي من يضل أى فإن الله من شأنه أن أحدا لا يهدي من أضله ومن كان أضله الله في سابق عليه فكيف يهديه الآن كذلك قال على الحرف الآخر فإن الله لا يهدي من يضل فاذا كان المعطى هو المانع فمن يعطى ولو كان الخير كله في قلب عبد ما قدر أن يوصل إلى



قلبه من قلبه ذرة ولا استطاع أن ينفع نفسه بنفسه خردة لأن قلبه واركان جارحته فهو خزانته وله فيه مالا يعلم هو فهو لا يطلع على ما فيه كما قال معجبا لمن جعله وأصله أطلع الغيب أم اتخذ عدل الرحمن عهدا فكيف به أن يملك ما فيه فيصرفه بما يحب وقد قال صلى الله عليه وسلم سبحانه مصرف القلوب وقد خاطب الله تعالى سيد البشر وأمره أن يخبر فقال قل لا أملك لنفسي نفعا ولا ضرا الا ما شاء الله ثم قال بعد ذلك قل اني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا قل اني لن ينجيني من الله أحدون اجد من دونه ملتحدا واذا كان المالك عزيزا جبارا وكان كل شيء يده لم يوصل الى ما عنده بقوة ولا حيلة فليس الطريق الى الا الهدى والاخلاص والذل والافتقار وقد حجب العقل المكيد عن النظر الى المبدى المعيد بما أظهر له من صورته وحركته فستره عن الاول المصور وعن اقدار المحرك فادعى عن نظره الى حركته وسكونه التي هي حجة له عن المحرك لغيب ادعاء الحركة والسكون بنفسه لوقوف نظره على نفسه اذ كان مشهودا وعى عن النظر الى الشاهد المحرك المسكن لبعد مقامه لانه غيب من وراء الحركة والغيب لا يشهد الا بغيب وهو اليقين كما لا تدرك الشهادة الا بشهادة وهي العين فمن عى بصيرته من الملك شيئا كذلك من حجب قلبه لم يره من الملك شيئا فليعدم اليقين عى عن المشاهدة ولا يقع الحجة والحجاب أدرك بالمعقول الشهادة ولو كان من أولى البصائر لا عبر بالحركة الغيبية بالمتحرك المشاهد كما ان الحركة غيب في الجسم ظهر عنها المتحرك فظهر سبحانه المتحرك وأخفى الحركة فيه وأظهر الصنعة وأخفى الصنع فيها لتفصيل حكمته كذلك الصانع ذو الصنعة الاول والحاكم الاعلى ذو الحكمة الاغاب غيب عن الحركة التي أخفاها هو من ورائها بلطافت القدرة فشهد المعقول ما اشهدهما أظهر له ووجه به لأنه فمعقول عليه به وله وعى عما غيب عنه لفقد اليقين منه فعندهما ادعى الحركة والسكون للشاهد فحجبه ذلك عن الشهود بهد الواحد بشهادة التوحيد فوجد لما كشف له الملكوت بنور اليقين فافرد وقد قال بعض العارفين من نظر في توحيده الى عقله لم ينجه توحيده من النار ومن كان توحيده في الدنيا معلقا بمعقوله لم يحمل توحيده معه الى اليقين أحسب أن هذا ايمان الذي قال أخرجوا من النار من كان في قلبه وزن مثقال من ايمان فصاراد على هذا المقدار فهو متصل باليقين وهو مؤيد بالروح بعمده روح التأيد فلا ينطفي فهو المرحح من النار وقد قال بعض علمائنا من ظن أنه يصل الى الله بغير الله تعالى قطع به ومن استعان على عبادة الله تعالى بنفسه وكل الى نفسه ثم ان الخلق محجوبون بعد هذا الحجاب بثلاثة حجب بعضها أكثر من بعض أحدها أواسط وأسباب معترضة وشهوات جاذبة وعادات راجعة صادرة فالأسباب توقفهم عليها والشهوات تجذبهم اليها والعادات تردهم فيها فإلى هذه الحجب ظهر في القلب وبعضها أشد عليه من بعض فهو ممكن للمدو أوسع من مكان فتمكن سلطانها على

قدر سعة مكانه فقريت النفس بتزيين العدو وسولت بتأميلها فلكت العبد ملكاً أشد من ملك فإذا ملكك النفس العبد كالملوكها وأسيرها وكانت بالهوى أميرة فاستهواه الشيطان حيث يذو الغواية والاضلال واستحوذ عليه بمعاني المشاركة في الاولاد والاموال فشغله بذلك عن الله سبحانه وتعالى وأنساه ذكر الله عز وجل وهذا هو الاقتران الذي ذمه الله تعالى في قوله ومن يكن الشيطان لقرينا فساء قرينا وهو فوق النزغ والهمز والخطر بعد الهمة وهو خطور العدو على القلب بالوسوسة يزين الهمة ويملي للعدو رجيح ويفسح له في أملة ويمنيه التوبة حتى تهون عليه المعصية ويدها بالمغفرة حتى يجرئه على الخطيئة وهذا هو الوعد بالغرور وبعدة الهلاك والشبور كما قال يعدم أي التوبة ويمنيهم المغفرة وما يعدم الشيطان الا غرورا وهذا كله تصديق ظن العدو بالعبد واتباع العبد له بالهوى عن مقام البعد وكشف لملم الله تعالى باظهار الحكم وانفاذ المشيئة وهو الابتلاء بالاسباب فصار العدو سببا لقوله تعالى ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاقبوه الا فريقا من المؤمنين ثم أحكم ذلك بسابق عليه فقال وما كان له عليهم من سلطان يعني بحوله وقوته وقهره ومشيتته الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك أي لرى وقيل لنعلم العلم الذي يجازى عليه بالثواب والعقاب وقيل لنختبر ونكشف وقيل لنعلم المؤمنين ذلك فيستبين لهم ويعلم من عمل تلك الاعمال التي ظهرت منه فتوقع عليه بذلك الحجة ويتبين له كذبه كما قال فيعلمن الله الذين صدقوا ويعلمن الكاذبين فعلى هذه المعاني مجاز كل ما في كتاب الله عز وجل من قوله لنعلم وحتى نعلم اذ كان عليه تعالى قد سبق المعلومات واذا كانت الاشياء عن عليه بعلمه جاريات فجعل تسلط العدو بسلطانه كشفا واطهارا لما أخفاه من سابق عليه كما جعل أفضال العباد الظاهرة كشفا واطهارا لارادته الباطنة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم سبق العلم وجف القلم وقضى القضاء وتم القدر بالسعادة من الله تعالى لاهل طاعته والشقاء من الله تعالى لاهل معصيته

### ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها

فاما تسمية جملة الخواطر فاقع في انقلب من عمل الخير فهو الهام وما وقع من عمل الشر فهو وسواس وما وقع في القلب من المخاوف فهو الحساس وما كان من تقدير الخير وتأمله فهو نية وما كان من تدبير الامور المباحات وترجيها والطمع فيها فهو أمنية وأمل وما كان من تذكرة الآخرة والوعيد فهو تذكرة وتفكير وما كان من معاينة الغيب بعين اليقين فهو مشاهدة وما كان من تحدث النفس بمعاشها وتصريف أحوالها فهو هم وما كان من خواطر العادات ونوازع الشروات فهو لم ويسمى جميع ذلك خواطر لانه خطر همه نفس أو خطور عدو بمحسد أو خطرة ملك بهمس ثم ان ترتيب الخواطر المنشأة من خزائن الغيب القادحة في القلب على ستة معان وهذه حدود الشيء المظهر ثلاثة منها معنوية وثلاثة منها مطالب

بها فاول ذلك الهمة وهو ما يبدو من وسوسة النفس بالشئ يحمد العبد بالحس كالبرقة فان صرفها بالذكر امتحت وان تركها بالنفلة كانت خطرة وهو خفاور العدو بالتزين وان نفي الخاطر ذهب وان ولي عنه قوى فصار وسوسة وهذا محادثة النفس للعدو واصفاؤها اليه وان نفي العبد هذه الوسوسة بذكر الله خنس العدو وصفت النفس وهذه الثلاث معقوفة برحمة الله تعالى غير مؤاخذ بها العبد وان أخرج العبد النفس في محادثة العدو وطاولت النفس العود بالاصفاء والمحاذة قويت الوسوسة فصارت نية فان أبدل العبد هذه النية بنية خير فاستغفر منها وتاب والاقويت فصارت عقدا فان حل هذا العقد بالتوبة وهو الاصرار والا قوى فصار عزما وهو القصد وهذه الثلاثة من أعمال القلب مأخوذ بها العبد ومسؤل عنها فان تداركه الله تعالى بعد العزم رالا تمكن العزم فصار طلبا وسعيا وأظهر العمل على الجوارح من خزائن الغيب والمملوكات فصار من أعمال الجسم في خزانة الملك والشهادة فهذه الاعمال توجد من أعمال البر والاثم فكان منها من البرهمة ونية وعزما كان محموبا للعبد في باب النيات مكتوبا له في ديوان الارادة له به حسنات وما كان منها من الشرية وعقدا وعزما فعلى العبد فيه مؤاخنة من باب أعمال القلوب ونيات السوء وعقود المعاصي وایس شئ مجانس للعدو مؤاخذ له الا النفس جمع الله تعالى بينهما في الوسوسة بقوله الوسواس الخناس وقوله ونعلم ما توسوس به نفسه وكل شئ خلقه الله تعالى فله مثل وضد فقتل النفس الشيطان وضدهما الروح ثم ان أعمال الجوارح من النوعين الطاعة والمعصية أعظم في الاجر والوزرهما الا ما لا يتأتى أن يعمل به بظاهر الجسم من شهادة التوحيد أو وجود شك أو كفر أو اعتقاد بدعة

### باب آخر من البيان والتفصيل

فلما ما كان من لائح يلوح في القلب من معصية ثم يتقلب فلا يلبث فهذا نزع من قبيل العدو وما كان في القلب من هوى ثابت أو حال مزعج دائم لابت فهو من قبل النفس الامارة بطبعها أو مطالبة منها بسوء عاداتها وما ورد على العبد من همه بخطيئة ووجد العبد فيها كراهتها فالورود من قبل العدو والكرهية من قبل الايمان وما وجده العبد وجدا بهوى أو معصية ثم ورد عليه المنع من ذلك فالوجد من النفس والوارد بالمنع من الملك وما وجده العبد من فكر في عاقبة الدنيا أو تدبير الحال ونظر الى معبود فهذا من قبل العقل وما وجد من خوف أو حياء أو ورع أو زهد أو من شأن الآخرة فهذا من الايمان وما شهد القلب من تعظيم أو هية أو اجلال أو قرب فهذا من اليقين وهو من زبد الايمان واليه يرجع الامر كله فاعبه وتوكل عليه يا قال صاحب الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم أعوذ

بك منك وإنما هذا تفصيل الحدود وظهار المكان واحكام العلم كما قال تعالى و كل شيء فصلناه تفصيلا  
وقال قد فصلنا الآيات لقوم يعلمون وليس في التوحيد ولا في المشاهدة تفكر ولا في الإشارة عيان  
ولا في القدرة ترتيب ولكن لابد من علم التفصيل لا عن التوحيد وهو التفرقة بلسان الشرع عن عين  
الجمع لاظهار الطرق واستنارة السبل وتطوير السالكين وترتيب العاملين ليهلك من هلك عن بينة  
ويحيى من حي عن بينة والله غالب على أمره وقد فصل بعض العلماء أعمال العباد و فرق بين الأمر  
والإرادة فقال ان أعمال العباد لا تخلو من ثلاثة أنواع فرض وفضل ومعصية قال فنقول ان الفرض  
بأمر الله تعالى ومحبة الله ومشية الله تجتمع هذه المعاني الثلاثة في الفرائض قال ونقول ان  
الفضل لأمر الله لأنه لم يوجهه ولم يعاقب على تركه ولكن بمحبة الله ومشية جل وعلا أى لأنه  
شرعه وندب إليه فقال ونقول ان المعصية لأمر الله لأنه لم يشرعها على ألسنة المرسلين ولا بمحبة  
الله لأنه قد كرهها اذ لم يأمر بها ولم يندب إليها ولكن بمشيئة الله جلّت عظمتة ان لا يخرج شيء  
من ارادته كما لم يخرج شيء من علمه والارادة والمشيئة اسمان بمعنى واحد فقد دخل كل شيء فيها  
كما دخل كل شيء في العلم فانه سبحانه عالم بما أرادوه قد سبق به علمه كذلك هو مرید لما علمه أظهرت  
ارادته سابق علمه وكشف علم الغيب بظهور ارادته الشهادة فو عالم الغيب والشهادة فالغيب علمه والشهادة  
معلومه وكيف يخالف المعلوم العلم وهو اجراؤه والارادة نفذت العلم في معلومات الخلق وهذا فرض  
التوحيد فخرجت النوافل عن الأمر وخرجت المعاصي عن المحبة في تفصيل الاحكام وتبين الحلال  
والحرام ولم تخرج معصية عن مشيئة وقد قال الله جل ثناؤه وكل صغير وكبير مستطر وقد قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كل شيء بقضاء وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل لما أمر  
ابليس بالسجود لآدم أأاد منه ذلك أم لا فقال أرادته ولم يرد منه يعني أرادته  
شرعا وظهارا وعليه ايجابا ولم يرد منه وقوعا ولا كونا اذ لا يكون الا ما أراد الله تعالى اذ لو أراد  
كونه لكان ولو أرادته فلا توقع لقوله تعالى انما أمره اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فلما  
لم يكن علمت أنه لم يرد فقد كان الأمر ان معارادته بالتكليف والتعبد و ارادته بان لا يسجد فلم يقدر  
أن يتمتع من أن لا يسجد كما لم يقدر من أن يتمتع من أن يؤمن فكذلك القول في نهيه لآدم صلى الله  
عليه وسلم عن أكل الشجرة انه أراد الاكل منه ولم يرد له أى أرادته وقوعا وكونا لأنه قد وجد  
وكان كقوله اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فلما كان علمت أنه أرادته ولم يرد شرعا ولا أمرا  
لأنه لم يأمر به ولا مرعه له فقد كان الأمر ان جميعا ارادته أن يكون العبد مكلفا بأمورا و ارادته

الا ل من منه لانه قد كان وكذلك القول في كل ما أمر به وأراده أنه أراد الأمر والنهي لم يكونوا مكلفين متعبدين ولم يرد من لم يكن منه الاتهام والانتباه لأنقال تعالى إنما أمرنا بشئ اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فأخبر أنه اذا أراد شيئا كونه كما أنه اذا كون شيئا فقد أراده بدلالة كونه فلما لم يمكن الأمر من العاصين علنا أنه لم يرد اذ لو أراده كل ولما كان النهي من المأمورين علنا أنه أراد كونه اذ لو لم يرد لم يكن فصار كون الشئ دليلا على ارادته وقد وقعت الارادة بالأمر والنهي فكان الكل مأمورين متتهين ولم يقع الفعل من الكل لانه لم يرد وقوعه اذ لو أراده كان وهذا أصل الابتلاء و ارادة ظهور البلاء بأمر الله تعالى بالشئ ويريد كون ضده وقد أراد الأمر به حسب وينهى عن الشئ ويريد كونه وقد أراد النهي عنه فقط وقد قال علما أبو الحسن رحمة الله عليه بتكم في علم الأمر والخير وفي الابتلاء والقهر بمعان لا يهتدى اليها اليوم ولا يستل عنها أحد أى يظهر الأمر بالترك ويظهر النهي بالفعل ويظهر الأحكام لوقوع البلاء ويقهر الجوارح بالجبر على ارادته للابتلاء وقد فرق الحسن البصرى رحمه الله قبله وهو امامنا في هذا العلم بين التعذيب على جريان العلم ومخالفة الأمر لما بلغه أن عمرو بن عبيد وهو امام المذلة اليوم واليه نسبوا لما اعتزل عن الحسن البصرى بعد أن محبه ولم يحتم له بصحته بلغا أنه يقول ان الله لا يقضى بالشئ ثم يعذب عليه فقال له ويلك ان الله عز وجل لا يعذب على جريان حكمه وإنما يعذب على مخالفة أمره (تفسير ذلك) ان ما حكمه الله تعالى منفردا به لم يجعل فيه أمرا ولا تنهيا لا يعذب عليه لانه لم يجعل للعبد مدخلا فيه بشرة ولا فعل وان ما فاضه على العبد مما أدخله فيه بقصده وشهوته عذبه عليه وهذا من شؤم النفس وتكدير الخلق أنها اذا أدخلت في شئ اقلب عليها شرمو الأمة مجتمعة على قول ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن واجتمعت على قول لا حول ولا قوة الا بالله فهذا عام في كل شئ ليس في بعض الاشياء دون بعض والحول في اللغة هو الحركة والعرب تقول للشخص يد ومن بعيد يظن أنه انسان أو شجرة أو صخرة انظروا اليه فالكان يحول فهو انسان أى يتحرك والذوة هو الثبات بعد الحركة وهو أول البصر حتى يظهر الفعل بقوة الله تعالى وقد روينا في تفسير ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا حول عن معصية الله الا بعصمة الله ولا قوة على طاعة الله الا بعون الله وهذا التفصيل في هذه المدافى من الأحكام هو ظاهر العلم وفرض القدر وغوى التنزيل والشرع والجبر للملك الجبار يجر خلقه على ما شاء كما خلقهم لما شاء ويردهم الى ما شاء كما ينشئهم فيما يشاء فالحكم لله العلى الكبير الواحد القهار يقهر عباده كيف شاء ويمجرى عليهم ما يشاء وله الحجة البالغة والعزة القاهرة والقدرة النافذة والمشيئة السابقة بوصف الربوبية وبحكم الجبرية وعاهم الاستسلام والانقياد والطاعة والاجتهاد طوعا وكرها بوصف العبودية وبحق الملكية

ان كان الله يريد أن ينوكم هو ربكم ان تعلمهم فانهم عبادك وعلى الله قصد السبيل ومنها جاز ولو شاء لهداكم أجمعين لله الأمر من قبل ومن بعد

## الفصل الحادى والثلاثون

فيه كتاب العلم وتفصيله وأوصاف العلماء وذكر فضل علم المعرفة على سائر العلوم وكشف طرق العلماء من السلف الصالح وذكر بيان تفضيل علوم الصمت وطريق الورعين في العلم والفرق بين العلم الظاهر والباطن وبين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وفضل أهل المعرفة على علماء الظاهر وذكر علماء السوء الأكثين بعلومهم الدنيا ووصف العلم وطريق التعليم وذم ما أحدثه المتأخرون من القصص والكلام وياب ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف ويان فضل الايمان واليقين على سائر العلوم والتحذير من الرأى وذكر معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وفي الحديث الآخر اطلبوا العلم ولو بالعين فان طلب العلم فريضة على كل مسلم

قال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله أراد بذلك علم حال يعنى علم حال العبد من مقامه الذى أقيم فيه بأن يعلم أحدكم حاله الذى بينه وبين الله عز وجل في دنياه وآخرته خاصة فيقوم بأحكام الله تعالى عليه في ذلك وقال بعض الدارفين معناه طلب علم المعرفة وقيام العبد بحكم ساعته وما يقتضى منه في كل ساعة من نهاره وقال بعض علماء الشام إنما عنى به طلب علم الاخلاص ومعرفة آفات النفس ووساوسها ومعرفة مكاييد العدو وخدعه وغروره وما يصلح الأعمال ويفسدها فريضة كله من حيث كان الاخلاص في الأعمال فريضة ومن حيث أعلم بمداواة ابليس ثم أمر بمعاداته وذهب الى هذا القول عبد الرحيم بن يحيى الارموى ومن تابعه وقال بعض البصريين في معناه طلب علم القلوب ومعرفة الخواطر وتفصيلها فريضة لانها رسل الله تعالى الى العبد ووسواس العدو والنفس فيستجيب لله تعالى بتنفيذ ما منه اليه ومنها ابتلاء الله تعالى للعبد واختبار تقتضيه مجاهدة نفسه في نفيا ولائها أول النية التى هي أول كل عمل وعنها تظهر الأفعال وعلى قدرها تصادف الأعمال فيحتاج أن يفرق بين لمة الملك ولة العدو وبين خاطر الروح ووسوسة النفس وبين علم اليقين وقوادح العقل ليعين بذلك الاحكام وهذا عند هؤلاء فريضة وهو مذهب مالك بن دينار ورفقة السنجى وعبد الواحد بن زيد وأتباعهم من النساك وقد كان أستاذهم الحسن البصرى يتكلم في ذلك وعنه حملوا علوم القلوب وقال عباد أهل الشام معناه طلب علم الحلال فريضة اذ قد أمر الله تعالى به وأجمع المسلمون على تفسيق آكل الحرام وقد جله في خبر مفسر طلب الحلال

فريضة بعد الفريضة ومال الى هذا القول ابراهيم بن آدم ويوسف بن أسباط ووهيب بن الورد وحبيب بن حرب وقال بعض هذه الطائفة من أهل المعرفة معناه طلب علم الباطن فريضة على أهله قالوا وهذا مخصوص لأهل القلوب ممن استعمل به واقتضى منه دون غيره من عوام المسلمين ولأنه جاء في لفظ الحديث تعلموا اليقين فعناه اطلوا علم اليقين وعلم اليقين لا يوجد الا عند الموقنين وهو من أعمال الموقنين المخصوص في قلوب العارفين وهو العلم النافع الذي هو حال العبد عند الله تعالى ومقامه من الله تعالى كما شهد له الخير الآخر في قوله صلى الله عليه وسلم وعلم باطن في انقلب وهو العلم النافع فهذا تفسير ما أجمل في غيره وقال جندب كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنا الايمان ثم يملنا القرآن فآزددنا ايماننا وسيأتي زمان قوم يتعلمون القرآن قبل الايمان يعني تعلمنا علم الايمان وهذا مذهب نساك أهل البصرة وقال بعض السلف انما معناه طلب علم ما لم يسع جملة من علم التوحيد وأصول الأمور والنهي والفرق بين الحلال والحرام اذ لا غاية لسائر العلوم بعد ذلك وكلها يقع عليه اسم علم من حيث هي معلومات ثم قد أجمعوا ان ليس تعليم ما زاد على ما ذكرناه فرضا وانما فيه فضل أو ندى وقال بعض فقهاء الكوفة معناه طلب علم البيع والشراء والنكاح والطلاق واذا اراد الدخول فيه افترض عليه مع دخوله ذلك طلب علمه لقول عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يتجر في سوقنا هذا الا من تفقه والا أكل الربا شاء أم أبى وفيما قيل تفقه ثم اتجر ومال الى هذا سفيان الثوري وأبو حنيفة وأصحابهما وقال بعض المتقدمين من علماء خراسان هو أن يكون الرجل في منزله فيريد أن يعمل شيئا من أمر الدين أو يخاطر على قلبه مسألة لله سبحانه وتعالى فيها حكم وتعبد وعلى العبد في ذلك اعتقاد أو عمل فلا يسمعه أن يسكت على ذلك ولا يجوز له أن يعمل فيه برأيه ولا يحكم بهواه فعليه أن يلبس نعليه ويخرج فيسأل عن أعلم أهل بلده فيسأله عن ذلك عند النازلة فهذا فريضة وحكى هذا القول عن ابن المبارك وبعض أصحاب الحديث وقال آخرون يعني طلب علم التوحيد فرض وانما اختلفوا في كيفية الطلب وماهية الاصابة فمنهم من قال من طريق الاستدلال والاعتبار ومنهم من قال من طريق البحث والنظر ومنهم من قال من طريق التوقيف والآثر وقالت طائفة من هؤلاء انما أراد طلب علم الشبهات والمشكلات اذا سمعها العبد وابتلى بها وقد كان يسمعه ترك الطلب اذا كان غافلا عنها على أصل التسليم وهو متقدم جملة المسلمين لا يقع في وهمه ولا يحكى في صدره شيء من الشبهات فيسمعه ترك البحث فاذا وقع في سماعه شيء من ذلك ووقع في قلبه ولم يكن عنده تفصيل ذلك وقطعه ومعرفة تمييز حقه من باطله لم يحل له أن يسكت عليه ثلثا يعتقد باطلا أو ينفي حقا فافترض عليه طلب ذلك من العلماء به فيستكشفه حتى يكون على

اليقين من أمره فيعتقد من ذلك الحق وينفي الباطل ولا يقعد عن الطلب فيكون مقبلاً على شبهة فينتج  
 الهوى أو يكون شاكاً في الدين فيعدل عن طريق المؤمنين أو يعتقد بدعة فيخرج بذلك عن السنة  
 ومنهج الجماعة وهو لا يعلم ولهذا المعنى كان أبو بكر الصديق رضي الله عنه يقول في دعائه اللهم أرنا  
 الحق حقاً فتبجعه وأرنا الباطل باطلاً فتجنبه ولا تجعل ذلك متشابهاً علينا فتنبع الهوى وهذا مذهب  
 أبي ثور إبراهيم بن خالد الكلبي وداود بن علي والحسين الكرايسي والحارث بن أسد المحاسبي ومن  
 تابعهم من المتكلمين فهذه أقوال العلماء في معنى هذا الخبر حكينا ذلك عن علينا بمذاهبهم على معنى مذهب  
 كل طائفة واحتجنا لكل قول بالألفاظ لنا والمعنى لهم وهذا كله حسن ومحمّل وهؤلاء لهم وإن  
 اختلفوا في تفسير الحديث بالألفاظ فانهم متقاربون في المعنى الأهل الظاهر منهم فانهم حلوه على ما يعلونه  
 وأهل الباطن تأولوه على علمهم ولعمري إن الظاهر والباطن علان لا يستخفى أحدهما عن صاحبه  
 بمنزلة الإسلام والإيمان مرتبط كل واحد بالآخر كالجسم والقلب لا ينفك أحدهما عن صاحبه  
 وهؤلاء المختلفون في الأقوال يجمعون أنه صلى الله عليه وسلم لم يرد بذلك طلب علم الاضنية والفتاوى ولا  
 علم الاختلاف والمذاهب ولا كتب الاحاديث مما لا يتعين فرضه وإن كان الله تعالى لا يخفى من ذلك عن  
 يقيم بحفظه والذي عندنا في حقيقة معنى هذا الخبر والله أعلم أن قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم  
 فريضة يعني علم هذه الفرائض الخمس التي بيّن الإسلام عليها من حيث لم يفترض على المسلمين غيرها  
 ثم إن العمل لا يصح الا بعلمه قالوا العمل العلم به فصار علم العمل فرضاً من حيث افترض العمل  
 فلما لم يكن على المسلمين فرض من الاعمال الا هذه الخمس فصار طلب العلم هذه الخمس فرضاً لانه  
 فرض الفرض وعلم التوحيد داخل فيها لانه في أوله شهادة أن لا اله الا الله باثبات صفاته المتصلة  
 بذاته ونفي صفات سواء المنفصلة عن اياه كله داخل في علم شهادة أن لا اله الا الله وعلم الاخلاص  
 داخل في صحة الإسلام اذ لا يكون مسلماً الا باخلاص العمل لقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يفل  
 عليهن قلب مسلم اخلاص العمل لله فبدأ به واشترطه للإسلام والاصل في هذا انه لم يرد صلى الله عليه  
 وسلم علم كل ما جاز أن يكون معلوماً باجماع الأمة انه لم يكن بذلك علم الطب أو علم النجوم ولا علم  
 النحو أو الشعر أو المغازي وهذه تسمى علوماً لانها تكون معلومة وأربابها علماءها الا ان الشرع لم يرد  
 بالامر بمقتضاها والأمة مجمعة أيضاً انه لم يرد بذلك علم الفتناء والقضاء ولا علم افتراق المذاهب واختلاف  
 الآراء وهذه تسمى علوماً عند أهلها وبعضها فرض على الكفاية وكلها ساقطة عن الاعيان والخبر جاء  
 بلفظ العموم بذكر الكلية ومعنى الاسم فقال طلب العلم فريضة ثم قال على كل مسلم بعد قوله اطلبوا  
 العلم فكان هذا على الاعيان فكانه على ما وقع عليه اسم العلم ومعناه المعهود المعروف بادخال التعريف



عليه فاشير بالالف واللام اليه فاذا بطلت هذه الوجوه صح أن قوله صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم أى طلب علم مابنى الاسلام عليه فافترض على المسلمين عليه فريضة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم للاعرابي حين سأله أخبرتني ماذا افترض الله تعالى علي وفي لفظ آخر أخبرنا بالذى أرسلك الله تعالى الينا به فآخبره بالشهادتين والصلوات الخمس والزكاة وصوم شهر رمضان وحج البيت فقال هل علي غيرها فقال لا الا ان تطوع فقال والله لا أزيد عليه شيئاً ولا أنقص منه شيئاً فقال أفلح ودخل الجنة ان صدق فكان علم هذه الخمس فريضة من حيث كان معلومه فريضة اذ لا يعمل الا به ولم وقد قال عز وجل الامن شهد بالحق وهم يعلمون وقال في مثله حتى تعلموا ما تقولون وقال هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وقال بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير علم فمن يهدي من أضل الله وقال تعالى ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون انهم لن يخفروا عنك من الله شيئاً وقال سبحانه وتعالى فاحلوا أمناً أنزل يعلم الله وأن لا إله إلا هو وقال فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فنهى الآي افترض الله فيها طلب العلم وذلك الخبر الذى جاء في أبيية الاسلام الخمسة افترض رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه هذه الاعمال ثم قال بجملة طالب العلم فريضة ثم وكذب قوله صلى الله عليه وسلم على كل مسلم فكان تفسير ذلك وتفصيله ان علم هذه الخمس التى هى بنية الاسلام فرض لاجل فرضها وقد رويانا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق مرسل انه مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر والانساب وأيام العرب فقال هذا علم لا يضر جهله وفي لفظ آخر علم لا ينفع وجهل لا يضر ورويانا في الخبر ان من العلم جهلاً وان من القول عياً وفي الخبر الآخر قليل من التوفيق خير من كثير من العلم وفي خبر غريب كل شيء يحتاج الى العلم والعلم يحتاج الى التوفيق والخبر المشهور قوله صلى الله عليه وسلم أعوذ بك من علم لا ينفع فسماء علماً اذله معلوم وان أصحابه علماء عند أصحابهم ثم رفع المنفعة عنهم واستعاض بالله منه وقد رويانا في خبر ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قلنا يا رسول الله كيف يسبقنا بالعلم قال يقول اطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال في العلم قائلاً والعمل مسوفاً حتى يموت وما عمل في هذا الخبر دليلان أحدهما أنه أريد به طلب فضول العلم الذى لا ينفع له في الآخرة ولا قرينة في طلبه من الله والثاني أن العلم المفضل المندوب اليه انما هو الذى يقتضى العمل لان النبي صلى الله عليه وسلم لا يأمر بعمل بغير علم ولا يكره طلب علم للعمل به ألا تسمع الى قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الآخر فضل من علم أحب الى من فضل من عمل وخير دينكم

ذكر فضل علم المعرفة واليقين على سائر العلوم وكشف طريق علماء

السلف الصالح من علماء الدنيا والآخرة

قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ألوف من صحابته كلهم علماء بالله فقهاء عن الله تعالى أهل رضوان من الله تعالى ولم ينصب نفسه إلى الفتيا ولا حلت عنه الأحكام والقضايا إلا بضعة عشر رجلاً وكان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال اذهب إلى الأمير الذي تقلد أمور الناس فضعها في عنقه وروى ذلك عن أنس ثم جماعة من الصحابة والتابعين بإحسان وكان ابن مسعود يقول إن الذي يفتي الناس في كل ما يستفتونه لمجزون وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن مسألة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس على ضد ذلك كان يسئل عن عشرة فيجيب في تسعة ويسكت عن واحدة وكان من الفقهاء من يقول لا أدري أكثر من أن يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس واحد بن حنبل وفضيل بن عياض وبشر بن الحرث رضي الله عنهم وكانوا في مجالسهم يحميون عن بعض ويسكتون عن بعض ولم يكرهوا يجيبون في كل ما يسئلون عنه وروينا عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما منهم من أحد يسئل عن حديث أو فتيا أو أدان أخاه كغافل وفي لفظ آخر كانت المسئلة تعرض على أحدهم فيردها إلى الآخر ويردها الآخر للآخر حتى ترجع إلى الذي سئل عنها أول مرة وروى عن ابن مسعود وابن عمر وغيرهما من التابعين وقد روينا مسنداً لا يفتي الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو متكفل تفصيل ذلك أن الأمير هو الذي يتكلم في علم الفتيا والأحكام كذلك كان الأمراء يسئلون ويفتون والمأمور الذي يأمره الأمير بذلك فيقيم مقامه ويستعين به لشغله بالربة والمتكفل هو القاص الذي يتكلم في أمه صص السالفة ويقص أخبار من مضى لأن ذلك لا يحتاج إليه في الحال ولم يتدب إليه من العلوم وقد تدخله الزيادة والنقصان والاختلاف فلذلك كره القاصص فصار القاصص من المتكلفين وقد جاء في لفظ الحديث الآخر بتأويل معناه لا يتكلم على الناس إلا ثلاثة أمير أو مأمور أو مرأ فكان قولهم أمير هو المفتي في الإضمية والأحكام كما ذكرنا آنفاً ومعنى مأمور هو العالم بالله عز وجل الزاهد في الدنيا يتكلم في علم الإيمان واليقين وفي علم القرآن والحل على مصالح أعمال الدين بأمر من الله تعالى إذن الله تعالى له في ذلك بقوله تعالى وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبينن للناس ولا تكتُمونه وقد كان أبو هريرة وغيره يقولون لا آيتان في كتاب الله تعالى ما حدثنكم بحديث أبداً ثم يتلو هذه الآية التي قبلها ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتى الله تعالى عالماً علماً إلا أخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينه ولا يكتمه وأما المرأى فهو المتكلم

في علوم الدنيا التاطق عن الهوى يستميل بذلك قلوب الناس ويحتلب بكلامه المزيد من الدنيا والرفعة فيها وقال بعض العلماء كان الصحابة والتابعون باحسان يتدافعون أربعة أشياء الامانة والودعة والوصية والفتيا وقال بعضهم كان أسرعهم الى الفتيا أقلمهم علماً وأشدهم دفعا لها وتوقفا عنها أوعصهم وقال بعض السلف كان شغل الصحابة والتابعين باحسان في خمسة أشياء قراءة القرآن وعسارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وفي الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن آدم عليه لاله الا ثلاثا أمر بمعروف أو نهى عن منكر أو ذكر الله تعالى وقال الله أصدق القائلين لاخير في كثير من نعوام الامن أمر بصدقة أو معروف أو إصلاح بين الناس ورأى بعض أصحاب الحديث بعض فقهاء الكوفة من أهل الرأي بد موتة في المنام قال فقلت له ما فعلت فيما كنت عليه من الفتيا والرأى قال فكره وجهه وأعرض عني وقال ما وجدنا مشياً وما حدثنا عاقبتة وحدثونا عن علي بن نصر بن علي الجهضمي عن أبيه قال رأيت الخليل بن أحمد في النوم بد موتة فقلت ما أجد أعقل من الخليل لأسأله فقال لي أرايت ما كنت فيه فاني لم أراً شيئاً ما رأيت أنفع من قول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر وحدثونا عن بعض الاشياخ قال رأيت بعض العلماء في المنام فقلت له ما فعلت تلك العلوم التي كنتاجادل فيها وتناظر عليها قال فبسط يده ونفخ فيها وقال طاحت كلها هباء منثوراً ما انتفعت الا بركنتين حصلتا لي في جوف الليل وحدثت عن أبي داود السجستاني قال كان بعض أصحابنا كثير الطلب للحديث حسن المعرفة به فأت فرأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك فسكت فأعدت عليه فسكت فقلت غفر الله لك قال لا قلت لم قال الدنوب كثيرة والمناتشة دقيقة ولكن قد وردت بخير وأنا أرجو خيراً قالت أى الاعمال وجدتها فيها هناك أفضل قال قراءة القرآن والصلاة في جوف الليل قلت فأيماً أفضل ما كنت تقرأ أو تقرأ فقال ما كنت أقرأ قلت فكيف وجدت قولنا فلان ثقة وفلان ضعيف فقال ان خلصت فيه النية لم يكن لك ولا عليك وحدثت عن بعض الشيوخ قال حدثني أحمد بن عمر الخاقاني قال أرايت في منامي كأنني في طريق أمضى اذ صادفني رجل فأقبل على وهو يقول وان تطع أكثر من في الارض يضلوك عن سبيل الله فقلت له لي معنى فقال لك ولذلك الذي خلقك فالتفت فاذا سرى رحمه الله فاعرضت عن الرجل وأقبلت على السرى وقلت هذا استاذنا ومؤدبنا الذي كان يؤدبنا في الدنيا ثم قلت له يا أبا الحسن انك قد صرت الى الله تعالى فأخبرنا بأى عمل تقبله الله تعالى فأخذيدي ثم قال تعال فنجت أنا وهو الى بنية مثل الكعبة فوقفنا الى جانبها اذا أشرف علينا من البنية شخص فأضاء ذلك الموضع منه فأومسرى اليه وأشأالي نحوه وكان سرى قصيراً وأنا أيضاً قصير فذلك الشخص الذي كان فوق البنية يده فأخذي

فصالحى اليه فلم أقدر أفتح عيني من أنوار كانت في ذلك المكان ثم قال لى قد سمعت كلامك مع الشيخ كل خلق في القرآن محمود تفعله وكل خلق في القرآن مذموم تنتهى عنه وحسبك هذا وقد حدثونا عن سرى السقطى قال كان شاب يطلب علم الظاهر ويواظب عليه ثم ترك ذلك وانفرد واشتغل بالعبادة فسألت عنه فاذا هو قد اعتزل الناس وقعد في بيته يتعبد فقلت له قد كنت حريصا على الطلب لعل الظاهر فإياك انقطعتم قال رأيت في النوم قائلا يقول لى كم تضع العلم ضيعة الله قتلنى لى لأحفظه فقال ان حفظ العلم العمل به فترك الطلب وأقبلت على النظر فيه للعمل وقد كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ليس العلم بكثرة الرواية وإنما العلم الخشية وقال غيره من الفقهاء إنما العلم نور يقذفه الله تعالى في القلب وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول اعلوا ما شئتم أن تعملوا فوائده لا يؤجركم الله تعالى عليه حتى تعملوا فان السفهاء همته الرواية وان العلماء همته الرعاية وروينا عنه أيضا انه قال ان الله لا يعابى بذى قول ورواية إنما يعابى بذى فهم ودراية وقال أبو حصين ان أحدم لىفى في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضى الله عنه لجمع لها أهل بدر وقال غيره يستل أحدم عن الشئ فيسرع للفتيا ولو سئل أهل بدر عنها لاعتصمت وقال عبد الرحمن بن يحيى الاسود وغيره من العلماء ان علم الاحكام والفتاوى كان الولاة والامراء يقومون به وترجع العامة اليهم فيه ثم ضعف الامر وعجزت الولاة عن ذلك لميلهم الى الدنيا وشغلهم بالحروب منها فصاروا يستعينون على ذلك بعداء الظاهر وبالفتين في الجوامع فكان الامير اذا جلس للظالم قعد عن يمينه وشماله مفتيان يرجع اليهما في القضاء والاحكام وبأمر الشرط يمثل ذلك فكان من الناس من يتعلم علم الفتيا والقضاء ليستعين بهم الولاة على الاحكام والقضاء حتى كثرا المقتنون رغبة في الدنيا وطلبا للرياسة ثم اختلف الامر بعد ذلك حتى تركت الولاة الاستعانة بالعلماء وبما يدلك على ذلك حديث عمر رضى الله عنه حيث كتب الى ابن مسعود عقبه بن عامر ألم أخبر أنك تفتى الناس ولست بامير ولا مأور وفي حديث أبي عامر الهروى قال حججت مع معاوية فلما قدمنا مكة حدث عن رجل يقضى ويفتى الناس دوى لى بنى غزوم فارس الى فقال أمرت بهذا قال لا قال فما حملك عليه قال نفى ونشر علما عندنا فقال معاوية لو تقدمت اليك قبل يومى هذا لقطعت منك طابقا ثم نهاه ولم يكونوا يقولون ذلك في علم القلوب ولا علم الايمان واليقين بل قد كتب عمر الى أمراء الاجناد احفظوا ما تسمعون من الطمعين فانهم تجلى لهم أمور صادقة وقد كان عمر رضى الله عنه يجلس الى المريدن فيستمع اليهم وفي الخبر اذا رأيتم الرجل قد أوتى صمتا وزهدا فاقربوا منه فانه تلقى الحكمة وقال بعض اصحاب الحديث رأيت سفيان الثورى حزينا فسأله فقال وهو برم ما صرنا الا متجرا لآبناء الدنيا قلت وكيف قال يلزما أحدم حتى اذا عرف

بنا وحمل عنا جعل عاملا أو جاييا أو قهرمانا وكان الحسن يقول يتعلم هذا العلم قوم لا نصيب لهم منه في الآخرة يحفظ الله تعالى بهم العلم على الأمة لتلا يضيع وقال المأمون رحمه الله لولا ثلاث لخرت الدنيا لولا الشهوة لاقطع النسل ولولا حب الجمع لبطلت المعاش ولولا حب الرياسة لذهب العلم فهذا كله وصف علماء الدنيا وأهل علم الالسة وأما علماء الآخرة وأهل المعرفة واليقين فانهم كانوا يهرون من الامراء ومن اتباعهم وأشياعهم من أهل الدنيا وكاوا ينتقصون علماء الدنيا ويطعنون عليهم ويتركون مجالستهم وقال ابن أبي ليل أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من الصحابة ما سئل أحدهم عن حديث ولا استغنى في فتيا الا ودأن صاحبه قد كماه ذلك وقال مرة أدركت ثلثائة يسئل أحدهم عن الفتيا أو الحديث فيرد ذلك الى الآخر ويحيل الآخر على صاحبه وكاوا يتدافعون الفتيا ما بينهم ولم يكونوا اذا سئل أحدهم عن مسألة من علم القرآن أو علم اليقين والايان يحيل على صاحبه ولا يسكت عن الجواب وقد قال الله سبحانه فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون فهم أهل الذكر لله تعالى وأهل التوحيد والعقل عن الله تعالى ولم يكونوا يتلقون هذا العلم دراسة من الكتب ولا يتلقاه بعضهم من بعض بالالسة انما كاوا أهل عمل وحسن معاملات فكان أحدهم اذا اقطع الى الله تعالى واشتغل به واستعمله المولى بخدمته باعمال القلوب وكانوا عنده في الخلوة بين يديه لا يذكرون سواه ولا يشتغلون بغيره فاذا ظهروا للناس فسالوهم ألهمهم الله تعالى رشدكم ووقفهم لسديد قولكم وآتاهم الحكمة ميراثا لأعمالهم الباطنة عن قلوبهم الصافية وعقولهم الزاكية ومهمهم العالية فأترجم بحسن توفيقه ان ألهمهم حقيقة العلم وأطلعهم على مكنون السر حين آثروه بالخدمة واقطعوا اليه بحسن المعاملة فكانوا يجيئون عما عنه يسألون بحسن اثره الله تعالى لهم ويحصيل أثره عندهم فتكلموا بعلم القدرة وأظهروا وصف الحكمة ونطقوا بعلوم الايمان وكشفوا بواطن القرآن وهذا هو العلم النافع الذي بين العبد وبين الله تعالى وهو الذي يلقاه به ويسأله عنه ويثبته عليه وهو ميزان جميع الأعمال وعلى قدر علم العبد بربه تعالى ترجع أعماله وتضاعف حسناته وبه يكون عند الله تعالى من المقربين لانه لديه من المؤمنين فهم أهل الحقائق الذين وصفهم على عليه السلام وفضلهم على الخلاق فقال في وصفهم القلوب أوعية وخيرها أوعاها واثناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة ومهيج راع اتباع كل راع يميلون مع كل ربح لم يستضيؤوا بنور العلم ولم يلجؤا الى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحررك وأنت تحرس المال والمعلم يزيك العمل والمال قصه النفقة محبة العلم دين يداك به يكسبه الطاعة في حياته ويحيل الاحدثة بعد موته العلم حاكم والمسال محكوم عليه ومنفعة المال تزول بزواله مات خزان الاموال وهم احياء والعلماء باقون ما بقي الدهر ثم تنفس الصعداء فقال هاه ان ههنا علما

جاءوا أجدله حلة بلى أجد لقنا غير، أمون يستعمل الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنم الله تعالى على أوليائه ويستظهر بحججه على خلقه أو متقادا لاهل الحق ينزوع الشك في قلبه بأول عارض من شبهة لا بصيرة له وليس من رعاة الدين في شيء الا اذا ولا ذاك فتقوم بالذمة ساس القيادة في طلب الشروات أو مفرى بجمع الأموال والادغار متقاد لهواه أقرب شبيها بهما الانعام السائمة اللهم هكذا يموت العلم اذا مات حاملوه بل لا تخلو الأرض من قائم لله تعالى بحجة لما ظاهرا مكشوف وإما خائف مقرر لثلا تبطل حجج الله تعالى وبيناته وأين أولئك الاقلون عددا الا عظمون قدرا أعيانهم موقودة وأهالهم في القلوب موحدة يحفظ الله تعالى بهم -حججه حتى يودعها نظراهم ويزرعوها في قلوب أشباههم هيم بهم العلم على -قيمة الأمر فباثروا روح اليقين فاستلنوا ما استوعر منه المترفون وأندوا بما استوش منه الغافلون صحوا الدنيا بأبدان أرواحها ملقاة بالهل الأعلى أولئك أولياء الله من خلقه وعماله في أرضه والدعاة الى دينه ثم بكى وقال واشوقاه الى رؤيتهم فهذه كلها أوصاف علماء الآخرة وهذه نعوت علم الباطن وعلم القلوب لا علم الالسنه وكذلك وصفهم معاذ بن جبل رضى الله عنه في وصف العلم بالله تعالى فيما روينا من حديث رجاء بن حيوة بن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ قال تعلموا العلم فان قلبه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث عنه جهاد وتعليمه لمن لا يعلمه صدقة وبذله لاهله قربة وهو الانيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على السراء والضراء والزين عند الاخلاء والقريب عند الغرباء ومنار سبيل الجنة يرفع الله تعالى به أقواما فيجعلهم الله في الخير قادة وهداة يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم وترق أعمالهم ويقتدى بفعلهم وينتبه الى رأيهم وترغب الملائكة في خلقتهم وباجنتها تسبحهم حتى كل رطب ويابس لهم مستغفر حتى حيتان البحر وهواه وسباع البر ونعامه والسماء ونجومها لان العلم حياة القلوب من العمى ونور الابصار من الظلم وقوة الابدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الابرار والدرجات العلى والتفكر فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام به يطاع الله تعالى وبه يعبد وبه يوحد وبه يتوحد وبه توصل الارحام العلم امام والعمل تابعه تلبه السعداء وتحرمه الاشقياء فهذه أوصاف علماء الآخرة ونستعلم الباطن وقد كان من أفضل الأمراء بعد الخلفاء الأربعة عمر بن عبد العزيز فحدثونا عن ذكره بان يحيى الطائي قال حدثني عمي زحر ابن حصين ان عمر بن عبد العزيز كتب الى الحسن رحمه الله أما بعد فأشرك على يقوم استعين بهم على أمر الله تعالى فكتب اليه أما أهل الدين فلن يريذك وأما أهل الدنيا فلن تريدك ولكن عليك بالاشراف فانهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة وكان الحسن يتكلم في بعض علماء البصرة وينعمهم وكان أبو حازم وريعة المدينيان يذمان علماء بني مروان وقد كان الثوري وابن المبارك وأيوب وابن

عون يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل الكوفة وكان الفضيل وإبراهيم بن أدهم وبوسف بن أسباط يتكلمون في بعض علماء الدنيا من أهل مكة والشام كرها تسمية المتكلم فيهم لأن السكوت أقرب إلى السلامة وكان بشر يقول حدثنا باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول حدثنا فأنما يقول أو سمعوا لي وقد كان سفیان الثوري إمامه من قبله يقول لاهل علم الظاهر طلب هذا ليس من زاد الآخرة وقال ابن وهب ذكر طلب العلم عند مالك فقال ان طلب العلم لحسن وان نشره لحسن اذا سمحت فيه النية ولكن انظر ماذا يلزمك من حين تصبح الى حين تسمى ومن حين تسمى الى حين تصبح فلا تؤثرن عليه شيئا وقال أبو سليمان الداراني اذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وأما علم الايمان والتوحيد وعلم المعرفة واليقين فهو مع كل مؤمن موقن حسن الاسلام وهو مقامه من الله وحاله بين يدي الله ونصيبه منه في درجات الجنة به يكون من المقربين عنده والعلم بالله تعالى والايمان به قرينان لا يفترقان فالعلم بالله تعالى هو ميزان الايمان به يستبين المزيد من التفصيص لأن العلم ظاهر الايمان يكشفه ويظهره والايمان باطن العلم يهيجه ويشغله فالإيمان مدد العلم وبصره والعلم قوة الايمان ولسانه وضعف الايمان وقوته ومزيده ونقصه بمزيد العلم بالله عز وجل ونقصه وقوته وضعفه وفي وصية لقمان الحكيم لابنه يا بني كما لا يصلح الزرع الا بالماء والتراب كذلك لا يصلح الايمان الا بالعلم والعمل ومثل المشاهدة من المعرفة من اليقين من الايمان كمثل النشاء من الدقيق من السويق من الحنطة والحنطة تجمع ذلك كله كذلك الايمان أصل ذلك والمشاهدة أعلى فروعها كالحنطة أصل هذه المعاني والنشاء أعلى فروعها فهذه المقامات موجودة في أنوار الايمان يمدحها علم اليقين ثم ان المعرفة على مقامين معرفة سمع ومعرفة عيان فمعرفة السمع في الاسلام وهو انهم سمعوا به فعرفوه وهذا هو التصديق من الايمان ومعرفة العيان في المشاهدة وهو عين اليقين والمشاهدة أيضا على مقامين مشاهدة الاستدلال ومشاهدة الدليل عنها فمشاهدة الاستدلال قبل المعرفة وهذه معرفة الخبر وهو في السمع لسانه القول والواجد بها واجد يعلم علم اليقين من قوله تعالى من سبأ بدأ يقين اني وجدت هذا العلم قبل الوجد وهو علم السمع وقد يكون سببه التعليم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين أي جالسوا الموقنين واسمعوا منهم علم اليقين لأنهم علاؤه وأما مشاهدة الدليل فهي بعد المعرفة التي هي العيان وهو اليقين لسانه الوجد والواجد بها واجد قريب وبعد هذا الوجد علم من عين اليقين وهذا يتولاه الله تعالى بنوره على يده بقدرته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فوجدت بردها فعملت فهذا التعليم بعد الوجد من عين اليقين باليقين وهذا من أعمال القلوب وهؤلاء علماء الآخرة وأهل الملكوت وأرباب القلوب وهم المقربون من أصحاب اليمين وعلم الظاهر من علم

الملك وهو من أعمال اللسان والعلماء به موصوفون بالدنيا وصالحون أصحاب اليقين وجاء رجل الى معاذ ابن جبل فقال اخبرني عن رجلين أحدهما مجتهد في العبادة كثير العمل قليل الذنوب الا أنه ضعيف اليقين يمتريه الشك في أموره فقال معاذ ليحطن شكك أعماله قال فأخبرني عن رجل قليل العمل الا أنه قوى اليقين وهو في ذلك كثير الذنوب فسكت معاذ فقال الرجل والله لئن أحبط شك الاول أعماله لبره ليحطن يقين هذا ذنوبه كلها قال فأخذ معاذ يده وقام قائماً ثم قال ما رأيت الذي هو أفسه من هذا وقد رويتا معناه مسنداً قيل يا رسول الله رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال ما من آدمي الا وله ذنوب ولكن من كانت غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضره الذنوب لانه كلما أذنب تاب واستغفر وتدم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة وروينا في حديث أبي أمامة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أقل ما أو تيمم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار وفي وصية نعمان لابنه يابني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى يقصر يقينه وقد يعمل العمل الضعيف اذا كان متيقناً أفضل من العمل القوى الضعيف في يقينه ومن يضعف يقينه تغلبه المحقرات من الآثم وقد كان يحيى بن معاذ يقول ان للتوحيد نوراً والشرك نارا وان نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك الحسنات المشركين واليقين على ثلاث مقامات يقين معانية وهذا يختلف خبره فالعالم به خبير وهو للصديقين والشهداء ويقين تصديق واستسلام وهذا في الخير والعالم بمخبر مسلم وهذا يقين المؤمنين وهم الابرار منهم الصالحون ومنهم دون ذلك كقوله تعالى جده وما زادم الا إيماناً وتسليماً وقد يضعف هؤلاء بدمم الاسباب ونقصان المعتاد وقوون بوجودها وجريان العادة ويحبون بنظرهم الى الاواسط ويكتشفون بها ويجمعون مزيدهم وأنسهم بالخلق ويكون نقصهم ووحشتهم بقدمهم ويكون من هؤلاء الاختلاف ويتلونون بالتحلاف لتلوين الاشياء وتغيرها عليهم

### المقام الثالث من اليقين

وهو يقين ظن يقوى بدلائل العلم والخبر وأتوال العلماء ويمجد هؤلاء المريد من الله تعالى والنصيب منه لم يضعف بقدر الأدلة وصحت القناتين وهذا يقين الاستدلال وعلوم هذا في المعقول وهو يقين المتكلمين من عموم المسلمين من أهل الرأي وعلوم العقل والقياس والنظر وكل موقف بالله تعالى فهو على علم من التوحيد والمعرفة ولكن علمه ومعرفة على قدر يقينه ويقينه من نحو صفاء إيمانه



وقرته وإيمانه على مقتضى معاملته وروايته فأعلى العلوم علم المشاهدة عن عين اليقين وهذا مخصوص للمقرين في مقامات قريهم ومحادثات مجالستهم وماوى أنسهم ولطيف تملقهم وأدنى العاوم علم التسليم والقبول بعدم الإنكار وقد اشكوك وهذا لعموم المؤمنين وهو من علم الإيمان وهو زيد التصديق وهذا لأصحاب اليقين وبين هذين مقامات لطيفات من أعلى طبقات المقرين الى أوسط المقامات ومن أدنى طبقات أصحاب اليقين الى أعلى أواسط الاعلين

# فهرس

## كتاب قوت القلوب

لابي طالب المكي

صفحة	صفحة
٤٢	٣ مقدمة
٤٢	٦ الفصل الاول في ذكر الآي التي فيها ذكر المعاملة
٤٢	٧ الفصل الثاني في ذكر الآي التي فيها أوراد الليل والنهار
٤٣	٧ الفصل الثالث في ذكر عمل المرید في اليوم والليلة من فرائض الأوامر وفضائل النوادر
٤٣	٩ الفصل الرابع في ذكر ما يستحب من الذكر وقرأة الآي المندوب اليها بعد التسليم من صلاة الصبح
٤٣	١١ الفصل الخامس في ذكر الادعية المختارة بعد صلاة الصبح
٤٣	٢١ الفصل السادس في ذكر عمل المرید بعد صلاة الفداة
٤٣	٢٢ الفصل السابع في ذكر أوراد النهار
٤٣	٢٩ الفصل الثامن في ذكر أوراد الليل
٤٣	٣٤ الفصل التاسع في ذكر وقت الفجر وحكم ركضه وحكم الوتر
٤٣	٣٥ الفصل العاشر في كتاب معرفة الزوال وزيادة الظل وتقضائه
٤٣	٤١ الفصل الحادي عشر في كتاب فضل الصلاة في الايام والليالي
٤٣	٤١ ذكر ما جاء في صلاة النهار من الفضائل
٤٣	٤١ ذكر صلاة يوم الأحد
٤٣	٤٢ ذكر صلاة يوم الاثنين
٤٢	٤٢ ذكر صلاة يوم الثلاثاء
٤٢	٤٢ ذكر صلاة يوم الاربعاء
٤٢	٤٢ ذكر صلاة يوم الخميس
٤٣	٤٣ ذكر صلاة يوم الجمعة
٤٣	٤٣ ذكر صلاة يوم السبت
٤٣	٤٣ فضل صلاة الجمعة
٤٣	٤٣ ذكر ما جاء في صلوات الليل
٤٣	٤٣ صلاة ليلة الأحد
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الاثنين
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الثلاثاء
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الأربعاء
٤٤	٤٤ صلاة ليلة الخميس
٤٥	٤٥ صلاة ليلة الجمعة
٤٥	٤٥ صلاة ليلة السبت
٤٥	٤٥ ذكر فضل الصلاة بين العشاءين
٤٨	٤٨ الفصل الثاني عشر في ذكر الوتر وفضل الصلاة بالليل
٤٩	٤٩ الفصل الثالث عشر في كتاب جامع ما يستحب ان يقول العبد اذا استيقظ من نومه للتهجد وفي يقظته عند الصباح
٤٩	٤٩ ذكر ما يستحب من القول اذا أخذ العبد مضجه للنوم
٥١	٥١ ذكر حياة العبد عند النوم وأهتبه للمضجع
٥٢	٥٢ بيان من الاعتبار لاهل التبصرة والتذكار
٥٣	٥٣ ذكر ما يستحب من القول عند القيام للتهجد

صفحة	صفحة
وتزييه ووصف الصائمين	٥٤ الفصل الرابع عشر في ذكر تقسيم الليل ونومه ووصف القائمين والمنهجين
١١٢ ذكر صوم الخصوص من الموقنين	٥٨ ذكر من روى عنه أنه أحيأ الليل كله
١١٤ الفصل الثالث والعشرون في كتاب عاسبة النفس ومراعاة الوقت	٦٢ الفصل الخامس عشر في ذكر ورد العبد من التسبيح والذكر والصلاة في اليوم واليلة وفضل صلاة الجماعة
١٢٢ الفصل الرابع والعشرون في ذكر ماهية الورد للبريد	٦٧ ذكر صلاة التسبيح
١٢٤ ذكر الأوراد وما يرجى بها من الازدياد	٦٨ الفصل السادس عشر في ذكر معاملة العبد في التلاوة
١٢٦ الفصل الخامس والعشرون في ذكر تعريف النفس وتصريف مواجيد العارفين	٦٨ ذكر أحزاب القرآن وكيف حربه الصحابة رضى الله عنهم
١٣٢ الفصل السادس والعشرون في كتاب ذكر مشاهدة أهل المراقبة	٧٧ الفصل السابع عشر في كتاب ذكر نوع من المفصل والمرسل من الكلام وفيه مدح العالمين وذم النافلين وتفسير القريب والمشكل من القرآن
١٤١ الفصل السابع والعشرون في كتاب أساس المريدين	٨٦ الفصل الثامن عشر في كتاب ذكر الوصف المكروه من نعمت النافلين
١٤٩ الفصل الثامن والعشرون في كتاب مراقبة المقربين ومقامات الموقنين	٨٩ الفصل التاسع عشر في كتاب ذكر الجهر بالقرآن وتفصيل حكم الجهر والاختفات
١٦٣ الفصل التاسع والعشرون في ذكر أهل المقامات من المقربين وتمييز أهل الغفلة المبعدين	٩٣ الفصل العشرون في ذكر احياء الليالي المرجو فيها الفضل
١٦٨ الفصل الثلاثون في كتاب ذكر تفصيل الخواطر لأهل القلوب وصفة القلب	٩٣ ذكر مواصلة الأوراد في الأيام الفاضلة
١٨٤ ذكر بيان آخر من تفصيل المعاني	٩٥ الفصل الحادى والعشرون في كتاب الجمعة وذكر هياتها وأدائها وما يستحب من العمل فيها
١٨٧ ذكر تقسيم الخواطر وتفصيل اسمائها	١٠٧ ذكر دعاء ادريس صلى الله عليه وسلم
١٨٨ باب آخر من البيان والتفصيل	١٠٨ ذكر دعاء ابراهيم بن آدم
١٩١ الفصل الحادى والثلاثون في كتاب العلم وتفصيله وأوصاف العلماء	١٠٩ الفصل الثانى والعشرون في كتاب الصيام
١٩٥ ذكر فضل علم المعرفة واليقين على سائر العلوم	

قَوْلُ الْقُلُوبِ

لِأَبِي طَالِبٍ الْمَكِّيِّ

---

لِجَعْفَرِ بْنِ

التزام  
على محمد عبد اللطيف  
صاحب المكتبة الحسينية المصرية بالازهر

---

الطبعة الأولى  
١٣٥١ هجرية — ١٩٣٢ ميلادية

---

الطبعة المصرية  
إدارة محمد عبد اللطيف

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذكر بيان تفضيل علوم الصمت وطريق الورعين في العلوم

ورويانا في الخبر العلم ثلاثة كتاب ناطق وستة قائم ولا أدري وعن الشعبي أنه قال لا أدري نصف العلم يعني أنه من الورع وكان الثوري رضى الله عنه يقول إنما العلم الرخصة من ثقة فاما التشديد فكل أحد يحسنه يعني أن التورع والتوقف في الأمور هو سيرة المؤمنين وإن لم يكونوا علماء لأن الورع هو الجبن عن الاقدام والمجور على الشبهات والوقوف عند المشكلات بسكون أو سكوت واليقين هو الاقدام على الأشياء بصيرة وتمكين والقطع بالأمر على علم وخبر فهذا صفة العلماء الموثوق بعلمهم لا يحسنه سواهم كما قال على عليه السلام لابنه محمد بن الحنفية وقدمه أمامه يوم الجمل وجعل يقول له أقدم أقدم ومحمد يتأخر وهو يركزه بقائم رعه فالتفت محمد ابنه فقال هذه والله الفتنة المظلمة العمياء فذكره على برعه ثم قال تقدم لا أم لك أنكون فتنة أبوك قائدها وساقطها والمر إذا قال لا أدري فقد عمل بعلمه وقام بحاله فله من الثواب بمنزلة من درى مقام بحاله وعمل بعلمه فظهره فلذلك كان قول لا أدري نصف العلم ولأن حسن من سكت لأجل الله تعالى تورعا كحسن من نطق لأجله بالعلم تبرعا وقال على بن الحسين ومحمد بن عجلان إذا أخطأ العالم قول لا أدري أصيبت مقاتله وقاله مالك والشافعي بعدهما واعلم أن مثل العلم والجهل في تفاوت الناس فيها مثل الجنون والعقل والمجانين طبقات كالعقلاء طبقات وكذلك الجهال طبقات كالعلماء فخصوص الجهال يشبهون عموم العلماء فهم يشتهبون على العامة حتى يحسبهم علماء وهم مكشوفون عند العلماء بالله تعالى وكذلك العارفون يشتهبون على عموم العلماء وهم ظاهرون للوثقين وقال بعض العلماء العلم علان علم الأمراء وعلم المتقين فاما علم الأمراء فهو علم القضايا وأما علم المتقين فهو علم اليقين والمعرفة وقد قال الله سبحانه في وصف علم المؤمنين وذكر علم الايمان برفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات لجعل المؤمنين علماء فل على أن العلم والايمان لا يفرقان والواو هنا عند أهل اللغة للبدح لا للجمع العرب إذا مدحت بالوصاف أدخلت الواو للبالغة فقالوا فلان العاقل والعالم والأديب ومثل هذا قوله تعالى لكن الراسخون في العلم منهم المؤمنون يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك والمقيمين الصلاة والمؤتون الزكاة كله نعمت فإؤمنون هم الراسخون في العلم وهم المقيمون والمؤتون أيضا وكلهم وصف الراسخون في العلم ولذلك

اتصّب قوله والمقيمين الصلاة لانه مدح والعرب تنصب وترفع بالمدح وبمعناه قوله تعالى والرايون في العلم يقولون آمنا به فوصف العلماء بالايان كما وصف المؤمنين بالعلم وكذلك قوله تعالى وقال الذين اتوا العلم والايان ومن هذا حديث أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه خمس طبقات كل طبقة أربعون عاما فطبقت وطبقة أصحاب أهل العلم والايان والذين يلونهم إلى الثمانين أهل البر والتقوى والذين يلونهم إلى مائة وعشرين أهل التواصل والتراحم قرن العلم بالايان وقدمهما على سائر الطبقات وقد قرن الله سبحانه الايان بالقرآن وهو علم كما قرن القرآن بالايان كما قال تعالى كتب في قلوبهم الايان وأيدهم بروح منه قبل القرآن وتكون الهاء عائدة إلى الله تعالى في أكثر الوجوه كما قال ما كنت تدري ما الكتاب ولا الايان ولكن جعلناه نورا فأهل الايان هم أهل القرآن وأهل القرآن أهل الله وخاصته وقال المدي لسفيان بن الحسين لما دخل عليه وكان أحد العلماء أمن العلماء أنت فسكت فأعاد عليه فسكت فقلت ألا تجيب أمير المؤمنين فقال يسأني عن مسئلة لأجواب لها إن قلت لست أعلم وقد قرأت كتاب الله تعالى كنت كاذبا وإن قلت أني عالم كنت جاهلا وقال أبو جعفر الرازي عن الربيع عن أنس في قوله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء قال من لم يخش الله تعالى فليس بعالم ألا ترى أن داود صلى الله عليه وسلم قال ذلك بأنك جعلت العلم خشيتك والحكمة والايان بك فما علم من لم يخشك وما حكم من لم يؤمن بك وقد سمى عباده بن روضة العلم ايمانا فكان يقول لأصحابه اتعدوا بناؤنا من ساعة فيتذكرون علم الايان وقد جعل الله للؤمنين سمعا وبصرا وقلبا وهذه طرائق العلم التي يؤخذ العلم منها ويوجد بها وهي أصول العلم والنعم التي أنعم الله على الخلق بها وطالبهم بالشكر عليها فقال سبحانه والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعدون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم تشكرون فأثبت العلم بها بعد النبي بها له وقال تعالى في وصف من لم يكن مؤمنا وفي الغيبة بالعلم بها وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة فأنغى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء اذ كانوا يحدون بآيات الله فمن آمن بآيات الله تعالى أغنى عنه سمعه وبصره وقلبه فكانت طرق العلم إليه . وقال عز وجل في معنى ذلك أيضا ولا تقف ما ليس لك به علم إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه سئولا فلو أن العلم يقع بالسمع والبصر والقلب مانهى عما لا يعلم هذه الأشياء في النبي عن قفو ما لا يعلم هذه الاواسط ويتبعها اثبات العلم بها فكل مؤمن هو ذو سمع وبصر وقلب فهو عالم بفضل الله ورحمته . وما فضل الله تعالى به هذه الآلة على سائر الأمم وخصها به ثلاثة أشياء ببقية الاسناد فيهم يأنزه خاف عن سلف متصلا إلى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وإلى من خلا من علمائنا وانما كانوا فيهم يستندون الصحف كلها اختلقت صحيفة جدت فكان ذلك

أثر العلم فيهم والثاني حفظ كتاب الله تعالى المنزل عن ظهر غيب وإنما كانوا يقرؤون كتبهم نظراً ولم يحفظ جميع كتاب أنزل الله تعالى قط غير كتابنا هذا إلا ما ألهمه الله تعالى عزيراً من التوراة بعد أن كان مختصراً أحرق جميعها عند أحراق بيت المقدس فلذلك قال سبط من اليهود أنه ابن الله تعالى عز عن ذلك علواً كبيراً لما خصه به وأفرده من حفظ جميع التوراة . والثالث أن كل مؤمن من هذه الأمة يستل عن علم الإيمان وبسمع قوله ويؤخذ من رأيه وعلمه مع حداثة سنه ولم يكونوا فيما مضى يسمعون العلم إلا من الأخبار والقسيسين والرهبان لا غير من الناس وزادها رابعة على أمة موسى صلى الله عليه وسلم ثبات الإيمان في قلوبهم لا يمتريه الشك ولا يحتاجه الشرك مع تقلب القلوب في المعاصي وكانت أمة موسى عليه السلام تتقلب قلوبهم في الشك والشك كالتقلب جوارحهم في المعاصي فلذلك قالوا يا موسى اجعل لنا الها كما لهم آلهة بعد أن رأوا الآيات العظيمة من انشقاق البحر وسلوكهم فيه طرائق وأنجاهم من الغرق وأهلك فرعون وروينا في بعض الأخبار أن في بعض الكتب المنزلة يابى إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به ولا في تخوم الأرضين من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبره يأتي به العلم محمول في قلوبكم تأدبوا بين يدي بآداب الروحانيين وتحلقوا بالخلق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغنيكم ويغمركم وفي الإنجيل مكتوب لا تقابلوا علم مالم تعلموا حتى تعملوا بما قد علمتم وفي أخبارنا نحن من عمل بما يعلم ورثه الله علم مالم يعلم حتى قيل من عمل بعشر ما يعلم ورثه الله علم ما يجمل وقد روينا عن حذيفة بن اليمان أنكم اليوم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك وأتى بعدكم زمان من عمل منهم بعشر ما يعلم نجا هذا القلة العاملين وكثرة البطالين وفي كتابنا المجمل المختصر واتقوا الله وعلِّموا الله واتقوا الله واسمعوا واعلم أن من عمل يعلم أو نطق به فأصاب الحقيقة عند الله تعالى فله أجران أجر التوفيق وأجر العمل وهذا عام الدارين ومن نطق بجمل أو عمل به وأخطأ الحقيقة فعليه وزران وهذا مقام الجهال ومن قال أو عمل بعلمه وأخطأ الحقيقة فله أجر لاجل العلم وهذا مقام علماء الظاهر ومن قال بجمل أو عمل عملاً وأصاب الحقيقة فعليه وزر لتركه طالب العلم وهذا مقام جهلة العابدين ومثل العالم مثل الحاكم وقد قسم النبي صلى الله عليه وسلم الحكم ثلاثة أقسام فقال صلى الله عليه وسلم القضاة ثلاثة قاضٍ قضى بالحق وهو يعلم فذاك في الجنة وقاضٍ قضى بالجور وهو يعلم أو قضى بالجور وهو لا يعلم فهما في النار ومن أحسن ما سمعت في قوله تعالى يابى آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم قبل العلم وريشاً قبل اليقين ولباس التقوى أى الحياء وروينا عن وهب بن منبه اليماني في معنى الإيمان عريان ولباسه التقوى وزينه الحياء وثمرته العلم وقد أسنده حمزة الخراساني عن الثوري رفعه إلى عبد الله عن النبي صلى الله عليه



وسلم وقد رتبناه أيضا مسندا قال مسفر عن سعد بن ابراهيم وسأله سائل أئى أهمل المدينة أنه فقال أقامهم لله عز وجل وقال بعض العلماء لو قال لى قائل أى الناس أعلم لقلت أوسعهم ولو قال لى قائل أى أهل هذه المدينة خير لقلت تعرفون أنصحهم لهم فإذا قالوا نعم قلت وهو خيرهم وقال آخر لو قيل لى من أحق الناس لأخذت يد القاضى فقلت هذا وقال الله تعالى واتقوا الله واسمعوا واثقوا الله وتولوا قولاً سديداً لجعل تعالى مفتاح القول السديد والعلم الرشيد والسمع المكين التقوى وهى وصية الله تعالى من قبائنا وإياها اذ يقول الله سبحانه وتعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم وإياكم أن اتقوا الله وهذه الآية قلب القرآن ومداره عليها كمدار الرحى على الحشبان وروينا عن عيسى عليه السلام كيف يكون من أهل العلم من سيره الى آخرته وهو مقبل على دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب السلام ليخبر به وهو لا يطلبه ليعمل به وقال الضحاك بن زاحم أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض الا الورع وهم اليوم يتعلمون الكلام وفى الحديث ماض قوم بعدهدى كانوا عليه الاعطوا الجدل ثم قرأ ماضيوه لك الا جدلا بل هم قوم خصمون وفى الحديث فأما الذين فى قلوبهم زيغ الآية هم أهل الجدل الذين عنى الله تعالى فاحذروهم وعن بعض السلف يكون فى آخر الزمان علماء يفتق عنهم باب العمل ويفتح عليهم باب الجدل وفى بعض الاخبار انكم فى زمان ألهمتم فيه العمل وسبأى قوم يلهمون الجدل وعن ابن مسعود أتم اليوم فى زمان خيركم فيه المسارع ويأتى بعدكم زمان خيركم فيه المتبين يبنى الآن لبيان الحق واليقين فى القرن الاول وبعد ذلك فى زمان تاهذا لكثرة المشبهات والالتباس ودخول المحدثات وما حل الليل فى السير فاشكل الامر الا على الفرد الذى يعرف طرائق السلف فيجتنب الحدث كله وروينا عن بعض العلماء اذا أراد الله بعدد خيرا فتح له باب العمل وأغلق عنه باب الجدل واذا أراد الله بعدد شرا ما أعاق عنه اب العمل وفتح عليه باب الجدل وفى الخبر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبغض الخلق الى الله عز وجل الا الداحضهم وقدرونا فى خبر الحياه والامى شعبتان من الايمان والبذاء والبيان شعبتان من النفاق وفى بعضها مفسرا والمعنى اللسان لا عنى القلب والخبر الآخر ما روى الحكم بن عينة عن عبد الرحمن بن أبى ليلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوقى قوم المطاق الا منعوا العمل وفى الحديث ان الله تعالى ليغض البليغ من الرجال الذى يتخلل الكلام بلسانه بما يتخلل الباقرة الحلاء باسائها والحلاء هو الحشيش الرطب وكان أحمد ابن حنبل يقول العلم انما هو ما جاء من فوق يعنى الهاما من غير تعليم وقال أيضا علماء أهل الكلام زنادقة وقال قبله أبو يوسف من طلب العلم بالكلام تزندق . بيان آخر فى فضل علم الباطن على الظاهر بما يدلك على ان العلم الذى فضله العلماء وأعظموا ذكره وخطرته ووصفوا به العالم ومدحوه به وجاءت بفضلها الآثار

وتندب اليه وفضل في الاخبار أهله انما هو العلم بالله تعالى الدال على الله تعالى الراد اليه الشاهد بالتوحيد في علم الايمان واليقين وعلم المعرفة والمعاملة دون سائر علوم الفتي والاحكام انهم يقولون من عمل بعلمه ويزكرون العمل بالعلم ويصفون جملة بالخشية والتخويع فهذا انما هو علم القلوب لا علم اللسان الذي يكون به العلم ولا تتأق عنه المعاملات من أعمال الايمان مثل أعمال القلوب التي هي مقامات اليقين وصفات المتقين ومثل أعمال الجوارح من الصالحات التي هي مزيد الايمان والذين أربابها أهل الفقر والزهد وذو التوكل والخوف وأصحاب الشوق والمحبة وليس يعنون أن يكون الانسان اذا علم علم الاحكام والقضايا عمل بها وانتم الدخول في أحكامها ليعامل منها مثل أن يطلب القضاء فيقضى بين الناس اذا كان عالما به أو يقتنى المال ويدخل في البيع والشراء اذا كان عالما بالزكوات والبياعات أو يتزوج النساء ويطلق لانه عالم بالنكاح والطلاق ليكون بهذه الاشياء عاملا بعلمه هذا ما قاله أحد بل قد روى في كراهة ذلك وذمه ما يكثر ذكره وأهل هذه العلوم موصوفون بالرغبة في الدنيا والجرح على جمعها وبلايسون الأمراء فيعاملون لم فطّل انهم هم المعنيون بالعلم الموصوفون بالخشوع والزهد ومثل ذلك أيضا تفضيل الجمهور من السلف العلم على العمل وقولهم ذرة من علم أفضل من كذا من العمل وركتان من علم أفضل من ألف ركة من عابد وحديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضل القمير على سائر الكواكب وقول ابن عباس وسعد وقد روينا مسندا عالم واحد أشد على الشيطان من ألف عابد وكذلك قيل في موته أحب اليه من موت ألف عابد انما يعنون بذلك العلم بالله تعالى أفضل من العمل لان العلم بالله تعالى وصف من الايمان ومعنى من اليقين الذي لم ينزل من السماء أعز منه فهو لا يعادله شيء ولا يصح عمل ولا يقبل الا به ولانه معيار الأعمال كلها على وزنه تتقبل الأعمال قبولاً حسناً بعضه أحسن من بعض ويثقل في الميزان ثقلاً فوق ثقل ويرفع به العاملون في درجات عليين بعضها من بعض وقد قال تعالى ولقد جنتاهم بكتاب فضله على علم ثم قال فلنقصن عليهم بعلم وقال تعالى والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه فما كان العائد منه الى الربوبية أقرب كان أفضل والعمل وصف العامل وحكم العبودية لا أنهم يعنون العلم بالفتيا والاحكام والقضاء التي هي أما كن الخلق عائدة عليهم أفضل من معاملات الله سبحانه وتعالى بالقلوب من مقامات التوكل والرضا والمحبة التي هي معاينة اليقين الذي هو مقام المقربين هذا لا يقوله عالم وقد روينا عن عبد الرحمن بن غنم عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد اما أهل العلم فدلوا الناس على ما جهات به الرسل وأما أهل الجهاد فجاهدوا باسيافهم على

ما جاءت به الرسل الا تراه كيف جعل العلم دالا على الله تعالى كالجهاد وكذلك جاء في الخبر أول من يشفع الأنبياء ثم الشهداء وفي الخبر للأنبياء على العلماء أفضل درجة وللعلماء على الشهداء فضل درجتين وقال ابن عباس في معنى قوله عز وجل يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين اتوا العلم درجات قال العلماء درجات فوق الذين آمنوا بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين خمسمئة عام وقال ابن مسعود لما مات عمر رضي الله عنهما اني لاحسب انه ذهب بتسعة أعشار العلم فقبل تقول هذا وفينا جلة الصحابة فقال ليس أعنى العلم الذى تريدون انما أعنى العلم بالله تعالى فجعل العلم بالمعلومات غير حقيقة العلم وفضل العلم بالله تعالى بتسعة أعشارها وليس يزيد علم الظاهر على الاعمال كثير زيادة اذ هو من الاعمال الظاهرة لانه صفة اللسان ولانه للعموم من المسلمين فاعلى مقامته الاخلاص فان فاتهم فهو دنيا كسائر الشهوات والاخلاص هو أول حال العالم بالله تعالى بالعلم الباطن ولانهاية لمقاماتهم الى أعلى مقامات العارفين ودرجات الصديقين.

#### باب ذكر الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة وذم علماء السوء

الأكليين بعلومهم الدنيا وقد فرقت العلماء بين العلم بالله تعالى وبين العلم بأمر الله تعالى وفرقوا بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة فقال سفيان العلماء ثلاثة عالم بالله وبأمر الله فذلك العالم الكامل وعالم بالله تعالى فذلك الذى الخائف وعالم بأمر الله تعالى غير عالم بالله تعالى فذلك العالم الماجر وقيل أيضا عالم بالله تعالى وهو العامل بعلمه وعالم بأمر الله تعالى وهو الخائف الراجى وسئل سفيان عن العلم ما هو فقال هو الورع قيل وأى شيء هو الورع فقال طلب العلم الذى يعرف به الورع وهو عند قوم طول الصمت وقلة الكلام وما هو كذلك انما هو المتكلم العالم عندنا أفضل من الصامت وروينا عن لقمان في وصيته للعلم ثلاث علامات العلم بالله وبما يحبه الله تعالى وبما يكره لجعل حقيقة العلم ودليل وجود هذه الثلاث وبما يدل على الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ان كل عالم يعلم اذا رآه من لا يعرفه لم يتبين عليه أثر علمه ولا عرف انه عالم الا العلماء بالله عز وجل فانما يعرفون بسيماهم للخشوع والسكينة والتواضع والنزلة فهذه صبغة الله تعالى لاوليائه ولبسته للعلماء به ومن أحسن من الله صبغة فتعلم في ذلك كمثل الصناع اذ كل صانع لو ظهر لمن لا يعرفه لم يعرف صنعه دون سائر الصنائع ولم يفرق بينه وبين الصناع الا الصناع فانه يعرف بصنعتة لانها ظاهرة عليه اذ صارت له لبسة وصفة لاثباسها بماملته فكان سيماه كما قيل ما ألبس الله تعالى عبدا لبسة أحسن من خشوع في سكينة هي لبسة الأنبياء وسيا الصديقين والعلماء فاعلم الناس بلطف ما يحب الله تعالى وخفي ما يكره أهل القلوب الفاقهة عن الله تعالى وهم العارفون به وقد كان سهل رحمه الله يقول العلماء ثلاثة عالم بالله تعالى

وعالم لله تعالى وعالم بحكم الله تعالى يعني العالم بالله تعالى العارف الموقن والعالم لله تعالى عز وجل هو العالم بعلم الاخلاص والاحوال والمعاملات والعالم بحكم الله تعالى هو العالم بتفصيل الحلال والحرام فسرنا ذلك على معاني قوله ومعرفته مذهبه وقد قال مرة في كلام أبسط من هذا عالم بالله لا بأمر الله ولا بأيام الله وهم المؤمنون وعالم بأمر الله لا بأيام الله وهم المفتنون في الحلال والحرام وعالم بالله تعالى عالم بأيام الله وهم الصديقون يعني قوله بأيام الله أى بنعمته الباطنة وبعبقرياته الغامضة ثم قال الناس كلهم موقى الالعلماء والعلماء نيام الا الخائفين والخائفون منقطعون الا المحبين والمحبون أحياء شهداء وهم المؤثرون لله تعالى على كل حال وقد كان يقول طلاب العلم ثلاثة واحد يطلب للعمل باوآخر يطلبه ليعرف الاختلاف فيتنوع ويأخذ بالاحتياط وآخر يطلبه ليعرف التأويل فيتناول الحرام فيجعل حلالا فهذا يكون هلاك الحق على يديه وقد حدثت عن أبي يوسف انه كان اذا صار رأس الحول وهب ماله لامرأته واستوهبها ماله فتنسقط عنهما الزكاة فذكر ذلك لأبي حنيفة فقال ذلك من فقهه فائما يطلب العلم لمعرفة الورع والاحتياط للدين فهذا هو العلم النافع فاذا طلب مثل هذا ولتأويل الهوى كان الجهل خيرا منه وهما هذا العلم هو الضار الذى استعاذ الرسول صلى الله عليه وسلم منه وروينا عن عمر وغيره كم من عالم فاجر وعابد جاهل فاتقوا الفاجر من العلماء والجاهل من المتعبدين وعن عمر أيضا وقد رويناه مستندا اتقوا كل منافق علم اللسان يقول ماتعرفون ويعمل ماتسكروا وروينا عنه أيضا تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تعلمون ولتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم وروينا عن علي وابن عباس رضى الله عنهما وعن كعب الاحبار يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون ولا يخافون وينهون عن غشيان الولاة ولا يتنهون ويؤثرون الدنيا على الآخرة ويأكلون الدنيا بالسنتهم ألا يقربون الأغنياء ويباعدون الفقراء يتغايرون على العلم كما تغايروا النساء على الرجال يغضب أحدهم على جلسيه اذا جالس غيره ذلك حظهم من العلم وفي حديث علي رضى الله عنه علمناهم شر الخليفة منهم بدت الفتنة وفيهم تعود وفي حديث ابن عباس أولئك الجبارون أعداء الرحمن وروينا عن علي عليه السلام ما قطع ظهري في الاسلام الا رجلا من عالم فاجر ومبتدع ناسك قال عالم الفاجر يزهو الناس في علمه لما يرون من مجوره والمبتدع الناسك يريغ الناس في بدعته لما يرون من نسكه وقال صالح بن حسان البصرى أدركت المشيخة وهم يتعوزون بالله تعالى من الفاجر العالم بالسنة وقال الفضيل بن عياض انما هما عالمان عالم دنيا وعالم آخرة فعالم الدنيا علمه منشور وعالم الآخرة علمه مستور فاطلب علم الآخرة واحذر عالم الدنيا لا يصنعك بسكره ثم قرأ أن كثيرا من الاحبار والزهاد ليا كلون أموال

الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله قال فالاجار العلماء والرهبان الزهاد وقال سهل بن عبد الله طلاب العلم ثلاثة فواحد يطلب علم الورع مخافة دخول الشبهة عليه فيدع الحلال خوف الحرام فهذا زاهد تقي وآخر يطلب علم الاختلاف والاقاويل فيدع ما عليه ويدخل فيما أباح الله تعالى بالسعة وبأخذ للرخصة وآخر يسأل عن شيء فيقال هذا لا يجوز فيقول كيف أصنع حتى يجوز لي فيسأل العلماء فيخبرونه بالاختلاف والشبهة فهذا يكون هلاك الخلق على يديه وقد أهلك نفسه وهم علماء السوء واعلم ان كل محب للدنيا ناطق بعلم فانه آكل للبال بالباطل وكل من أكل أموال الناس بالباطل فانه يصد عن سبيل الله لا محالة وان لم يظهر ذلك في مقاله ولكنك تعرفه في لحن معناه بدقائق الصد عن مجالسة غيره وبلطائف المنع من طرقات الآخرة لان حب الدنيا وغلبة الهوى يحكمان عليه بذلك شاء أم أبى وقال بعض العلماء ان الله عز وجل يحب العالم المتراضع ويغض الجبار من العلماء ومن تواضع لله تعالى ورثه الله تعالى الحكمة وفي الخبر عن ابن مسعود ان الله تعالى ليقت الخبير السمين وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما لك بن الصيف خبر من أجار اليهود فقال صلى الله عليه وسلم تشدتك الله تعالى ألم تجد فيما أنزل تعالى على موسى عليه السلام ان الله تعالى يغض الخبير السمين وكان ابن الصيف سمينا فغضب عندها فقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقيه نزلت هذه الآية تعريفا لبيته قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نورا فقال له أصحابه ويحك ماذا قلت جحدت كتاب موسى فقال انه يحكى قهقهة ذلك وبق ل ما أتى الله تعالى عبدا علما الا آتاه معه حليا وتواضعا وحسن خلق ورقةا فذلك علامة العلم النافع وقد روينا معناه في الأثر من آتاه عز وجل زهدا وتواضعا وحسن خلق فهو امام المتقين وكان الحسن يقول الحلم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سر باله وفي أخبار داود عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه يا داود لا تسأن عني عالما قد أسكرته الدنيا فيصعدك عن طريق محبي أولئك قطاع طريق عبادي المريدين يا داود ان أدنى ما أصنع بالعلم اذا أثر شوبته على محبي ان أحرمه لنذير مناجاتي يا داود اذا رأيت لي طالبا فكُن له خادما يا داود من رد الى هاربا كتبت عندى جهيذا ومن كتبت جهيذا لم أعذبه أبدا وروينا عن عيسى عليه السلام مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت على فم النهر لاهى تشرب ولا تترك الماء يخلص الى الزرع وكذلك علماء الدنيا قعدوا على طريق الآخرة فلام فهدوا ولا تروا العباد يسلكون الى الله عز وجل قالوا مثل علماء السوء كمثل قناة الحش ظاهرها حسن وباطنها تن ومثل القبور المشيدة ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة من العلماء فتقرب الى الله تعالى يغضه فانه مقبب الله في السماء والارض وكان الاوزاعي يروى عن بلال بن سعد انه كان يقول ينظر أحدكم الى الشرطى والعون فيستعيز بالله تعالى من حاله ويمقتوه وينظر

الى عالم الدنيا وقد تصنع للخلق وتشوف للطمع والرياسة فلا يمقته هذا العالم أحق بالمقت من ذلك الشرطي وقد كان أبو محمد يقول لا تحطعوا أمرا من الدين والدنيا الا بمشورة العلماء تحمدوا العاقبة عند الله قيل يا أبا محمد من العلماء قال الذين يؤثرون الآخرة على الدنيا ويؤثرون الله تعالى على نفوسهم وقد قال عمر رضى الله عنه في وصيته وشاور في أمورك الذين يخشون الله تعالى وروبنا في الاسرائيليات أن حكيمنا من الحكماء صنف ثلثمائة وستين مصحفا في الحكمة حتى وصف بالحكم فأوحى الله تعالى الى نبيهم قل لفلان قد ملأت الأرض نفاقا ولم تردني بشيء من ذلك وانى لا أقبل شيئا من نفاقك قال فاستقط في يديه وحزن وترك ذلك وغالط العامة ومشى في الأسواق ووا كل بنى اسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى الى النبي عليه السلام قل له الآن وافقت رضى وقال بعض العلماء كان أهل العلم على ضربين عالم عامة وعالم خاصة فاما عالم العامة فهو المفتى في الحلال والحرام وهؤلاء اصحاب الاساطين وأما عالم الخاصة فهو العالم بعلم التوحيد والمعرفة وهؤلاء أهل الزوايا وهم المنفردون وقد كانوا يقولون مثل الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه مثل دجلة كل أحد يعرفها ومثل بشر بن الحارث مثل بر عذبة مخطاة لا يقصدها الا واحد بعد واحد وقال حماد بن زيد قيل لا يوب العلم اليوم أكثر أو فيما مضى فقال العلم فيما مضى كان أكثر والكلام اليوم أكثر ففرق بين العلم والكلام وقد كانوا يقولون فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاما وفلان أكثر علما وكان أبو سليمان يقول المعرفة الى السكوت أقرب منها الى الكلام وقال بعض العارفين هذا العلم على قسمين نصفه صمت ونصفه تدرى أين تضعه وزاد آخر ونصفه وجد ونصفه نظر يعنى تفكرا واعتبارا وسئل سفيان عن العالم من هو فقال من يضع العلم في مواضعه ويؤتى كل شيء حقه وقال بعض الحكماء اذا كثر العلم قل الكلام وقد كان ابراهيم الخواص رحمه الله يقول للصوفي كلما ازداد علما نقصت طيبته وقال بعض شيوخنا قلت للجنيد يا أبا القاسم يكون لسان بلا قلب قال كثير قلت فيكون قلب بلا لسان فقال نعم قد يكون ولكن لسان بلا قلب بلاه وقلب بلا لسان نعمة قلت فاذا كان لسان وقلب قال فذاك الزيد بالترسيان يعنى العمل وقد روينا حديثا مقطوعا عن سفيان عن مالك بن مغول قال قيل يا رسول الله أى العمل أفضل قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك رطبا من ذكر الله تعالى قيل يا رسول الله فإى الاصحاب خير قال صاحب ان ذكرت أعانك وانسيت ذكرك قيل فإى الاصحاب شر قال صاحب ان سكنت لم يذكرك وان ذكرت لم ينك قال فإى الناس أعلم قال أشدهم لله تعالى خشية قال فاخبرنا بخيارنا فجاء السهم قال الذين اذا رؤوا ذكر الله تعالى قالوا فإى الناس شر يا رسول الله قال اللهم اغفر قالوا اخبرنا يا رسول الله قال العلماء اذا قدوا وقد وصف على عليه

السلام علماء الدنيا الناطقين عن الرأي والمهوى بوصف غريب رويناه عن خالد بن طليق عن أبيه عن جده وجده عمران بن حصين قال خطبنا علي بن أبي طالب عليه السلام ورضي عنه فقال ذموني رهينة وأنا زعيم لا يبيع على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى شع أصل وان أجهل الناس من لا يعرف قدره وكفى بالمرء جهلا ان لا يعرف قدره وان أبغض الخلق الى الله تعالى رجل فُش علما أغار في أغباش الفتنة عصى عما في غيب الهدنة سمى أشباه الناس وارذالهم علما ولم يغز في العلم يوما سالما بكر فاستكثر عما قل منه خير مما كثر حتى اذا ارتوى من آجن وأكثر من غير طائل جلس للناس مفتيا لتخليص ما التبس على غيره فان نزلت به احدى المبهمات هيا لها عشو الرأي من رأيه فهو من قطع الشبهات في مثل غول المنكوبت لا يدري أخطأ أم صاب رثاب الجبالات خباط عشوات ظلمة لا يعتد بها لا يعلم فيسلم ولا بعض على العلم بضرس قاطع فيغم تبكى منه الدماء وتصرخ منه المواريث وتستحل بقضائه الفروج الحرام لاملئ والله باصدار ماورد عليه ولاهو أهل لما قرظ به أولئك الذين حلت عليهم النياحة والبكاء أيام حياة الدنيا ووصف على عليه السلام علما الآخرة في حديث كميل بن زياد الذي يقول فيه الناس ثلاثة عالم رباني يعني علما بالربوبية فنسبه الى رب كما سبهم الله في قوله كونوا ربانيين بما كنتم تعلمون الكتاب الآية فسمى العالم بكتابه ربانيا والدارس له ربانيا فهذا قد جمع العلم والعمل وكذلك يقال العالم الرباني هو الذي يعلم ويعمل ويعلم الناس الخير قال فذاك الذي يدعى عظيما في السموات السما وقال تعالى في تقديمهم لولا ينابهم الربانيون والاحبار يقدم الربانيون على الاحبار وهم علماء الكتب وكذلك رويناه عن مجاهد قال الربانيون فوق الاحبار درجة وقال غيره والاحبار فوق الرهبان يعني علماء القلوب أرفع من علماء الألسنة والعلماء بالكتب أفضل من العباد بدرجة وقد ضمهم الله تعالى الى أنبيائه في النصرة والهدى معه في قوله تعالى وذئبن من نبى قتل معه ربيون كثير ثم وصفهم بالثبات لآمره والقوة في دينه والهدى لحكمه في تمام الآية ورينون جمع ربي يقول ربي ورباني لجمع ربي رينون وجمع رباني ربانيون وكذلك جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم يشفع يوم القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فقدم العلماء على الشهداء لان العالم امام أمة فله مثل اجور أمته والشهداء على نفسه وفي خبر آخر حبر العلماء يوزن بدم الشهداء فاعلى حال الشهيد دمه وأدنى وصف العالم حبره فسوى بينهما وزاد العالم على الشهيد بأعلى مقامه وكان على عليه السلام يقول العالم أفضل من الصائم القائم والمجاهد في سبيل الله واذا مات العالم لم في الاسلام ثمة لا يسدها الاخلاف منه وقد رويناه معناه مستندا اذا مات العالم لم في الاسلام ثمة لا يسدها شيء ما طرد الليل والنهار إلا

موت العالم نجم طمس وموت قبيلة أيسر من موت عالم ثم قال على عليه السلام في حديث كبريل ومتعلم على سبيل النجاة يعني مريدا طالبا للعلم متعلما من العلماء بالله تعالى على طريق معاملة وإخلاص لطلب السلامة وإن ينجو من الجهل في الدنيا ومن العذاب في الآخرة ثم قال ومميج راع المميج الفمراش الذي يتأف في النار لجهله واحدته همجة راع خفيف طياش لا عقل له يستفزه الطمع ويستخفه الغضب ويزدهيه العجب ويستطيعه الكبر ثم بكى على عليه السلام وقال هكذا يموت العلم بموت حامليه ثم تنفس عند وصف الربانيين فقال واشوقاه إلى رؤيتهم يعني الربانيين من العلماء وقد ذكرنا هذا الحديث بطوله في الباب الذي قبل هذا فهو لاء الذين بكى عليهم شوقهم الذين اشتاق رسول الله صلى الله عليه وسلم إليهم قبله فقال واشوقاه إلى لقاء اخواني وودت أني قد رأيت اخواني ثم قال هم قوم يجيئون بدمكم ثم وصفهم قائما كانوا اخوانه لانقلوبهم على قلوب الانبياء عليهم السلام وأخلاقهم بمعاني صفات الايمان وهم ابدال هذه الامة جله في وصفهم ما يحمل عن الوصفهم على ثلاث طبقات صديقون وشهداء وصالحون وإن منهم من قلبه على قلب ابراهيم الخليل ومنهم من قلبه على قلب موسى الكليم وعيسى الروح ومحمد الحبيب صلوات الله عليهم وسلم أجمعين ومنهم قلبه على قلب جبريل وميكائيل واسرافيل والاخوة تقع بين الاثنين في المجانسة وقرب النسب في الافعال والاخلاق كما قال الله عز وجل ألم تر إلى الذين نافقوا يقولون للاخوانهم الذين كفروا لئلا يكونوا مثلهم في القلوب من اسرار الكفر واعتقاد الشك جعلهم اخوانا وكذلك قال ان المبشرين كانوا اخوان الشياطين وهؤلاء ليسوا أمثالهم في الخلقة ولا بينهم أبوة ولا أمة لان الشياطين من ولد ابليس والمبشرين أولاد آدم عليه السلام ولكن تشابهت قلوبهم بالمواجيد والاخلاق والافعال فأخى بينهم للتشابه فمن كان من علماء الآخرة فعقله يستضيء من أنوار قلبه وفهمه ينفى عن استتباط قلبه ومشاهدته وأخلاقه على معاني يقينه وقوته وطريقه وسلوكه في منهاج سته وسيله فهو من اخوانه واخوان النبيين الذين اشتاق إلى رؤيتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم الغرابة بين الملا الذين قال بدا الاسلام غريبا وسعود غريبا فطوبى للغرابة قبل ومن الغرابة قال الذين يصلحون اذا فسد الناس وفي لفظ آخر الذين يصلحون ما أفسده الناس من سقى والذين يحيون ما أمات الناس من سقى يعني أنهم يظهرون طريقته التي تركها الناس وجعلوها وفي خبر آخر هم المتمسكون بسقى وما أتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرابة اناس قليلون صالحون بين ناس سوء كثيرين من يفضهم أكثر من يحبهم فهو لاء الذين قد أنعم الله عليهم برافقة النبيين في أعلى عليين فقال مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين إلى قوله رفيقا وقد كان الثوري يقول اذا رأيت العالم كثير الاصدقاء فاعلم أنه مخطئ وقال أيضا اذا رأيت الرجل محبا إلى اخوانه محمودا في جيرانه فاعلم أنه مرأى وقد وصف



الله تعالى علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع والزهد فقال تعالى في علماء الدنيا واخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه الى قوله ثمنا قليلا وقال في نعت علماء الآخرة وان من أهل الكتاب لمن يؤمن بالله وما أنزل اليكم الى قوله لهم أجرهم عند ربهم وقدورنا عن الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم علماء هذه الأمة رجلا نرجل آتاه الله علما فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعا ولم يشتر به ثمنا فذاك يصلى عليه طير السماء وحياتان الماء ودواب الارض والكرام الكاتبون يقدم على الله تعالى يوم القيامة سيدا شريفا حتى يرافق المرسلين ورجل آتاه الله تعالى علما في الدنيا فضن به عن عباد الله عز وجل وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا بآتي يوم القيامة ملجأ بالجام من نار ينادى مناد على رؤس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله تعالى علما في الدنيا فضن به على عباد الله تعالى وأخذ عليه طمعا واشترى به ثمنا يعذب حتى يفرغ من حساب الناس ومن أغلظ ماسمعت فيمن أكل الدنيا بالعلم ما حدثونا عن عتبة بن واقد عن عثمان بن أبي سليمان قال كان رجل يخدم موسى صلى الله عليه وسلم فجعل يقول حدثني موسى صلى الله عليه وسلم وحدثني موسى نبي الله حدثني موسى كليم الله حتى أترى وكثر ماله فقده موسى صلى الله عليه وسلم يسأل عنه فلا يحس له أثرا حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل أسود فقال له موسى عليه السلام أتعرف فلانا قال الرجل نعم هوذا الخنزير فقال موسى يارب أسألك أن ترده الى حاله حتى أسأله فيما أصابه هذا فأوحى الله تعالى اليه يا موسى لو دعوتني بما دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ولكني أخبرك لم صنعت به هذا لانه كان يطلب الدنيا بالدين وروينا عن الحسن انه انصرف يوما من مجلسه فاستأذن عليه رجل من أهل خراسان فوضع بين يديه كيسا فيه خمسة آلاف درهم وأخرج من حقيبته رزمة فيها عشرة أثواب مزريق خز خراسان فقال الحسن ما هذا فقال يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال له عافاك الله ضم اليك نفقتك وكذبتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي هذا وقبل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة لاخلق له وفي خبر ان العبد لينشر له من الثناء ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة وعلماء الدنيا الطالبون لها بالعلم الآكلون لها بالدين المتخذون الاصدقاء للاغلام أبناءها المكرمون المحبون لهم المقلدون بالبشر والبشاشة عليهم معروف في كل زمان بأوصافهم ولحن قولهم وسياهم وقد روينا في مقامات علماء السوء حديثا شديدا نود بالله من أهله ونسأله أن لا يبلونا بمقام منه فرويتا مرة مستندا من طريق ورويتا موقوفا على معاذ بن جبل رضى الله عنه وأنا ذكره موقوفا أحب الى حدثونا عن منذر بن علي عن أبي نعيم الشامي عن محمد بن زياد عن معاذ بن جبل

يقول فيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ووافقته أنا على معاذ قال من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع وفي الكلام تنميق وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم ومن العلماء من يخزن علمه فلا يحب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان فإن رد عليه شيء من علمه أو تهاون بشيء من حقه فنضب فذلك في الدرك الثاني من النار ومن العلماء من يجعل حديثه وغرائب علمه لاهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله عز وجل يفيض المتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليغزبه علمه فذلك في الدرك الخامس من النار ومن العلماء من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار ومن العلماء من يستغزه الزهو والعجب فإن وعظ صنف وإن وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار عليك بالصمت فيه تغلب الشيطان وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب وقد روينا حديثًا يدل على أوصاف علماء الآخرة وفيه أصول ما يدعون الخلق إليه من مقامات الإيمان وأسباب الدين والإيقان ورواه عن شقيق بن إبراهيم البلخي عن عباد ابن كثير عن أبي الزبير عن جابر ذكره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ووافقته أنا على جابر بن عبد الله قال لا تجلسوا عند كل عالم إلا علم يدعوكم من خمس إلى خمس من الشك إلى اليقين ومن الرأى إلى الاخلاص ومن الرغبة إلى الزهد ومن الكبر إلى التواضع ومن العداوة إلى النصيحة وما يدل على أن علم اليقين والتقوى وعلم المعرفة والهدى هو العلم المذكور المقصود عند السلف أن الصحابة والتابعين كانوا يشفقون من فقد ذلك ويخافون عدمه ويخبرون عن رفعه وقلته في آخر الزمان وانما يعرفون بذلك علم القلوب والمشاهدات الذي هو نتيجة التقوى علم المعرفة واليقين الذي هو من مزيد الإيمان وثمرة الهدى فإذا فقد المتقون وقل الخائفون وعدم الزادون ذهب هذه العلوم لأنها قائمة بهم ووجوده عندهم هم أربابها والناطقون بها وهى أحوالهم وطرائقهم هم السالكون لها والقائمون بها فلاجل معرفة الصحابة والتابعين عزة ذلك كانوا يكتفون على فقده وقد وصف الله العلماء بالزهد في الدنيا والاستغفار لها وبعمل الصالحات والإيمان بها كما وصف أبناء الدنيا بالرغبة فيها والاستعظام لها قال تعالى في معنى ذلك فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون انه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ثم قال عز وجل ولا يلقاها الا الصابرون أى لا يلقى هذه الحكمة الا الصابرون عن زينة الدنيا الى خرج فيها قارون وروينا عن جندب بن عبد الله البجلي قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

غلبنا حزاورة فيعلمنا الايمان قبل القرآن ثم تعلمنا القرآن فازددا ايمانا وعن ابن مسعود قال أنزل  
 القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسيأتى قوم يتقونته تثقيف الغناء ليسوا بخياركم وفى لفظ  
 آخر يقيمونه إقامة المذبح يتجملونه ولا يتأجلونه وروينا عن ابن عمر وغيره لقد عشنا برهة من دهرنا  
 وإن أحدنا يؤتى الايمان قبل القرآن وتزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما يبنى  
 أن يتوقف عنده منها كما تعلمون أتم اليوم القرآن ولقد رأيت رجالا يؤتى أحدهم القرآن قبل الايمان  
 فيقرأ ما بين فاتحته الى خاتمة لا يدري ما أمره ولا زاجره وما يبنى أن يقف عنده وينثره ثم العقل  
 وفى الخبر الآخر بمعناه كنا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أوتينا الايمان قبل القرآن وسيأتى  
 بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه ويضعون حدوده ويقولون قرأنا فمن أقرأ منا  
 وعلينا فن أعلم منا فذلك حظهم منه وفى لفظ آخر أولئك شرار هذه الامة فاما العلم المأثور الذى نقله  
 خلف عن سلف والخبر المرسوم فى الكتب المستودع فى الصحف الذى يسمه من خبر عن قدم  
 فهذا علم الاحكام والفتيا وعلم الاسلام والقضايا طريقه السمع ومفتاحه الاستدلال وخزائنه العقل  
 وهو مدون فى الكتب ومحرر فى الورق يتلقاه الصغير عن الكبير بالالسة وهو باق بقاء الاسلام  
 وموجود بوجود المسلمين لانه حجة الله تعالى على عباده وعجبة العموم من خلقه فضمن اظهار مظم  
 يكن ليظهر الا بحملة تظهره ونقطة تحمله فقال تعالى ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وبما قال  
 الرسول صلى الله عليه وسلم بمعناه وعلم ظاهر على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وقال صلى  
 الله عليه وسلم لأصحابه تسمعون ويسمع منكم ويسمع من سمع منكم فأخبر صلى الله عليه وسلم بالعلم  
 العتيق المستودع ظهور الكتب الذى هو ظاهر الدين وفى جهله وعدمه وجود الشرك كما ضمن الله  
 تعالى بقية الاسلام على كره المشركين وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله من سمع منا حديثا فبلغه  
 كما سمعه فرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقد أخبر أن حامل الفقه قد  
 يكون غير فقيه القلب اذا لم يعمل بعلمه وأنه قد يحمله الى من هو أفقه منه اذا عمل به اذا وعاه كما قال  
 فى الخبر الآخر رب مبلغ أوعى من سامع فدحه بالعمل به اذا وعاه فذكر به وتفكر فيه وإن لم يكن  
 سمعه منه صلى الله عليه وسلم وقال الله سبحانه وتعالى وتعبها اذن واعية يعنى اذن القلب الحافظة ما سمعت  
 الذاكرة لما وعت كما قال تعالى ان فى ذلك لذكرا لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد يعنى أصنى  
 بسمعه الى سامعه وشهد بقلبه ما سمعه من شاهده وقد جاء فى تفسير قوله تعالى وتعبها اذن واعية قال اذن  
 صقلت عن الله تعالى أمره ونهيه فوعته وعملت به كما وصف سبحانه وتعالى المؤمنين الذين نعتهم بقوله فى  
 تسماء وصفهم والحافظون لحدود الله تعالى وقدر وينا عن علي رضى الله عنه اطلبوا العلم تعلموا به

واعملوا به تكونوا من أهله وقال أيضا رضى الله عنه اذا سمعتم العلم فاكظموا عليه ولا تخططوه بهزل فتسجه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكة ميج مجة من العلم وقال الخليل بن احمد رحمه الله ليس العلم ماحواه القمطر انما العلم ماوعاه الصدور واذا جمع العالم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت النعمة به على العالم العقل والادب وحسن الفهم والله أعلم

باب وصف العلم وطريقة السلف وذم ما أحدث المتأخرون من التقصص والكلام

لا بد للعالم بالله تعالى من خمس هي علامة علماء الآخرة الخشيق والخشوع والتواضع وحسن الخلق والزهد قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء وقال تعالى عاشعين لله الآية فلا بد له من التواضع وحسن الخلق قال الله عز وجل واخفض جناحك للمؤمنين وقل انا انذير المبين وقال تعالى فيما رحمة من الله لنت لهم الآية والزهد في الدنيا قال الله تعالى قال الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير فمن وجد فيه هذه الخلال فهو من العلماء بالله عز وجل واعلم انه انما يستبين العالم عند المشكلات في الدين ويحتاج الى العارف عند شبهات حاكت الصدور كما قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه لا تزالون بخير ما اذا حاك في صدر أحدكم شيء وجد من يخبره به ويشفيه منه وأيم الله أشك أن لا نجدوا ذلك وكما قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الناس أعلم فقال الله ورسوله أعلم فقال أعلمهم بالحق اذا اشتبهت الامور ووقعت المشكلات وان كان يزحف على أسته فكذلك اذا اختلف الناس وان كان في عمله تقصير وكما قال في حديث عمران بن حصين ان الله تعالى يحب البصر الناقد عند ورود شبهات والعقل الكامل عند هجوم الشبهات ويحب السخاء ولو على تمرات ويحب الشجاعة ولو على قتل الحيات وقد حصانا في زماننا هذا في مثل ما عافاه ابن مسعود لان مشكلة لو وردت في معاني التوحيد وشبهة لو اختلفت في صدر مؤمن من معاني صفات الموحد وأردت كشف ذلك على حقيقة الامر بما يشهده القلب الموفق ويشجله الصدر المشروح بالهدى كان ذلك عزيزا في وقتك هذا ولكنك في استكشاف ذلك بين خمسة نفر مبتدع ضال يخبرك برأيه عن هواه فيزيدك حيرة أو متكلم يفتيك بقصوره على عن شهادة الموفين وقياس معقوله على ظاهر الدين وهذا شبهة فكيف تنكشف به شبهة أو صوفى شاطط تائه غلط يجاوز بك الكتاب والسنة لا يباله ما يخالف بقوله الأئمة لا يتحاشاها فيجيبك بالظن والوسواس والحس والتوهم ويمحو الكون والمكان ويسقط العلم والاحكام وينهب الاسماء والرسوم وهو لا متأهون في مفازة تاتيهم يقفوا على الحق قد غرقوا في بحر التوحيد لم يجعلوا أئمة المتقين ولا حجة للواقعين وهذا ساقط القول اذ ليس معه حجة ولا هو على سنن المحجة أو مفت عالم عند نفسه موسوم بالفقه عند أصحابه يقول لك هذا من أحكام الآخرة

ومن علم الغيب لا يتكلم فيه لانا لم نكلفه وهو في أكثر مناظرته يتكلم فيما لم يكاف ويحالده فيما لم ينطق به السلف ويتعلم ويعلم ما عليه بتكلف ولا يعلم المسكين انه كلف علم يقين الايمان وحقيقة التوحيد ومعرفة اخلاص المعاملة وعلم ما يقدح في الاخلاص ويخرج من جملة قبل ما هو فيه لانه متكلف لبعض ما هو يبتغيه لان علم الايمان وصحة التوحيد واخلاص العبودية للربوية واخلاص الاعمال من الهوى الدنيوية وما يتعلق بها من أعمال القلوب هو من الفقه في الدين ونعت أو صاف المؤمنين اذ مقتضاه الانذار والتحذير لقوله تعالى ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم الآية ولقول الرسول صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين فاني متعلم معكم ولقول الصحابة رضى الله عنهم تعلمنا الايمان ثم تعلمنا القرآن فازدادنا ايمانا فهذا مزيد الهداية بالايقان وهو زيادة المؤمنين في الايمان كما قال تعالى فزادهم ايمانا وقال عز وجل ويزيد الله الذين اهتدوا هدى ولا يشعر أن حسن الأدب في المعاملة بمعرفة ويقين هو من صفات المؤمنين وذلك هو حال العبد في مقامه بينه وبين ربه عز وجل ونصيه من ربه تعالى وحظه من مزيد آخرته وذلك معقود بشهادة التوحيد الخاصة المقترنة بالايمان من خفايا الشرك وشعب النفاق وهو مقترن بالفرائض وفرض فرضها الاخلاص بالمعاملة وان علم ماسوى هذا مما قد أشرب قلبه وحبب اليه من فضول العلوم وغرائب القهوم انما هو حوائج الناس ونوازلهم فهو حجاب عن هذا واشتغال عنه فأثرها هذا الغافل لقلة معرفته بحقيقة العلم النافع ما زين له طلبه وحبب اليه قصده أثر حوائج الناس وأحوالهم على حاجته وحاله وعمل في أنصبتهم منه في عاجل دنياهم من نوازل طوارقهم وقيامهم ولم يعمل في نصيبه الاوفر من ربه الاعلى لاجل آخرته التي هي خير وأبقى اذ مرجعه اليها ومثواه المؤبد فيها فأثر التقرب منهم على القربة من ربه عز وجل وترك للشغل بهم حظه من الله تعالى الاجزل وقدم التفرغ لهم على فراغ قلبه لما قدم لغيره من تقواه بالشغل بخدمة مولاه وطلب رضاه واشتغال بصلاح ألسنتهم عن صلاح قلبه وظواهر أحوالهم عن باطن حاله وكان سبب ما يلي به حب الرئاسة وطلب الجاه عند الناس والمثلة بموجب السياسة والرغبة في عاجل الدنيا وعزها بقلة الهمة وضعف النية في عاجل الآخرة وذخره فافنى أيامه لا يامهم وأذهب عمره في شهواتهم ليسميه الجاهلون بالعلم عالما وليكون في قلوب البطالين عندهم فاضلا فورد القيامة مفلسا وعند ما يراه من أنصبة المقربين مبلى اذ فاز بالقرب العاملون وريح الرضا العاملون ولكن أنى له وكيف بنصيب غيره وقد جعل الله تعالى لكل عمل عاملا ولكل علم عالما أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب كل ميسر لما خلق له هذا فصل الخطاب بينهما فان الامامة لم تختلف ان علم التوحيد فريضة سما اذا وقعت الشبهات وأدخلت فيه المشكلات وانما اختلفوا في مستلثين أى شئ هو التوحيد وفي كيفية طلبه والتموصل اليه ففهم من

قال بالبحث والطلب ومنهم من يقول بالاستدلال والنظر ومنهم من قال بالسمع والاثار وقال بعضهم بالتوقيف والتسليم وقال بعض الناس يدرك دركه بالعجز والتقصير عن بلوغ دركه والرجل الخامس من العلماء هو صاحب حديث وآثار وناقل رواية الاخبار يقول لك اذا سألته اعتقد التسليم وأمر الحديث كما جاء ولا تفتش وهذا يتلو المفتي في السلامة وهو أحسنهم طريقة وأشبههم بسلف العامة خليقة ليس عنده شهادة يقين ولا معرفة بحقيقة ما رآه ولا هو شاهد واصف لمضى ما قبله إنما هو للعلم راية وللآثار والخبر ناذلة عن غير خبر يخبره ولا فقه في نقله فهو على بينة من ربه وليس يتلوه شاهد منه وقد كان الزهري يقول حدثني فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول وكان عالما وكان مالك ابن أنس رحمه الله يقول ادركت سبعين شيئا من التابعين منهم عباد ومنهم مستجاب الدعاء ومنهم من يستسقى به ما حلت عنهم علما قط قيل ولم ذاك قال لم يكونوا من أهل هذا الشأن وفي رواية لم يكونوا يدرون ما يحدثون به ولم يكن لهم فقه فيما يسألون عنه قال مالك وتقدم علينا ابن شهاب الزهري وهو حديث السن فتزدهم عليه حتى لا نصل اليه لانه كان عالما بما يحدث به فهذا بمعنى ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه الى من هو أفقه منه وقال بعض السلف ما كانوا يعدون علم من لا يعرف اختلاف العلماء علما وقال آخر من لم يعرف اختلاف العلماء لم يحل له أن يفقه ولم يسم عالما وقال قتادة وسعيد بن جبير أعلم الناس أعلمهم باختلاف الناس وقيل للامام أحمد رضي الله عنه اذا كتب الرجل مائة ألف حديث له أن يفقه قال لا قيل فائتني ألف حديث قال لا قيل ثلاثمائة ألف حديث قال أرجو وفي الثوراة مكتوب الطبيب الحاذق العلة الباطنة يصلح وكتب سلمان الفارسي من المدائن الى أبي الدرداء وكان قد آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فيمن آخى يا أخى بلخى انك أقعدت طبيبا تداوى المرضى فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء وان كنت متطببا فانه لا تقتل مسلما قال فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك اذا سئل عن شيء وسأله انسان عن شيء فأجابه ثم قال ردوه فقال له أعد على فأعاد فقال متطبب والله فرجع في جوابه ولعمري انه قد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من تطيب ولم يعلم منه طب فقتل فهو ضامن وقد كان ابن عباس رضي الله عنه يقول سلوا جابر بن زيد فلو نزل أهل البصرة على فتياء لو سمعهم وكان من صالحى التابعين وكان ابن عمر رضي الله عنهما اذا سئل عن شيء يقول سلوا سعيد بن المسيب وكان أنس بن مالك رضي الله عنه يقولوا سلوا مولانا الحسن فانه قد حفظ ونسينا وقال بعض البصريين قدم علينا رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتينا الحسن فقائنا ألا نذهب الى هذا الصحابي فنسأله عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ونجى معنا قال نعم فاذهبوا قال

فجعلنا نسأله عن حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعل يحدثنا حتى حدثنا عشرين حديثاً قال  
والحسن بنعت يستمع إليه ثم جثا الحسن على ركبتيه فقال يا صاحب رسول الله أخبرنا بنفسه ما  
رويت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى نفقه فيه فسكت الصحابي وقال ما عندي إلا ما سمعت  
قال فابتدأ الحسن رحمه الله يفسر ما رواه فقال أما الحديث الأول الذي حدثتنا به فإن تفسيره كيت  
وكيت والحديث الثاني تفسيره كذا وكذا حتى سرد عليه الأحاديث كلها التي حدثنا بها وأخبرنا  
بتفسيرها قال فلا ندري نجب من حسن حفظه إياه وأدائه الحديث أو من علمه وتفسيره قال فأخذ  
الصحابي كفا من حصى وحصبنا به ثم قال تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم فيؤلاه أصحاب  
النبي صلى الله عليه وسلم يردون الأمور في الفتيا وعلم اللسان إلى من هو دونهم في القدر والمنزلة وهو  
في علم التوحيد والمعرفة والإيمان فوقهم درجات ولا يرجعون إليهم في الشبهات ولا يردون إليهم في  
علم المعرفة واليقين فهذا كما قيل إنما العلم نور يقذفه الله تبارك وتعالى في قلوب أوليائه فقد يكون ذلك  
تفضيلاً للنظراء بعضهم على بعض وقد يكون تخصيصاً للشباب على الشيوخ ولمن جاء بعد السلف من  
التابعين وربما كان تكريماً للتعالين المتواضعين لبينه عليهم ويعرفون شأنهم ليعظموا ويرفوا كما قال  
الله تعالى ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة والنورا إذا جعل في الصدر  
انشرح القلب بالعلم ونظر باليقين فخلق اللسان بحقيقة البيان وهو الحكمة التي يودعها الله تعالى في  
قلوب أوليائه كما جاء في تفسير قوله عز وجل وآتيناه الحكمة وفصل الخطاب قيل الإصابة في القول  
فكانه يوفقه للحقيقة وقوله تعالى يؤتي الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً قيل  
الفهم والفعلة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في وصف الهداية حين تلا قوله عز وجل فمن  
يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام فقيل يا رسول الله ما هذا الشرح فقال إن النور إذا قذف في  
القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل فهل لذلك من علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والازالة  
إلى دار الخلود والاستعداد للموت قبل نزوله فذكر سببه الزهد في الدنيا والقبال على خدمة المولى  
وحسن التوفيق والإصابة في العلم مواعب من الله عز وجل واثرة يختص بها من يشاء كما سئل أبو موسى  
الاشعري وهو أمير الكوفة عن رجل قتل في سبيل الله مقبلاً غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في  
الجنة فقال ابن مسعود للسائل أعدد على الأمير فتياك فلعلم لم يفهم قال السائل قلت أيها الأمير ما قولك  
في رجل قاتل في سبيل الله فقتل مقبلاً غير مدبر أين هو فقال أبو موسى في الجنة فقال ابن مسعود  
رضي الله عنه أعدد على الأمير فلعلم لم يفهم فأعاد عليه ثلاثاً كل ذلك يقول أبو موسى في الجنة ثم قال ما  
عندي غير هذا فما تقول أنت فقال ابن مسعود لكبي لا أقول هكذا قال فما قولك فقال أقول إن قتل

في سبيل الله فأصاب الحق فرو في الجنة فقال أبو موسى صدق لا تسألوني عن شيء مادام هذا الخبر بين أظهركم والقول في تسليم اخبار الصفات والسكوت عن تفسيرها كما قال أصحاب الحديث الا ان معرفة معاني الاسماء والصفات وشهودها ينفي الظن والوسواس فيها وترك التشبيه والتشليل بها والطمأنينة الى اليقين بالمعرفة بمشاهدتها هو مقام الموقنين واعتقاداتها صفات الله تعالى يتجلى بها وبمباشرة من غيرهم بلاحد ولا عدد يظهر بصفة صفة كيف شاء غير موقوف على صفة ولا محكوم عليه بصور قبلا أظهار غيره بل هو كيف ظهر وبأى وصف تجلى مع نفي الكيفية والمثلية لفقد الجنس والجوهرية هو مقام المقرين من الشهداء وهؤلاء هم الصديقون وخصوصا لائقين فمن عدل به عن وجهة هؤلاء ولم يواجه بشهادتهم عدل الى التسليم والتصديق فوقف عند مكان معقله واستراحته وليس بعده هؤلاء مقام يمدح ولا وصف يذم كرفن نقش ذلك بعقله وفسر برأيه دخل عليه التشبيه أخرج الى النقيض والابطال ومن الدليل على فضل هذا العلم على سائر العلوم ما جاء في الاخبار الماثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة والتابعين في فضل مجالس الذكر وفضل الذكرين انما يريدون به علم الايمان والمعرفة وعلوم المعاملات والفتنة في بصائر القلوب والنظر بعين اليقين الى سرائر الغيوب وليس يريدون به مجالس انقص ولا يعنون بذلك انقص لانهم كانوا يريدون انقص بدعة ويقولون لم يقص في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أبي بكر وعمر حتى ظهرت الفتنة فلبا وقعت الفتنة ظهر انقص ولما دخل على رضى الله عنه البصرة جعل يخرج انقص من المسجد ويقول لا يقص في مسجدنا حتى انتهى الى الحسن وهو يتكلم في هذا العلم فاستمع اليه ثم انصرف ولم يخرج وجهه ابن عمر الى مجلسه من المسجد فوجد قاصا يقص فوجه اليه صاحب الشرطة ان أخرجه من المسجد فأخرجه فلو كان انقص من مجالس الذكر وانقصا علبا لما أخرجه من مجلسه من المسجد هذا مع ورعه وزمعه وقد روينا عن ابن شوذب عن أبي التياح قال قلت للحسن اما نأبى ان يقص فيجتمع الرجال والنساء فيرفضون أصواتهم بالدعاء ويمدون أيديهم فقال الحسن رفع الصوت بالدعاء بدعة ومد الايدي بالدعاء بدعة وروى أبو الاشهب عن الحسن انقص بدعة وقيل لابن سيرين لو قصصت على اخوانك فقال قد قبل لا يتكلم على الناس الا أحد ثلاثة أمير أو مأمور أو أحق فاست بأمر ولا مأمور وأكره ان أكون الثالث وروينا عن دون بن موسى عن معاوية بن قرة قال سألت الحسن البصري قلت أعود مريضا أحب اليك أو أجلس الى قاص فقال عد مريضك فقلت أشيع جنازة أحب اليك أو أجلس الى قاص قال شيع جنازتك قلت وان استعان بي رجل في حاجة أعيته أو أجلس الى قاص قال اذهب في حاجتك حتى جملة خيرا من مجالس الفراغ فلو كانت مجالس الذكر عندهم هي مجالس انقص ولو كان القصص هو الذكر لما وسع الحسن أن يثبط عنه ولا يؤثر عليه كثيرا



من الاعمال لانه قد كان يدعو الى الله تعالى بالتوحيد ويتكلم في علم المعرفة واليقين والذاكرين لله تعالى وحضور مجالس الذكر من مزيد الايمان وقد رفع الله تعالى مقام الذاكرين فوقه قام المؤمنون في قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات جعل الذاكرين والذاكرات أعلى المقامات وقد روينا في خبر أبي ذر حضور مجالس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وحضور مجلس علم أفضل من عيادة ألف مريض وحضور مجلس علم أشود ألف جنازة قيل يا رسول الله ومن قراءة القرآن فقال وهل تنفع قراءة القرآن الا بعلم وقال بعض السلف حضور مجالس ذكر يكفر عشرة من مجالس الباطل وأما عطاء فانه قال مجالس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللغو وحدوثنا عن معاذ الا علم قال رآني يونس ابن عبيد وأنا في حلقة المعتزلة فقال تعال نجث فقال ان كنت لا بد فاعلا فليكن بحلقة القصاص وقد كان الحسن البصري أحد المذكرين وكانت مجالسه مجالس الذكر يخوف فيها مع اخوانه وأتباعه من النساك والعباد في بيته مثل مالك بن دينار وثابت البناني وأيوب السخيتاني ومحمد بن واسع وفرقد السنجي وعبد الواحد بن زيد فيقول هاتوا انشروا التور فيتكلم عليهم في هذا العلم من علم اليقين والقدرة وفي خواطر القلوب وفساد الاعمال وسواس النفوس وربما فتح بعض أصحاب الحديث رأسه فاحتج من ورائهم ليسمع ذلك فاذا رآه الحسن قال له بالكعب وأنت ما تصنع ههنا انما خلونا مع اخواننا تنذاكر والحسن رحمه الله هو امامنا في هذا العلم الذي تتكلم به أثره تقفو وسيله تتبع ومن مشكاته نستضئ أخذنا ذلك باذن الله تعالى اماما عن امام الى أن ينتهي ذلك اليه وكان من خيار التابعين باحسان قيل ما زال يبي الحكمة أربعين سنة حتى نطق بها وقد لقي سبعين بدريا ورأى ثلثمائة مصابي وولد للثنتين بقبينا من خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنه سنة عشرين من التاريخ ولد بالمدينة وكانت أمه مولاة لام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم ويقال انها ألقيته ثديها تملئه حين بكى فدر ثديها عليه وكان كلامه يشبه بكلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأى عثمان بن عفان وعلي بن أبي طالب ومن بقى في وقته من العشرة ثم رأى من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من عهد عثمان ومن سنة ثيف وعشرين من الهجرة الى سنة ثيف وتسعين ومن آخر من مات من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبصرة أنس بن مالك والمدينة سهل بن سعد الساعدي ومكة أبو الطفيل والمين أيضا من جمال المازني وبالكوفة عبد الله بن أبي أوفى وبالشام أبو قرصافة وبخراسان بريدة الاسلمي ودخلت سنة مائة من التاريخ ولم يبق على وجه الارض عين تطرف رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم في جميع أطراف الارض ثم توفي الحسن في سنة عشرين ومائة وكان أبو قتادة العدوي ية ول عليكم بهذا الشيخ فو الله ما رأينا أحدا لم يصحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أشبهه بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم منه وكانوا يقولون كنا

تشبهه بهدى ابراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم في حله وخشوعه ووقاره وسكينة فكان على شمائله ونذرت امرأة بالبصرة ندرا ان فعل الله تعالى ذلك بها أن تنسج ثوبا من غزلها ووصفته وتكسوه خيرا أهل البصرة فرأت تمام نذرهما فوقت بما نذرت ثم سألت من خير أهل البصرة فقالوا الحسن وكان الحسن رضى الله عنه أول من أنهج سبيل هذا العلم وفق الألسنة به ونطق بمعانيه وأظهر أنواره وكشف به قناعه وكان يتكلم فيه بكلام لم يسمعه من أحد من اخوانه ثقيل له يأبأ سعيدانك تتكلم في هذا العلم بكلام لم نسمعه من أحد غيرك فمن أخذت هذا فقال من حذيفة بن اليمان قيل وقالوا لحذيفة بن اليمان تراك تتكلم في هذا العلم بكلام لا نسمعه من أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فن أين أخذته فقال خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر عفاة أن أقع فيه وعليت ان الخير لا يسبقني وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا يسألونه عن فضائل الاعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما رآني أسأل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة قد خص بعلم المنافقين وأفرد بمعرفة علم النفاق وبسرار العلم ودقائق الفهم وخبايا اليقين من بين الصحابة فكان عمر وعثمان وأكبر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه عن الفتن العامة والفتن الخاصة ويرجعون اليه في العلم الذي خص به ويسألونه عن المنافقين وهل بقي منهم من ذكر الله تعالى وأخبر عنهم أحد فكان يخبر بأعدادهم ولا يذكر أسمائهم وكان عمر يستكشفه عن نفسه هل يعلم فيه شيئا من النفاق فبرأه منه ثم يسأله عن علامات النفاق وآية المنافق فيخبر من ذلك بما يصلح بما أذنله فيه ويستعني بما لا يجوز له ان يخبر به فيعذر في ذلك وكان عمر رضى الله عنه اذا دعى الى جنازة ليصلى عليها نظر فان حضر حذيفة صلى عليها وان لم ير حذيفة لم يصل عليها وكان حذيفة يسمى صاحب السر وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سئلوا عن علم يقول أحدهم تسألوني عن هذا وصاحب السر فيكم يعني حذيفة وروينا عن أنس بن مالك رضى الله عنه أنه لما حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل مجلس الذكر لان أقدامهم قوم يذكرون الله تعالى من غدوة الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب قال فالتفت الى يزيد الرقاشي وزباد النميري فقال لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه بقص أحدكم ويخطب على أصحابه ويسرد الحديث سردا انما كنا نقعد فنذكر الايمان وتدبر القرآن وتفقه في الدين ونعندنم الله تعالى علينا وقد كان عبد الله بن رواحة يقول لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم تعالوا حتى تؤمن ساعة فيجلسون اليه فيذكرهم العلم بالله تعالى والتوحيد والآخرة وكان يخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قيامه فيجتمع اليه الناس يذكرونهم الله تعالى وأيامه

وبفقههم فيما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فربما خرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم مجتمعون عنده فيسكتون فيجلس اليهم ويأمرهم أن يأخذوا فيما كانوا فيه ويقول صلى الله عليه وسلم بهذا أمرت وإلى هذا دعوت وروى نحو هذا عن معاذ بن جبل رضى الله عنه وقد كان يتكلم بهذا العلم وقد روينا هذا مفسرا في حديث جندب كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فعملنا الايمان قبل أن نتعلم القرآن فسمى علم الايمان إيمانا فسمياه ابن رواحة لأن علم الايمان وصف الايمان والعرب تسمى الشيء بوصفه وتسميه بأصله كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في مثله تعلموا اليقين أى علم اليقين وكما قال تعالى وايضت عيناه من الحزن أى من البكاء فسمياه بأصله لأن الحزن أصل البكاء وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه خرج ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله تعالى ويرغبون اليه والآخر يتفقهون في الدين ويعلمون الناس فوقف بينهما ثم قال أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم وأما هؤلاء فيعلمون الناس ويفقهون في الدين وإنما بعثت معلما ثم عدل إلى الذين يفقهون الناس في الدين وبذكرون الله تعالى فجلس معهم ويحكي عن بعض السلف قال دخلت المسجد ذات يوم فإذا بحلفتين احدهما يقصون ويدعون والآخرى يتكلمون في العلم وقته الاعمال قال فلتك إلى حلقة النساء فجلست اليهم فحملتني عيناى فتمت فنهت بي هاتف أوقال لي شخص جلست إلى هؤلاء وتركت مجلس العلم أما لو جلست اليهم لوجدت جبريل صلى الله عليه وسلم عندهم لحقيقة الذكر هو العلم بالله تعالى ألا تسمع إلى ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل الذكر قول لا اله الا الله وقال سبحانه وتعالى في تصديقه فاعلم أنه لا اله الا الله وقال في مثله فاعلموا إنما أنزل بعلم الله وأن لا اله الا هو ثم إن العلم من الذكر علم المشاهدة والمشااهدة صفة عين اليقين فاذا كشف غطاء العين شهدت معاني الصفات بأنوارها وهو مزيد نور اليقين الذي هو كمال الايمان وحقيقته فنبالك ذكرت الموصوف بمشاهدة المذكور بنور وصفه ألم تر إلى قوله تعالى كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى فمن كانت عينه في كشف من ذكره شهد المذكور فنبدا ذكر ثم توجد حقيقة العلم بعد نسيان الخلق كقوله تعالى واذكر ربك اذا نسيت الحق الذكر نسيان ما سواه كما أن حقيقة الايمان الكفر بكل اله سواه كقوله تعالى فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله وقال بعض أهل الحديث جالس رجل من اخواني من أهل المعرفة فقال قد وجدت من قلبي غفلة فأريد أن تحماني إلى مجلس من مجالس الذكر فقلت نعم فسمى له مذكرا يتكلم في علوم العامة قال فحضرنا عنده واجتمع الخلق فاخذ في شيء من القصص وذكر الجنة والنار ف نظر إلى صاحبي فقال أليس رعت ان هذا يذكر الله ويذكر ربه عز وجل ويذكر أيامه فقلت نعم هكذا

هو عندنا فقال ما أسمع الا ذكر الخلق فأين ذكر الله تعالى ثم توقف ساعة ينتظر منه ما يريد من علم المعرفة وما سمعه من شيوخه الصوفية قال فليس الا القصص والحكايات فالتفت الى وقال قم بنا فانه لا يسمى الجلوس لانه لانية لي في ذلك فقلت اما أنا فاستحي أن أتخطي الناس فاصنع أنت ما ترى فقام يتخطى الناس حتى خرج وقد روى الزهري عن سالم عن ابن عمر أنه خرج من المسجد وقال ما أخرجني الا القصص ولولا ما خرجت وقال ضمرة قلت للثوري رحمه الله نستقبل القاص بوجهنا فقال ولوا البدع ظهوركم وقال ابن عون دخلت على ابن سيرين فقال ما كان اليوم من خبر فقلت نهى الأمير القصاص أن يقصوا وحدثنا عن أبي معمر عن خلف بن خليفة قال رأيت سياراً أبا الحكم يستاك على باب المسجد وقاص يقص في المسجد فاجامر جل فقال يا أبا الحكم ان الناس ينظرونك فقال اني في خير مما هم فيه أنا في سنة وهم في بدعة وقد فعل الأعمش أبلغ من ذلك دخل البصرة وكان فيها غريباً فنظر الى قاص في الجامع وهو يقول حدثنا الأعمش عن أبي اسحق وحدثنا الأعمش عن أبي وائل قال فتوسط الأعمش الحلقة ورفع يده وجعل يلتف شعر ابطه فبصر به القاص فقال يا شيخ ألا تستحي نحن في علم وأنت تفعل هذا فقد له الأعمش الذي أنا فيه أفضل من الذي أنت فيه قال كيف قال لاني في سنة وأنت في كذب أنا الأعمش وما حدثتك مما تقول شيئاً فلبس مع الناس ذكر الأعمش انفصوا عن القاص واجتمعوا حوله وقالوا حدثنا يا أبا محمد وأخبرونا عن محمد بن أبي هرون ان اسحق حدثه قال صليت مع الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه صلاة العيد فاذا قاص يقص يلحن المبتدعة ويذكر السنة فلما قضينا الصلاة وصرنا ببعض الطريق ذكر أبو عبد الله القاص فقال ما أنعمهم للعامة وان كان عامة ما يجدون به كذباً وأخبرت عن محمد بن جعفر ان أبا الحرث حدثه انه سمع الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول أكذب الناس القصاص والسؤال وحدثونا عنه أيضاً انه قال ما أخرج الناس الى قاص صدوق لانهم يذكرون الميزان وعذاب القبر قلت له أنت تحضر مجالسهم قال لا وورينا عن حبيب بن أبي ثابت عن زياد النخعي قال أنبت أنس بن مالك وهو بالزاوية فقال لي قص فقلت كيف والناس يزعمون انه بدعة فقال ليس شيء من ذكر الله تعالى بدعة قال فقصصت وجعلت أكثر قصص وودعاني رجاء أن يؤمن قال فجعلت أقص وهو يؤمن وقد كانوا يجعلون النساء قصصاً وحدث يوسف بن عطية عن محمد بن عبد الرحمن الخراز قال فقد الحسن عامر بن عبد الله العنبري فقال اذهبوا بنا الى أبي عبد الله فأناؤه الحسن فاذا عامر في بيت قد لف رأسه وليس في البيت الا رمل فقال له الحسن يا أبا عبد الله لم ترك منذ أيام فقال اني كنت أجلس هذه المجالس فاسمع تغليطاً وتغليطاً وانى كنت أسمع شيختنا فيما يروون عن نينا صلى الله عليه وسلم انه كان يقول ان أصفى الناس إيماناً يوم القيامة أكثرهم

فكرة في الدنيا وأكثر الناس ضحكا في الجنة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحا في الآخرة أطولهم حزنا في الدنيا فوجدت البيت أخفى لقلبي وأقدر لي من تنسى على ما أريد منها قال الحسن اما أنه لم يكن مجالسنا هذه انما عني مجالس القصاص في الطرق الذين يخلطون ويفلطون ويقدمون ويؤخرون وقد قسم بعض العلماء المتكلمين ثلاثة أقسام فوصفهم بما كنهم فقال المتكلمون ثلاثة أصحاب الكرامى وهم القصاص وأصحاب الاساطين وهم المفتون وأصحاب الزوايا وهم أهل المعرفة فجالس أهل العلم بالله تعالى وأهل التوحيد والمعرفة هي مجالس الذكر وهي التي جاءت فيها الآثار وفي الخبر اذا مررت برياض الجنة فارتعوا فيها قيل وما رياض الجنة قال مجالس الذكر وفي الحديث ان الله تعالى ملائكة سياحين في الهواء فضلا عن كتاب الخلق اذا رأوا مجالس الذكر ينادى بعضهم بعضا ألا هللوا الى بغيتهم فيأتونهم حتى يجلسوا اليهم فيحفون بهم ويستمعون منهم ألا فاذكروا الله واذكروا أيامه وقال وهب بن منبه الغياني مجلس يتنازع فيه العلم أحب الى من قدره صلاة لعل أحدهم يسمع الكلمة فينتفع بها السنة أو ما يتق من عمره وسئل أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى عن مجالس الذكر وفضلها فربح فيها وقال رحمه الله وأي شيء أحسن من أن يجتمع الناس فيذكرون الله عز وجل ويعبدون نعمه عليهم كما قالت الأنصار وروينا عن علي كرم الله وجهه ما يسن أن الله تعالى أمانتي لطفلا وأدخلني الدرجات العلى من الجنة قيل ولم قال لأنه أحياني حتى عرفته وقال مالك بن دينار خرج الناس من الدنيا ولم يذوقوا طيب شيء فيها قيل وما هو قال المعرفة ثم أنشأ يقول

ان عرفان ذي الجلال لمز وضياء وبهجة وسرور  
وعلى العارفين أيضا بهاء وعليهم من المحبة نور  
فهنيئاً لمن عرفك الهى هو واقه دهره مسرور

وقال يحيى بن معاذ الرازى في الدنيا جنة من دخلها لم يشق الى شيء ولم يستوحش قيل وما هي قال معرفة الله تعالى وقال آخر لم يخطئك من العارف احدى ثلاث خلال تدل عليه هبة أو حلاوة أو انس وقال عالمنا أبو محمد سهل رحمه الله خرج العلماء والعباد والعباد وقلوبهم مقفلة ولم يفتح الا القلوب الصديقين والشهداء ثم تلا وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها الا هو يعنى مقفلة عن مفاتيح المعرفة وشهادة عين التوحيد فجالس الذكر هذه قديما كانت لاهل المعرفة وأصحاب معاملات القلوب وعلم الباطن وهم علماء الآخرة وأهل الفقه في الدين وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين فلولوا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين الآية فذكر الفقه الذى هو من صفة القلب والخوف الذى هو سبب الفقه وعلم العقل داخل في علم الظاهر والعلم بالله داخل في اليقين كما روى في الخبر اليقين الايمان كله وقال الله تعالى وما يعقلها

الا العالمون لجعل العقل وصفا من العلم وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتعليم اليقين كما أمر بطلب العلم فكان هذا الحديث مخصوصا من ذاك فيكون قوله صلى الله عليه وسلم تعلموا اليقين للخصوص لان اليقين مقام فوق العلم ويكون قوله طلب العلم فريضة للعموم وفي قوله تعلموا اليقين أمر بمجالسة الموقنين لان اليقين لا يظهر بذاته وانما يوجد عند الموقنين فقد أمرهم ولم يقل تعلموا علم المعقول ولا علم الفتاوى وكان علماء الظاهر قديما يسمون المقتنين ومن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم استفت قلبك وان أفتاك المفتون فرده الى فقه القلب وصره عن قيا المفتين فلولا أن القلب فقيه لم يميز أن يدلّه صلى الله عليه وسلم على غير فقيه ولولا أن علم الباطن حاكم على علم الظاهر مادفعه من علوم أهل الظاهر وهم علماء الاسنة الى علم الباطن وهو علم أهل القلوب مارده اليه ولا يجوز أن يرده من فقيه الى فقيه دونه كيف وقد جاء هذا الحديث بلفظة مؤكدة بالتكرير والمبالغة فقال استفت قلبك وان أفتوك وأفتوك وهذا مخصوص لمن كان له قلب والتي سمعه وشهد قيام شاهده وعرى عن شوائبه ومعهوده لان الفقه ليس من وصف اللسان ألم تسمع قوله تعالى لم قلوب لا يفقهون بها فمن كان له قلب سميع بسميع شديد بشديد فقه به الخطاب فاستجاب لما سمع وأجاب وذكر في قوله تعالى ليتفقهوا في الدين وصفين ظهرا عن الفقه أحدهما الزاخرة وهو مقام في الدعوة الى الله عز وجل ولا يكون التذير الاغورا ولا يكون المخوف الاغاثف والخائف عالم والثاني الحذر وهو حال من المعرفة بالله عز وجل وهو الخشية له والفقه والفهم اسمان لمعنى واحد والعرب تقول فقهت بمعنى فهمت وقد فضل الله تعالى الفهم عنه على العلم والحكمة ورفع الافهام على انقضاء الاحكام فقال تعالى ففهمناها سليمان فأفرد به بالفهم عنه وهو الذي فضله به على حكم آييه في القضية بعد أن أشركما في الحكم والعلم وقد فضل الحسن بن علي رضي الله عنهما علماء الهداية الى الله سبحانه وتعالى الدالين عليه عز وجل وسمّاهم العلماء وحققهم بالعلم في كلام روى لنا عنه منظوما وقد رويناه عن علي كرم الله وجهه ورضي عنه

ما الفخر الا لاهل العلم انهم على الهدى لمن استهدى أدلاء

ووزن كل امرئ ما كان يحسنه والجاهلون لاهل العلم أعداء

فن كان عالما يعلم معلومه الله سبحانه وتعالى فمن أخضل منه وأى قيمة تعرف له اذ كل علم قيمته معلومه ووزن كل عالم علمه وقد قال عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين كلاما في هذا المعنى ويفرد به العلماء

بالله تعالى ويرفع طريقهم فوق كل طريق أشد دونا عنه رحمه الله تعالى

الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد

لا يعرفون ولا تسلك مقاصدهم فهم على مهل يمشون قصاد  
والناس في غفلة عما يراد بهم فجلبهم عن سبيل الحق رقاد

وروينا عن ابن مسعود رضي الله عنه أنه قال لما مات عمر رضي الله عنه أتى لأحسب هذا الرجل  
قد ذهب بتسعة أعشار العلم فقيل له تقول هذا وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم متوافرون فقال  
أني لست أعنى العلم الذي تذهبون إليه إنما أعنى العلم بالله عز وجل وكان ابن مسعود يقول المتقون  
متوارون وكذلك كان يقول المتقون سادة والعلماء قادة ومجالستهم زيادة يعني أن المتقين سادة الناس  
كما قال الله عز وجل أن أكرمكم عند الله أتقاكم والعلماء قادة المتقين أي أتمتهم يقتفون آثارهم لأنه  
قال تعالى واجعلنا للمتقين إماما ففضل العلماء على المتقين وجعلهم أئمة لهم فصار المتقون أصحابهم  
وأخبر بالمزيد في مجالستهم أي مجالستهم زيادة على مجالسة المتقين غير العلماء لأن كل عالم تقى وليس كل  
تقى عالم كما روى بمعناه العلماء كثير والحكماء قليل والصالحون كثير والصادقون من  
الصالحين قليل وسئل ابن المبارك من الناس قال العلماء قيل فن الملوك قال الزهاد قيل فن السفلة قال  
من يأكل بدينه وقال مرة في رواية الذين يتلبسون ويطلبون ويترعنون للشهادات وقال فرقد السنجي  
للحسن رحمه الله تعالى في شيء سأله عنه فأجابه يا أبا سعيد إن الفقهاء يخالفونك فقال نكلتك أمك  
فريقد وهل رأيت بعينك فقهاء إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم  
على عبادة ربه الورع الكاف عن أعراض المسلمين العفيف عن أهوالهم الناصح لجماعتهم جمعا قوله  
هذا في ثلاث روايات عنه مختلفة فلهذه صفات العالم بالله تعالى وهم العارفون وحدثنا عن عبد الله بن  
أحمد بن حنبل قال قلت لأبي بلغنا أنك كنت تختلف إلى معروف أكان عنده حديث فقال يابني كان  
عنده رأس الأمر تقوى الله عز وجل وقيل للإمام أحمد رضي الله عنه بأي شيء ذكر هؤلاء الأئمة  
ورصفوا فقال ما هو إلا الصدق الذي كان فيهم قيل له وما الصدق قال هو الإخلاص قيل له الإخلاص  
ما هو قال الزهد قيل وما الزهد فأطرق ثم قال سلوا الزهاد سلوا بشر بن الحرث وقد حدثت عن بشر  
في منصور بن عمار رحمه الله حكايات ظريفة كأنه عنده بن عمار من الواعظين المذكرين ولم يكن  
العلماء في وقته مثل بشر وأحمد وأبي ثور يعدونه عالما كان عندهم من القصاص وكانت العامة تسميه عالما  
فحدثت عن نصر بن علي الجهضمي أنه مزح يوم مزاحا أفرط فيه فقيل له تقول هذا وأنت من العلماء  
فقال ما رأيت أحدا من العلماء إلا وهو يمزح فقيل له قد رأيت بشر بن الحرث فهل سمعت يمزح قال  
نعم كنت جالسا معه ذات يوم في بعض الدروب فجاء منصور بن عمار يمدو فقال يا أبا نصر الأمير  
قد أمر بجمع العلماء والصالحين فترى لي أن أختفي فدفعه بشر وقال تنح عنا لا يمر حمل شوك فيأذيك

علينا فتحرق فهذا كان محل القصاص عند العلماء فيما سلف حتى ذهب أهل هذا العلم وجهلت مجالس الذكر وعلوم اليقين والمعاملات الا من عرف سيرة المتقدمين وطريقة السالفيين الذين كانوا يعرفون بين مجالس الذكر وبين القصاص ويميزون بين العلماء وبين المتكلمين وبين علم اللسان وقفه القلب وبين علم اليقين وعلم العقل لان الفرق بين العالم والقصاص ان العالم يسكت حتى يستل فاذا سئل أجاب فيما يعلم بما هيأ الله تعالى له وكشف وينطق فيما أجراه الله عز وجل عليه وعرف فان كان الصمت أفضل أثر السكوت لعله بالأفضل فان لم ير أهله تربص حتى يضعه في أهله وأهله من عرفه وكان له نصيب من مشاهدته ووجده وقال الله سبحانه وتعالى فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون ففي ذلك معنيان أحدهما ان أهل الذكر هم العلماء بالله تعالى لقوله ان كنتم لاتعلمون فلا يجوز أن يقول سلوا من لا يعلم وهم جاهلون فيزدادوا جهلا والمعنى الثاني يدل على أن العلماء سكوت حتى يسألوا فاذا سئلوا وجب عليهم أن يجيبوا لقوله تعالى لمن لا يعلم فاسئلوا فدل أن مجالس الذكر هي مجالس العلماء التي وردت الاخبار به فها تلبها وفي تدبره أن أهل الذكر هؤلاء المسؤولون هم الذين وصل لهم القول لعلمهم يتذكرون فلما وصل لهم الفصل تذكروا عما وعد تعالى فلما تذكروا عدوا فعددها أمر أن يسألوا ولذلك روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للجاهل أن يستقر على جهله ولا ينبغي للعلم أن يسكت على علمه وقد قال الله تعالى فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون وهكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي رويناه من طريق أهل البيت العلم خزانة مفتاحها السؤال فاسألوا فانه يؤجر فيه أربعة السائل والعالم المستمع والمحبة لهم وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول ان من يفق الناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال الأعشى من الكلام كلام جوابه السكوت وقال ذو النون المصري رحمه الله تعالى حسن سؤال الصادقين مفتاح قلوب العارفين فاما القاص فهو الذي يتبدى فقص الاخبار ويذكر القصص والآثار ولذلك سمي قاصا أي يتبع قصة من سلف ورواه قوله تعالى وقالت لأخته قصيه أي تبني أثر موسى تعرفي قصته وأخبرني خبره وقال مالك بن أنس رحمه الله تعالى من اذلة العلم أن ينطق به قبل أن يسأل عنه وقال مرقمة من اذلة العلم أن يجيب عن كل ما يسأل عنه أي من اهاتته وضعه يقل أشل هذا وأذل هذا أي ارفع وضعه يقال اذا تكلم بالعلم قبل أن يسأل عنه ذهب ثلثا نوره وتقال ابراهيم بن آدم وغيره سكوت العالم أشد على الشياطين من كلامه لانه يسكت بحلم وينطق بعلم فيقول الشيطان انظروا الى هذا سكوته أشد على من كلامه ولذلك قال الصمت زين العالم وسر الجاهل وعن العباس بن محمد أنه قال من أكرام المرء نفسه أن يسكت حتى ما عنده حتى يسأل عنه وكذلك هو لعمرى لانه اذا تكلم بعد السؤال فهو صاحبها وربما كان فرضا



وليس الحاجة الا القيام بالفرض من الشهوات ولقوله تعالى فاستلوا أهل الذكر فأوجب أن يجيئوا من حيث أمر أن يسألوا وقال صلى الله عليه وسلم من سئل عن علم فكتمه ألجم بالجم من نارفوعده عليه العقاب وقد يكون الابتداء بالشئ من خفايا الشهوات والشهوات من الدنيا وصف رجل لما لك ابن أنس فقال لا بأس به لولا أنه يتكلم بالشئ قبل أن يسأل عنه وقال مرة لا بأس به الا أنه يتكلم بكلام شهر في يوم وقد قيل في معنى ما ذكر أن الكلام من الشهوات قال هو الذي يتبدى به قبل أن يسأل عنه ووصف بعضهم الا بال فقال في وصفهم أكلهم فاقة وكلامهم ضرورة وكانوا لا يتكلمون حتى يسألوا عن شئ فيجيئوا ومن لم يتكلم حتى يسأل فليس يعدد لاغيا ولا متكلميا فيما لا يعنيه لان الجواب بعد السؤال كالفرض بمنزلة رد السلام وكما قال ابن عباس رضى الله عنهما انى لأرى رد الجواب واجبا كرد السلام وقد قال أبو موسى وابن مسعود رضى الله عنهما من مثل عن علم فليقل به ومن لا فليسكت والا كتب من المتكلفين ومرق من الدين ورويناه عن ابن عباس أيضا وقد كانوا يخافون من دخول التكلف عليهم في كل شئ وبعدهم الابتداء بالكلام من غير حاجة تدعوا له أو قبل سؤال عنه من غير أن يرى له موضعا أو يجد له أهلا يعدونه من التكلف وفي وصية ابن عباس لمجاهد لا تتكلم فيما لا يعينك فانه أفضل ولا آمن عليك الخطأ ولا تتكلم فيما يعينك حتى ترى له موضعا فرب متكلم فيما يعنيه قد وضعه في غير موضعه فعنت وورى في حديث الانصارى التى قالت له أمه عند موته هنيا لك الجنة جاهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله تعالى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك أنه في الجنة وله له كان يتكلم فيما لا يعنيه ويخل بما لا يعنيه ومن أظهر علما من غير أن يسأل عنه ونشره في غير أهله فأنكر عليه سئل عنه وكان عليه فيه مطالبة لانه قد تكلف اظهاره فان كان سئل عنه ثم تكلم فيه لم يكن عليه فيه مطالبة فيمن أنكر لانه خرج جوابا على سؤال ومن هذا كان السلف المتكلمون في هذا العلم يسكتون حتى يسألوا عنه وكان أبو محمد يقول العالم بقدر فيسكت ويرفع قلبه الى مولاه فيفتقر اليه في حسن توفيقه ويسأله أن يلهمه الصواب فأى شئ سئل عنه تكلم بما فتح له ، ولله لجمال العالم في حالة سكوته ونظرة الى سيده محتاجا الى التوكل ومنتظرا للوكيل في أى شئ يحبره وقال بعضهم انما العالم الذى اذا سئل عن المسئلة كأنما تقاع ضرره وقال ربة بن هقلة وغيره ليس العالم الذى يجمع الناس فيقص عليهم انما العالم الذى اذا سئل عن العلم كأنما يسعط الخردل وقد رويناه أنه قاله الأعشى وقد كان محمد بن سوسة يسأله عن الحديث فيعرض عنه ولا يجيبه فالتفت الأعشى الى ربة فقال له هو اذا أحق مثلك ان كان يدع فائدته لسوء خلقى فقال محمد بن سوسة ويحك انما أجعله بمنزلة الدواء أصبر على مرارته لما أرجو من

منفعته وقد روي عن علي وابن مسعود رضي الله عنهما أنه مر رجل يتكلم على الناس فقال هذا يقول اعرفوني وحدثني بعض علماء خراسان عن شيخ له عن أبي حفص النيسابوري الكبير وكان هذا هناك نظير الجنيد هنا أنه قال إنما العالم الذي يسأل عن مسألة في الدين فيقيم حتى لو جرح لم يخرج منه دم من الفزع يخاف أن يسئل في الآخرة عما سئل عنه في الدنيا ويقزع أن لا يتخلص من السؤال إلا أن يرى أنه قد افترض عليه الجواب لفقد العلماء ومن هنا كان ابن عمر رضي الله عنهما يسكت عن تسع مسائل ويجب عن واحدة ويقول تريدون أن تعملوا جسرا تعبرون عليه في جهنم تقولون أفتانا ابن عمر بهذا وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول لم تجد من نسأله غيري أو احتجتم إلي قال وجهنا بإبراهيم النخعي أن نسند إليه سارية فابى وكان إذا سئل عن شيء يبكي وقال قد احتاج الناس إلى وقد كان سفيان بن عيينة تفرد في زمانه بعلوم انفرد بها في وقته وكان مع ذلك يضرب المثل لنفسه ويقول

خلت الديار فسدت غير مسود ومن الشقاء تفردى بالسود

وأما أبو العالية الرياحي فكان يتكلم على الاثنين والثلاثة فإذا صاروا أربعة قام وكذلك كان إبراهيم والثوري وابن آدم رحمهم الله تعالى يتكلمون على النفر فإذا كثر الناس انصرفوا وكان أبو محمد سهل رحمه الله يجلس إليه خمسة أو ستة إلى العشرة وقال لي بعض الشيوخ كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشرة قال وماتم أهل الجلسة عشرون وقد حدثت عن أبي الحسن بن سالم شيخنا رحمه الله أن قوما اجتمعوا في مسجده فارسلوا إليه بعضهم أن اخوانك قد حضروا ويحبون لقاءك والسماع منك فان رأيت أن تخرج إليهم فذاك وكان المسجد على باب بيته ولم يكن يدخل عليه في منزله فقال للرسول بعد أن خرج إليهم من هم فقال فلان وفلان وسماهم فقال ليس هؤلاء من أصحابي هؤلاء أصحاب المجلس ولم يخرج كأنه رآهم عموما لا يصلحون لتخصيص عليه فلم يذهب وقته لوفتهم وكذلك العالم خلوته تميز عليه فان وافق خصوص أصحاب آثرهم على خلوته فكان ذلك مزيدا لهم وإن هو لم يوافق لم يؤثر على خلواته غيره فيكون مناخا للبطالين وقد كان ابن سالم أبو الحسن يخرج إلى اخوانه من يراه موضعا لعله فيجلس إليهم ويذاكرهم وربما أدخلهم إليه نهارا أو ليلا ولمعمرى أن المذاكرة تكون بين النظراء والمحادثة تكون مع الاخوان والجلوس للعلم يكون للأصحاب والجواب عن السؤال نصيب العموم وكان عند أهل هذا العلم أن عليهم مخصوص لا يصلح إلا للخصوص والخصوص قليل ولم يكونوا ينطقون به إلا عند أهله ويرون أن ذلك من حقه وأنه واجب عليهم كما وصفهم على كرم الله وجهه في قوله حتى يودعوه أمثالهم ويردعوه في قلوب أشكلهم وكذلك جاءت الآثار

بذلك عن نبينا صلى الله عليه وسلم وعن عيسى عليه السلام لاتضعوا الحكمة عند غير أهلها فتظلموها ولا تمنعوها أهلها فتظلموهم كنوا كاطبيب الرقيق الذى يضع الدواء فى موضع الداء وفى لفظ آخر من وضع الحكمة فى غير أهلها جهل ومن منعها أهلها ظلم ان الحكمة حقاً وان لها أهلاً وأن لأهلها حقاً فاعط كل ذى حق حقه وفى حديث عيسى صلاه الله وسلامه عليه لاتعلقوا الجوهر فى أعناق الخنازير فان الحكمة خير من الجوهر ومن كرهاها فهو شر من الخنزير وكان بعض هذه الطائفة يقول نصف هذا العلم سكوت ونصفه تدرى أين تضعه وقد قال بعض العارفين من كلم الناس ببلغ عليه وبمقدار عقله ولم يخاطبهم بقدر حدودهم قد يغضبهم حقهم ولم يقم بحق الله عز وجل فيهم وكان يحيى ابن معاذ يقول اغرف لكل واحد من نهره واسقه بكأسه ونحن نقول بمنأه كل لكل عبد بمعيار عقله وزن له بميزان عليه حتى تسلم منه ويتنعم بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار وحدثنى بعض أشيائنا من هذه الطائفة عن أبى عمران وهو المزين الكبير المسكى قال سمعته يقول لأبى بكر الكتانى وكان سمحاً بهذا العلم بذولاً له لجميع الفقراء فجعل أبو عمران يعاتبه وينهاه عن بذله له وكثرة كلامه فيه الى أن قال أنا منذ عشرين سنة أسأل الله تعالى أن ينسئى هذا العلم قال ولم قال رأيت النبى صلى الله عليه وسلم فى المنام فسمعته يقول ان لكل شئ عند الله تعالى حرمة ومن أعظم الأشياء حرمة الحكمة فمن وضعها فى غير أهلها طالبه الله تعالى بحقها ومن طالبه خصمه وقد كان بعض السلف يقول اذا استند الرجل الى سارية أو أحب ان يسأل فلا تجلس اليه ولا يئبى أن يسأل ولم ير فى مجالس أهل هذا العلم فيما سلف ثلاثون رجلاً ولا عشرون الا نادراً غير لزوم ولا دوام انما كانوا من الاربعة الى العشرة وبضعة عشرة وقد كان يجتمع فى مجلس القصاص والمذكرين والواعظين مئون من عهد الحسن الى وقتنا هذا فهذا أيضاً من الفرق بينهما ان العلم مخصوص لقليل وان القصص عام لكثير وقال بعض علاننا كان فى البصرة مائة وعشرون متكلماً فى الذكر والوعظ ولم يكن من يتكلم فى علم المعرفة واليقين والمقامات والاحوال الا ستة منهم أبو محمد سهل والصيحي وعبد الرحيم وقد قيل من لم يتنعم بسكوت العالم لم يتنعم بكلامه أى يئبى ان يتأدب بصمته وخشوعه وورعه وقتدى يقيه فى ذلك كما يتأدب بنطقه وقتدى بكلامه على انهم كانوا يقولون علم الظاهر من علم الملك وعلم الباطن من علم الملكوت يعنون ان ذلك من علم الدنيا لانه يحتاج اليه فى أمور الدنيا وهذا من علم الآخرة لانه من زادها وهذا كما قاله لان اللسان ظاهر فهو من الملك وهو خزنة علم الظاهر والقلب خزنة الملكوت وهو باب العلم الباطن فقد صار فضل العلم الباطن على الظاهر كفضل الملكوت على الملك وهو الملك الباطن الخفى وكفضل القلب على اللسان وهو الظاهر الجلى وقد كان بشر بن الحرث رحمه الله يقول حدثنا

وأخبرنا باب من أبواب الدنيا وقال مرة الحديث ليس من زاد إلا خسر وأخذنا بعض أشياء خا عن بعض أصحابه قال دفناله بضمه عشر ما بين قطر وقوصرة كتبنا لم يحدث منها بشئ إلا ما سمع منه نادر في الفرد وكان رحمه الله تعالى يقول إني أشتهي أن أحدث ولو ذهب عني شهرة الحديث لحدثت ثم قال أنا أجاهد نفسي منذ أربعين سنة وقال إذا سمعت الرجل يقول حدثنا وأخبرنا فأنما يقول أو سعوا لي وكان زاهدا عالما وقال هو وغيره إذا اشتيت أن تحدث فلا تحدث وإذا لم تشته أن تحدث تحدث وقد كانت رابعة العدوية رحمها الله تعالى قبله تقول للثوري رضي الله عنه نعم الرجل سفيان لولا أنه يحب الحديث وكانت تقول فتنه الحديث أشد من فتنه المال والولد وقالت مرة لولا أنه يحب الدنيا يعني اجتماع الناس حوله للحديث وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول من تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشا فقد ركن إلى الدنيا وقال بعض هذه الطائفة كل من أدرك العلوم غير العلم بالله عز وجل فقد استدرك والذي أدرك العلم بالله فقد تدورك ثم تلا قوله تعالى لولا أن تداركه نعمه من رب لنبيذ بالعراء أي تدورك بعلم المعرفة لطرح في بعد الهوى والعراء البعد وعلم المفقول بعد إلى جنب علم اليقين وقال أيضا في فهم قوله تعالى ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن إليهم أي ثبتناك بالمعرفة لقد كدت تسكن إلى علوم العقل وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى في قوله عز وجل واجعل لي من لدنك سلطانا نصيرا قال لسانا ينطق عنك لأعن سواك وفضل العلم بالله عز وجل والعلم بالإيمان وعلم اليقين على العلم بالأحكام والقضايا كفضل المشاهدة على الخبر وقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم ليس الخبر كالمعاينة وفي لفظ آخر ليس الخبر كالمعاين وقد روى عياض بن غنم عن النبي صلى الله عليه وسلم في تفسير قوله عز وجل ألهاكم التكاثر علم اليقين كراي العين وفي هذا الخبر أن من خيار أمتي قوما يضعكون جبوا من سعة رحمة ربهم ويكون سرا من خوف عذابه أقدامهم في الأرض وقلوبهم في السماء وأرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يمشون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة فالفتيا هي الاخبار والاستفتاء هو الاستخيار ومنه قوله تعالى فاستقمهم وقوله تعالى ويستفتونك أي يستخبرونك فعلم الخبر قد يدخله الظن والشك والمشاهدة ترفع الظن وتزيل الشك كما قال تعالى ما كذب الفؤاد ما رأى فأنبت الرؤية للقلب بالعين ف رؤية القلب هو اليقين وذو القلب هو الموقن وقال النبي صلى الله عليه وسلم كفى باليقين غنى ففي علم اليقين غنية عن جميع العلوم لانه حقيقة العلم وعالمه وليس في جميع العلوم غنى عن علم اليقين ولان الفقر بالشك والحاجة إلى اليقين في علم التوحيد وعلم الايمان أشد من الفقر بالحاجة إلى علوم الفتيا وغيرها فلذلك صار الغنى باليقين أعظم من الاستغناء بأسر العلوم ففي هذا العلم مثل من فاتحة الكتاب إلى سائر القرآن كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاتحة الكتاب تجزى من كل القرآن وليس القرآن كله يجزى

من فاتحة الكتاب فكذلك مثل العلم بالله عز وجل الى العلم بما سواه ففي العلم بالله تعالى عوض من كل العلوم وليس في سائر العلوم عوض من العلم بالله عز وجل من حيث كان في الله تعالى عوض به عن كل ما سواه وكل علم موقوف على معلومه فلم اليقين معلومه الله تعالى ففضله كفضل الله تعالى على ما سواه وقد قال بعض الحكماء في معنى ما ذكرناه من عرف الله تعالى فاذا جهل ومن جهل الله تعالى فاذا عرف فالعلماء بالله تعالى هم ورثة الانبياء لانهم ورثوا عنهم الدلالة على الله تعالى والدعوة اليه والاعتقاد بهم في أعمال القلوب وقد قال الله تعالى ومن أحسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً ويا قال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة ويا أمره بالدعاء وأشرك معه اتباعه في الدعاء الى الله تعالى لا في البصيرة فقال تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ويحشرون يوم القيامة مع الانبياء كما قال تعالى فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين ويا قال تعالى وحي بالذين والشهداء ثم فسره فقال بما استحقوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء وقد روينا معناه عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم وأهل الجهاد أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الانبياء وأما أهل الجهاد لجاهدوا بآسيافهم على ما جاءت به الرسل وعلما الدنيا يحشرون مع الولاة والولاة والسلاطين وتقال بعض السلف العلماء يحشرون في زمرة الانبياء والقضاة يحشرون في زمرة السلاطين وكان اسمعيل بن اسحاق القاضي من علماء أهل الدنيا ومن سادة القضاة وعقلائهم وكان مؤاخياً لابي الحسن بن أبي الورد وكان هذا من أهل المعرفة فلما ولي اسمعيل القضاء هجره ابن أبي الورد ثم انه اضطر الى ان دخل عليه في شهادة فضرب ابن أبي الورد يده على كتف اسمعيل القاضي وقال يا اسمعيل علم أجلسك هذا المجلس لقد كان الجهل خيراً منه فوضع اسمعيل رداءه على وجهه وجعل يكي به وعلما الظاهر هم زينة الارض والملك وعلما الباطن زينة السماء والملوك وعلما الظاهر أهل الخبر واللسان وعلما الباطن أرباب القلوب والعيان وقال بعض العلماء لما خلق الله تعالى اللسان قال هذا معقل خبري ان صدقني نجيته ولما خاق الله تعالى القلب قال هذا موضع نظري ان صفاتي صافيته وقال بعض الخلف الجاهل ينجو بالعلم والعالم ينجو بالحجة والعارف ينجو بالجاه وقال بعض العارفين علم الظاهر حكم وعلم الباطن حاكم والحكم موقوف حتى يحكم الحاكم يحكم فيه وقد كان علماء الظاهر اذا أشكل عليهم العلم في مسألة لاختلف الادلة سألوا أهل العلم بالله لانهم أقرب الى التوفيق عندهم وأبعد من الهوى والمعصية منهم الشافعي رحمه الله تعالى كان اذا اشتبهت عليه المسئلة لاختلف أقوال العلماء فيها وتكاثر الاستدلال عليها رجع الى العلماء أهل المعرفة فسألهم قال وكان يجلس بين يدي شيان الراعي كما يجلس الصبي بين يدي المكتب ويسأله

كيف يفعل في كذا وكيف يصنع في كذا فيقال له مثلك يا أبا عبد الله في عليك وقلبك تسأل هذا البدوي فيقول ان هذا وفق لما علمناه وكان الشافعي رحمه الله قد اعتل علة شديدة وكان يقول اللهم ان كان في هذا رضاك فزدني منه فكتب اليه المعافى من سواد مصر يا أبا عبد الله لست واياك من رجال البلاء ففسأل الرضا الاول بنا أن نسأل الرفق والمافية فرجع الشافعي رحمه الله عن قوله هذا وقال أستغفر الله تعالى وأتوب اليه فكان بعد ذلك رحمه الله يقول اللهم اجعل خيرتي فيما أحب وقد كان أحمد بن حنبل ويحيى بن معين رضى الله عنهما يختلفان الى معروف بن فيروز الكرخي رحمهم الله ولم يكن يحسن من العلم والسنن ما يحسنانه فكانا يسألانه وقد روى في الخبر قبل يا رسول الله كيف نصنع اذا جاءنا أمر لم نجد في كتاب الله تعالى ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم ولا تتضوا فيه أمرا دونهم وفي حديث معاذ رضى الله عنه فان جملك ما ليس في كتاب الله تعالى ولا سنة رسول الله قال أفضى فيه بما قضى الصالحون فقال الحمد لله الذي وفق رسول رسوله وفي بعضها اجتهد رأيي وحدثونا عن الجنيد قال كنت اذا فرت من عند سرى السقطي قال لي اذا فارتني من مجالس قلت الحارث المحاسبي فقال نعم خذ من علمه وأدبه ودع عنك تشفيقه للكلام وردده على المتكلمين قال فلبا وليت سمعته يقول جملك الله صاحب حديث صوفيا ولا جملك صوفيا صاحب حديث يعني انك اذا ابتدأت بعلم الحديث والاثار ومعرفة الاصول والسنن ثم تزهدت وتعبدت تقدمت في علم الصوفية وكنت صوفيا عارفا واذا ابتدأت بالتعبد والتقوى والحال شغلت به عن العلم والسنن فخرجت اما شاطحا أو غالطا لجهلك بالاصول والسنن فاحسن أحوالك ان ترجع الى العلم الظاهر وكتب الحديث لانه هو الاصل الذي تفرع عليه العبادة والعلم وأنت قد بددت بالفرع قبل الاصل وقد قيل انما حرهوا الوصول بتضييع الاصول هو كتب الحديث ومعرفة الآثار والسنن فاذا أنت رددت الى الاصل فقد انحططت عن مرتبة الناقدين وزلت من درجة العارفين وفاتك مزيد اليقين والايمان وقاله سفيان الثوري رضى الله عنه كان الناس اذا طلبوا العلم عملوا فاذا عملوا أخلصوا فاذا أخلصوا هربوا وقال آخر العالم اذا هرب من الناس فاطلبه واذا طلب الناس فاهرب منه وقال أبو محمد سهل العلم يهتف بالعمل فان أجابه والا رجل وكان ذوالنون يقول اجلس الى من تكلمك صفته ولا تجلس الى من يكلمك لسانه وقد كان الحسن قبله يقول جالس من تكلمك أعماله ولا تجالس من يخاطبك بمقاله وقد كان طائفة يصحبون كثيرا من أهل المعرفة للتأديب بهم والنظر الى هديهم واخلاتهم ان لم يكونوا علماء لان التأديب يكون بالافعال والتعلم يكون بالمقال ومن أبلغ ما سمعت منهم في هذا المعنى ما قال بعض الحكماء وعظ واحد لآلف بفعل انجح فيهم وأوقع من وعظ ألف لو احدث بقول وكان سهل

يقول العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعمل بهاء الا الاخلاص وقالمر قائلنا موتى الا العلماء والعلماء  
سكارى الالعاملين والعاماون مغرورون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى يختم له به ولم يكن العالم  
عند العلماء من كان عالما بعلوم غيره ولا حافظا لفقهاء سواه هذا كان اسمه راوية وواعيا وحاملا وناقلا وقد  
كان أبو حازم الزاهد يقول ذهب العلماء وبقيت علوم في أوعية سود وقد كان الزهري يقول كان فلان  
وعاء للعلم وحديثي فلان وكان من أوعية العلم ولا يقول كان عالما وكذلك جاء الخبر رب حامل قهقهة  
قته ورب حامل قهقهة الى من هو أفقه منه وكانوا يقولون حماد الراوية يعنون انه كان راويا ودخول  
الماء في الاسم للبالغة في الوصف كما يقال علامة ونسابة وانما كان العالم عديم الغنى بعلمه لا يعلم  
غيره وكان الفقيه فهم هو الفقيه بفقهاء غيره وقلبه لا يتحدث سواه كما جاء في الأثر أى الناس أغنى قال  
العالم الغنى بعلمه ان احتيج اليه نفع والا اكتفى عن الناس بعلمه لأن كل عالم يعلم غيره فانما صار  
عالما بمجموعه فمجموعه هم العلماء وكل فاضل بوصف سواه فوصوفهم الفضلاء فاذا تركهم وانفرد  
سكت فلم يرجع الى علم لنفسه يختص به فصار في الحقيقة موصوفا بالجهل واصفا لطرائق أهل الفضل  
موسوما بعلم السمع والنقل فقل العالم يعلم غيره مثل الواصف لأحوال الصالحين العارف بمقامات  
الصدّيقين ولا حال له ولا مقام فليس يعود عليه من وصفه الا الحاجة بالعلم والكلام وسبق العارفون  
بالله في الحاجة بالأعمال والمقام فقله كما قال الله تعالى ولكم الويل مما تصفون وكتوله عز وجل قل يا  
أهل العلم فيه واذا أظلم عليهم قاموا لا يرجع الى بصيرة فيه بما اشتبه من ظلمات الشبه عليه مما اختلف  
العلماء فيه ولا يتحقق بوجد منه فيه يحمده عن حال ألبسا بوجدته وانما هو متواجد بوجود غيره  
فغيره هو الواجد وشاهد على شهادة سواه فالسوى هو الشاهد وقد كان الحسن يقول ان الله تبارك  
وتعالى لا يعاب بصاحب رواية انما يعاب بذي فهم ودراية وقال أيضا من لم يكن له عقل يسومه لم تنفعه  
كثرة مروياته للحدث وقد أنشدنا لبعض الحكماء في معنى ذلك

رأيت العلم علين فسمع ومطوع  
ولا ينفع مسموع اذا لم يك مطوع  
كالا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

وكان الجنيد رحمه الله كثيرا ينشد

علم التصوف علم ليس يعرفه إلا أخو فطنة بالحق معروف  
وليس يعرفه من ليس يشهده وكيف يشهد ضوء الشمس مكفوف

لان الكتب والمجموعات محدثة والقول بمقالات الناس والفتيا بمذهب الواحد من الناس واتجاه

قوله والحكاية لفي كل شيء والتفقه على مذهبه محدث لم يكن الناس قديماً على ذلك في القرن الأول والثاني وهذه المصنفات من الكتب حادثة بعد سنة عشرين ومائة من التاريخ وبعد وفاة كل الصحابة وعلية التابعين يقال إن أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحرّوف من التفسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس بمكة ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيمناسمات مبرورة في السنن والابواب وكتاب التفسير في أحرف من علم القرآن وجامع سفيان الثوري الكبير رضى الله عنه في الفقه والأحاديث فبعض أول ما صنف ووضع من الكتب بعد وفاة سعيد بن المسيب وخيار التابعين وبعد سنة عشرين أو أكثر ومائة من التاريخ فكان العلماء الذين هم أئمة هؤلاء العلماء من طبقات الصحابة الأربعة ومن بعد موت الطبقة الأولى من خيار التابعين هم الذين انقضوا قبل تصنيف الكتب وكانوا يكرهون كتب الحديث ووضع الناس الكتب لئلا يشتغل بها عن القرآن وعن الذكر والفكر وقالوا احفظوا كما حفظنا ولئلا يشتغل الناس عن الله تعالى برسم ولا وسم كما كره أبو بكر الصديق رضى الله عنه وعلية الصحابة تصحيف القرآن في مصحف وقالوا كيف فعل شيئاً لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وعشوا اشتغال الناس بالمصنف واتكلمهم على المصاحف فقالوا تترك القرآن يتلفه الناس بعضهم من بعض تلقنا بالتأقين والاقراء ليكون هو شغلهم ومهمهم وذكرهم حتى أشار عليه عمر رضى الله عنه وبقيّة الصحابة أن يجمع القرآن في المصاحف لأنه أحفظ له وليرجع الناس إلى المصنف لما لا يؤمن من الاشتغال بأسباب الدنيا عنه فشرح الله تعالى صدر أبي بكر رضى الله عنه لذلك لجمع القرآن في الصحف المتفرقة في المصنف الواحد وكذلك كانوا يتلون العلم بعضهم عن بعض ويحفظونه حفظاً هذا لطهارة القلوب من الريب وفراغها من أسباب الدنيا وصفاتها من الهوى وعلو الهمة وقوة العزيمة وحسن النية ثم ظهرت بعد سنة مائتين وبعد تقضى ثلاثة قرون في القرن الرابع المرفوض مصنفات الكلام وكتب المتكلمين بالرأى والمقول والقياس وذهب علم المتقين وغابت معرفة الموقنين من علم التقوى والهام الرشد واليقين غلغف من بعدهم خلف فلم تزل في الخلوף إلى هذا الوقت ثم اختلط الأمر بعد هذا التفصيل في زمانها هذا فصار المتكلمون يدعون علماء واقصاص يسمون عارفين والرواؤون النقلة يقال علماء من غير الله في دين ولا بصيرة في يقين وروينا عن ابن أبي عتبة قال كنا نجلس إلى عطاء الخراساني بعد الصبح فيتكلم علينا فاحتسب ذات غداة فتكلم رجل من المؤذنين لأبأس به بمثل ما كان يتكلم به عطاء فأنكر صوته رجاء ابن أبي حيو فقال من هذا المتكلم فقال أبا فلان فقال أسكت فإنه يكره أن يسمع العلم إلا من أهله



وكذلك كانوا يقولون أبا أهل العلم بالله تعالى أن يسمعوا هذا العلم إلا من أهل الزاهدين في الدنيا وكرهوا أن يسمعه من أبناء الدنيا وزعموا أنه لا يليق بهم وأعلم أن العبد إذا كان يذكر الله تعالى بالمعرفة وعلم اليقين لم يسهه تقليد أحد من العلماء وكذلك كان المتقدمون إذا افتتحوا هذا المقام خالفوا من حلوا عنه العلم لمزيد اليقين والافهام وقال ابن عباس رضي الله عنهما ليس أحد إلا يؤخذ من قوله ويترك إلا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على أبي بن كعب ثم خالف زيدا في الفقه وأيا في القراءة وقال بعض الفقهاء من السلف ما جادنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلناه على الرأس والدين وما جادنا عن الصحابة فنأخذ به وترك وما جادنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال قالوا ونقول ولاجل ذلك كان الفقهاء يكرهون التقليد ويقولون لا ينبغي للرجل أن يفتي حتى يعرف اختلاف الفقهاء أى يختار منها على عمله الأحوط للدين والأقوى باليقين فلو كانوا يستحبون أن يفتي العالم بمذهب غيره لم يحتج أن يعرف الاختلاف ولكن إذا عرف مذهب صاحبه كفاه ومن ثم قيل إن العبد يسأل خدا فيقال ماذا عملت فيما عدت ولا يقل له فيما علم غيرك وقد قال الله تعالى وقال الذين أوتوا العلم والایمان ففرق بينهما يدل به أن من أوتي إيمانا وبقينا أوتي علما فإن من أوتي علما نفعنا أوتي إيمانا وهذا أحد الوجوه في معنى قوله سبحانه كتب في قلوبهم الإیمان وأيدهم بروح منه أى قوام بعلم الإیمان فعلم الإیمان هو روحه وتكون الهاء عائدة الى الإیمان وكذا العالم الذى هو من أهل الاستنباط والاستدلال من الكتاب والسنة فانه أداة الصنعة وآلة الصنع لانه ذو تمييز وبصيرة ومن أهل التدبير والعبرة تأما الجاهل والعامى الغافل لله أن يقلد العلماء ولعالم عموم أيضا أن يقلد عالم خصوص وللعالم بالعلم الظاهر أن يقلد من فوقه من جعل على علم باطن من أهل القلوب لأن النبي صلى الله عليه وسلم رد من علم الآلثة والفتيا الى علم القلوب ولم يرد أهل القلوب في علمهم الذين يختصون به الى المفتين لانهم يأخذون من المفتين فتياهم ثم يجدون في قلوبهم حيكما وحزاة ويلزمهم فتيا ائمة بقوله استفت قلبك بعد قوله وإن أتاك المفتون مع قوله الاثم حزاز القلوب الى قوله ما حاك في صدرك فدعه وإن أفوك وأتوك ثم درس معرفة هذا الجهل فصار كل من نطق بكلام وصنعه غرب على السامعين لا يعرف حقه من باطله سمي عالما وكل كلام مستحسن زخرف رونقه لا أصل له يسمى عالما لجهل العامة بالعالم أى شئ هو وقلعة معرفة السامع بوصف من ساف من العلماء كيف كانوا فصار كثير من متكلمي الزمان فتنة المفتون وصار كثير من الكلام والرأى والمعقول الذى حقيقتة جهل فإنه علم عند الجاهلين فلا يفرقون بين المتكلمين والعلماء ولا يميزون بين العلم والكلام وقد قلنا ان خصوص الجهال يشبهون بالعلماء

فيشبهون على مجالسهم في الحال فأعلم الناس في زمانك هذا أعرفهم بسيرة المتقدمين وأعلمهم بطرائق السالفين ثم أعلمهم بالعلم أى شيء هو وبالعلم من هو من المتعلم والمتعلم هذا كالفرض على طالب العلم أن يعرفه لانه لما قال صلى الله عليه وسلم طلب العلم فريضة وجب عليهم أن يعرفوا أى شيء هو العلم حتى يطلبوه اذ لا يصح طلب ما لا يعرف ثم وجب عليهم من هذا أن يعرفوا العالم من هو ليطلبوا عنده العلم اذ العلم عرض ولا يقوم الا بجسم فلا يوجد الا عند أهله كما قيل لعلى كرم الله وجهه وقيل له انك خالفت فلا يافى كذا فقال خيرنا أتبعنا لهذا الدين وكما قيل لسعدان ابن المسيب يقرأ ما ننسخ من آية أو ننسأها فقال ان القرآن لم ينزل على ابن المسيب ولا على آية ثم قرأ أو ننسأها فأعلم الناس في هذا الوقت وأقربهم من التوفيق والرشد أتبعهم لمن ساف وأشبههم بشيائل صالحى الخلف كيف وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه مثل من أعلم الناس فقال أعرفهم بالحق اذا اشتبهت الامور وقال بعض السلف أعلم الناس أعرفهم باختلاف الناس وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول محدثان أحدثا في الاسلام رجل ذو رأى سوء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه ومعتزف بعبد الدنيا لها يفتضب ولها يرضى واياها يطلب فانفضروهما الى النار اعرفوا انكاركم زهيم بأعمالهم ان رجلا أصبح في هذه الدنيا بين مترف يدعو الى دنياه وصاحب هوى يدعو الى هواه وعصمه الله تعالى منهما يجرى الى السلف الصالح يسأل عن فعلهم ويقتص آثارهم لتعرض لأجر عظيم فكذلك فكرونا وكما روينا عن ابن مسعود رضى الله عنه وقد جاء مسندا انهما اثنان الكلام والهدى فاحسن الكلام كلام الله تعالى وأحسن الهدى هدى محمد صلى الله عليه وسلم ألا واياكم ومحدثات الامور فان شر الامور محدثاتها ان كل محدثة بدعة وكل بدعة ضلالة ألا لا يطولن عليكم الامد فتفسق قلوبكم ألا هل ما هو آت قريب ألا ان البعيد ما ليس بآت وفي خطبة النبي صلى الله عليه وسلم التي رويناها عن أبيان عن أنس طوبى لمن شغله عييه عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وغا ط أهل الفقه والحكمة وجانب أهل النذل والمعصية طوبى لمن ذل في نفسه وحسنت خليقته وصلحت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى لمن عمل بعله وأنفق الفضل من ماله وأسك الفضل من قوله ووسسته السنة ولم يدها الى بدعة وقال بعض الادباء كلاما منظوما في وصف زماننا هذا كاه شاهده

ذهب الرجال المقتدى بفعلهم      والمنكرون لكل أمر منكر  
وبقيت في خلف يزكى بعضهم      بعضا ليدفع معور عن معور  
أبى ان من الرجال بييمة      في صورة الرجل السميع البصير  
فطنا بكل مصيبة في ماله      فلذا أصيب بدينه لم يشعر

فسل الفقيه تكن فقها مثله من يسع في أمر بفقه يظفر

وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل وقال في وصف زمانه باليقين وفي وصف زماننا بالشك فقال انكم في زمان خيركم فيه المسارع في الامور وسيأتي بعدكم زمان يكون خيركم فيه المثبت المتوقف يعني لكثرة الشبهات وقال حذيفة رضي الله عنه أعجب من هذا قال ان معروفكم هذا منكر زمان قد مضى وان منكم من معروف زمان قد يأتي وانكم لن تزالوا بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف وكان يقول أيضا يأتي في آخر الزمان قوم يكون العالم فيهم بمنزلة الحمار الميت لا يلتفتون اليه ويستخني المؤمن فيهم كما يستخني المنافق فينا اليوم المؤمن فيهم أذل من الامة وفي حديث على كرم الله وجهه يأتي على الناس زمان ينكر الحق تسعة أعشارهم لا ينجو منهم يومئذ الا كل مؤمن نومة يعني صموتا متغافلا أولئك مصاييح العلم وأئمة الهدى وليسوا بالمذاييح البذر يعني المتكلمين كثيرا المتظلمين بالكلام اقتعارا وفي خبر يأتي على الناس زمان من عرف فيه الحق نجما قيل فأين العمل قال لا عمل يومئذ لا ينجو فيه الا من هرب بدينه من شاق الى شاق وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه يأتي على الناس زمان من حمل منهم بعشر ما أمر به نجما وفي بعضها بعشر ما يعلم وعن بعض الصحابة أتم اليوم في زمان من ترك منكم عشر ما يعلم هلك ويأتي عليكم زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجما وقال بعض الخلفاء يأتي عليكم زمان يكون أفضل العلم الصمت وأفضل العمل النوم يعني لكثرة المنافقين بالشبهات فصار الصمت للجاهل علما ولكثرة العاملين بالشبهات فصار النوم عبادة البطال ولعمري ان الصمت والنوم أدنى أحوال العالم وهما أعلى أحوال الجاهل وكان يونس بن عبيد يقول أصبح اليوم من يعرف السنة غريبا وأغرب منه من يعرفه يعني طريقة السلف يقول فمن يعرفه عرف طريق من مضى وهو غريب أيضا لأنه قد عرف غريبا وقال حذيفة المرعشي كتب الى يوسف بن اسباط ذهبت الطاعة ومن يعرفها وكان أيضا يقول ما بقي من يونس به وقال ما ظنك بزمان مذاكرة العلم فيه مصيبة قيل ولم ذلك قال لأنه لا يجد أهله وقد كان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول انكم لن تزالوا بخير ما أحببت خياركم وقيل فيكم الحق فعرف ويل لكم اذا كان العالم فيكم كالشاة النطيج وقد كان للبتامة علوم يجمعون عليها ويتفاوضونها بينهم وقد درست في زماننا وكان للصالحين معان وطرائق يسلكونها ويسألون عنها قد ذهبت في وقتنا وكان اليقين والمعرفة مقامات وأحوال يتذاكرها أهلها ويطلبون أربابها قد ضلت آثارها عندنا لقلّة الطالبين لها ولعدم الراغبين فيها وقد تعدد العلماء بها وذهاب السالكين في طرقها منها طلب الحلال وعلم الورع في المكسب والمعاملات وعلم الاخلاص وعلم آفات النفوس وفساد

الاعمال وعلم نفاق العلم والعمل والفرق بين نفاق العلم والفرق بين نفاق القلب ونفاق النفس  
وين اظهار النفس شهورها واخفائها ذلك والفرق بين سكون القلب بالله وسكون النفس بالاسباب  
والفرق بين خواطر الروح والنفس وبين خاطر الايمان واليقين والعقل وعلم خلائق الاحوال  
وأحوال طرائق العيال وتفاوت مشاهدات العارفين وتاويلات اشواهد على المريدين وعلم القبض  
والبسط والتحقيق بصفات العبودية والتخلق بأخلاق الربوبية وتباين مقامات العالما الى غير ذلك مما  
لا نذكره من علم التوحيد ومعرفة معاني الصفات وعلوم المكاشفة بتجلي الذات واظهار الافعال  
الدالة على معاني الصفات الباطنة وظهور المعاني الدالة على الظر والاعراض والتقريب والابصار  
والنقص والمزيد والثوبة والعقوبة والاجتناب والاختيار وقد ذكرنا من جميع هذه المعاني فصولا  
ورسمنا جملا وأصولا تنبه على فروعا وتدل على أشكالها لمن وفق لتدبرها وأريد بتذكرها وجعل له  
نصيب منها وقال بعض علمائنا أعراف للمتقدمين سمين علماء كانوا يتحاورونها ويتعارفونها في هذا العلم  
لم يبق منها اليوم علم واحد يعرف قال وأعراف في زماننا هذا علوما كثيرة من الأباطيل والدعاوى  
والغرور وقد ظهرت وسميت علوما لم تكن فيما مضى تعرف فهذا كالسراب الذي وصفه الله تعالى  
فقال يحسبه الظلمات ماء حتى اذا جاءه لم يجده شيئا وكان الجنيد رحمه الله تعالى من قبله يقول علمنا هذا  
الذي نتكلم فيه قد طوى بساطه منذ عشرين سنة وإنما نتكلم في حواشيه وكان يقول أيضا قد كنت  
أجالس قوما سنيين يتحاورون في علوم لا أهمها ولا أدري ما هي وما بليت بالانكار قط كنت  
أقبلها وأحبها من غير أن أعرفها وكان أيضا يقول كنا نتجاري مع اخواننا قديما في علوم كثيرة  
ما نعرف في وقتنا هذا ولا سألني عنها أحد وهذا باب قد أغلق وردم ولما صنف شيخنا أبو سعيد  
ابن الاعرابي كتاب طبقات النساك ووصف أول من تكلم في هذا العلم وأظهره ثم من بعده من  
البصريين والشاميين وأهل خراسان الى ان كان آخرهم البغداديين وقال آخر من تكلم في هذا العلم  
صاحبنا جنيد القواريري وكانت له بصيرة فيه وحقيقة وحسن عبارة وما بقي بعده الا من مجالسته  
غيظ وقال مرة أخرى ما بقي بعد جنيد الا من يستحي من ذكره وقد كان امامنا أبو محمد سهل رحمه  
الله يقول بعد سنة ثلثائة لا يحل أن يتكلم بعلمنا هذا لانه يحدث قوم يتصنعون للخلق ويتزنون  
بالكلام لتكون مواجيدهم لباسهم وحليتهم كلامهم ومعبودهم بتلونهم وقد كان حذيفة رضي الله عنه  
اذا مثل أى الفتن أشد فقال ان يمرض عليك الخير والشر فلا تدري أيهما تأخذ لكثرة الشبهات كما  
كان سهل يقول بعد سنة ثلثائة لا يصح لاحد توبة لانه يفسد خبزهم وهم لا يصبرون عن الخبز يعني  
ان أول التوبة أكل الحلال وقد روينا في خبر يأتي على الناس زمان يضلون فيه دينهم فلا يعرفونه

يصبح الرجل على دين ويمسى على دين يضل أمره على غير يقين وتسلب عقول أكثر أهل ذلك الزمان وأول ما يرفع عنهم الخشوع ثم الاجابة ثم الورع ويقال أول ما يرفع من الناس الافة

ذكر ما أحدث الناس من القول والفعل فيما بينهم مما لم يكن عليه السلف

كان الناس قديما اذا التقوا يقول أحدهم لصاحبه ما خيرك وما حالك يعنون بذلك ما خير نفسك في مجاهدتها وصبرها وما حال قلبك من مزيد الايمان وعلم اليقين ويريدون أيضا ما خيرك في المعاملة مولاك وما حالك في أمور الدنيا والآخرة هل ازدددت أم انتقصت فيتذاكرون أحوال قلوبهم ويصفون أعمال علومهم ويذكرون ما وهب الله تعالى لهم من حسن المعاملة وما فتح لهم من غرائب القوم فكان هذا من تديد نعم الله تعالى عليهم ومن جميل شكرهم ويكون مزيدا لهم في المعرفة والمعاملة وقد كان بعضهم يقول أكثر علومنا ومواجيدنا ما يعرفه بعضنا من بعض وما يخبر به أحدنا أخاه اذا التقينا فقد جيل هذا اليوم فترك فهم اذا تساملوا عن الخبر والحال انما يريدون به أمور الدنيا وأسباب الهوى ثم يشكو كل واحد مولاة الجليل سبحانه وتعالى الى عبده الذليل ويتسخط أحكامه ويتم بقضائه ونسي نفسه وما قدمت يده فثله كما قال تعالى ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه فأعرض عنها ونسى ما قدمت يده وكما قال تعالى ان الانسان لربه لكوند قيل كفور بنعمته يعدد المصائب وينسى النعم كل ذلك جهالة بالله تعالى وغفلة عنه ومنه قولهم الآن كيف أصبحت وكيف أصبحت هذا يحدث انما كانوا اذا التقوا قالوا السلام عليكم ورحمة الله وفي الخبر من بدأكم بالكلام قبل السلام فلا تجيبوه وانما حدث هذا في زمان الطاعون الذي كان يدعى طاعون عمواس بالشام من الموت الذريع كان الرجل ياتي أخاه غدوة فيقول كيف أصبحت من الطاعون ويلقاه تشية فيقول كيف أصبحت منه لان أحدهم كان اذا أصبح لم يمس واذا أمسى لم يصبح فبقى هذا الى اليوم ونسي سببه وكان من عرف حذوثة من المتقدمين يكرهه حديثونا عن أحد بن أبي الحوارى قال قال رجل لابن بكربن عياش كيف أصبحت أو كيف أصبحت فلم يكلمه وقال دعونا من هذه البدعة قال وقلت لبعض الساف كيف أصبحت فأعرض عني وقال ما كيف أصبحت قل بالسلام وروى أبو معشر عن الحسن رضى الله عنه انما كانوا يقولون السلام عليكم سلت والله القارب فأما اليوم كيف أصبحت أصاحك الله كيف أصبحت عافك الله فان أخذنا بقولهم كانت بدعة ألا ولا كرامة فان شأوا غضبوا علينا ومن ذلك ابتداء الرجل في عنوان الكتاب باسم المكتوب اليه وانما السنة أن يتبدى بنفسه فيكتب من فلان الى فلان قال ابن سيرين رحمه الله تعالى غبت غيبة فكتبت الى أبي فابتدأت باسمه فكتب الى يابني اذا كتبت الى فابداً باسمك في الكتاب فان ابتدأت باسمي قبل اسمك لا قرأت لك كتاباً ولا رددت

إليك جوابا وكتب العلاء بن الحضرمي رضى الله عنه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبدأ بنفسه وكتب من العلاء بن الحضرمي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أول من أحدثه زياد فعابه العلاء عليه وعدوه من أحداث بني أمية وقد بقي سنة هذا في كتب الخلفاء والأمراء الى اليوم على نحو ما مضى فهم يقدمون أسماهم في كتبهم ومن الأحداث قول الرجل اذا جاء منزل أخيه يا غلام يا جارية فيه مخالفة لأمر الله عز وجل وأمر رسوله عليه السلام قال الله عز وجل لا تدخلوا بيوتنا غير يؤذنكم حتى تستأندوا وتسلموا على أهلها قال أهل التفسير الاستئناس بالحق أو التذرع أو الحركة حتى يؤذن بذلك إن ورامها انبأنا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاء أحدكم منزل أخيه فليسلم ثلاثا فان أخذ له فليدخل وإلا فليرجع وكان السلف يقرع أحدهم باب أخيه ثم يسلم ثلاثا يقف به كل تسليمه هنية فان أذن له دخل وقد لا يحب صاحب المنزل أن تدخل عليه في ذلك الوقت لسبب عذر له فيقول وعليكم السلام ورحمة الله ارجع عافاك الله فاني على شغل فيرجع عنه غير كاره لرجوعه ولا يؤثر ذلك عليه في نفسه وقد يكون قوله ارجع أحب اليه لانه أفضل له رجاء الاجابة والتزكية لقوله تعالى وإن قيل لكم ارجعوا فارجعوا هاتين أو ثلاثا بذكر يومه لم يؤثر في قلبه شيئا وهذا لوفيل يعض الناس من أهل عصرنا هذا لكرهه ولعل أن لا يعود يومه ذلك فأما العلاء فقد كان بعض الناس لا يستأذن عليهم الا لهم لا بد منه بل كانوا يفعلون على أبوابهم وفي مساجدهم ينتظرون خروجهم لأوقات الصلاة اجلالا للعلم وهيبة للامساء وحديثنا عن أبي سعيد قال ما قرعت على عالم أهد بابك كنت أجىء الى منزله فأقعد على بابك أنتظر خروجه من قبل نفسه أتأول قول الله عز وجل ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم وقد روينا مثل هذا عن ابن عباس رضى الله عنهما في موضعه من العلم والشرف ان الماركان يمر به وهو قائم على باب منزل الرجل من الانصار تسنى عليه الرياح فيقول ما يجلسك ههنا يا ابن عم رسول الله فيقول أنتظر خروج صاحب المنزل فيخرج الرجل فيقول ابن عم رسول الله لو أرسلت الى جيتك فيقول لا أأنا كنت أحق أن آتيك فيسأله عما يريد من حديث باخه انه يرويه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن هو سمعه منه ومن ذلك استقصاء الرجل في المسألة عن حال أخيه وخبره وقد ذكره ذلك تزوج سليمان الفارسي رضى الله عنه فلما دخل على أهله خرج الى الناس من الغد فقال له رجل كيف أنت يا أبا عبد الله قال بخير أحد الله تعالى قال كيف حالك وكيف بت البارحة وفي لفظ آخر كيف وجدت أهلك فغضب سليمان وقال لم يسأل أحدكم في حق المسألة وليسأل عما وراء البيوت يكفى أحدكم أن يسأل عن ظاهر الامر وأما سليمان بن مهران الأعشى فان رجلا قال له في منزله كيف أنت يا أبا محمد

قال بخير قال كيف حالك قال في عافية قال كيف بت البارحة فصاح يا جارية انزلي بالفراش والمخاض  
فأنزلت بذلك فقال افرشي واضطجعي حتى اضطجع الى جنبك انزلي اغانا كيف بت البارحة وكان يقول  
يلقي أحدهم أهله فيسأله عن كل شيء حتى عر الدجاج في البيت ولو سأله درهما ما أعطاه وكان من مضى من  
السلف اذا لقي أخاه لا يزيد على قوله كيف أتم أو حيا كم الله بالسلام ولو سأله شطر ماله قامه ومن  
ذلك قول الرجل لأخيه اذا لقيه ذاهبا في الطريق الى ابن تريد أو من أين جئت فقد كره هذا وليس من  
السنة ولا الأدب وهو داخل في التجسس والتجسس لأن التجسس في الآثار والتجسس في الأخبار وهذا  
السؤال عن ذلك يجمعهما وقد لا يجب الرجل أن يعلم صاحبه أين يذهب ولا من أين جاء وقد كره ذلك  
مجاهد وعطاء قال اذا لقيت أخاك في طريق فلا تسأله من أين جئت ولا أين يذهب فله أن يصدقك فتكره ذلك  
ولعله أن يكذبك فتكون قد حملته عليه وقد كانوا يكرهون بيع المصاحف وشرائها وكان بعضهم يبيعها كره  
منه لشرائها وقد ابتدع الناس علومها لم تكن تعرف فيها سلف منها علم الكلام والجدل وعلوم المقاييس  
والنظر والاستدلال على سنن الرسول صلى الله عليه وسلم بأدلة الرأي والمقول ومنها إثارة علم العقل والرأي  
والقياس على ظواهر القرآن وعلى الأخبار ومنها اظهار الاشارات بالماجيد من غير علومها ولا بيان  
تفصيلها وفي ذلك تحيير للسامعين واضلال للماملين وانما كان العلماء بهذا العلم يظهرهم علوم الما جيد  
ويخفون الاشارة بالوجد فيظهرون للناس ما ينفع ويخفون ما يضر ولان الما جيد أحوال القلوبهم فكتبتهم  
أفضل وعلومها أنصبه المريدين والعاملين فإظهارها هو البغية لهم فإظهارها وأخفوا وجدهم لأنه سر لهم  
فسلو من التصنع والدعوى وأعطوا السامعين نصيبهم ومنعوا ما ليس لهم فدلوا في الوصفين معا ففضلوا  
في الحالين جميعا فجعل هذا الآن فأظهر ضده وكان الى الضرر أقرب ومن السلامة أبعد فمن لم يحسن  
التفصيل ولم يرزق العبارة فانه يحسن الصمت فهو واسع ان لم يتكلم يعلم على ستة فسكوته أقرب له الى الله  
تعالى فله في ذلك ما قال الله عز وجل ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها  
وما ظهر إظهار علوم المعرفة بمعاني الرغبة لتمييزوا عن الفقراء تكبرا منهم فلا يميلون بمعلمهم فليصرف  
اليهم من الأسباب على قدر أنفسهم وأحوالهم وهذا من أكبر أبواب الدنيا وأضره على مريدى الآخرة  
وألفظه تموجها في الدين ومنها الكلام في التوحيد بمخالفة علم الشرع وأن الحقيقة تخالف العلم والحقيقة  
هى علم وهى أحد طرقات الشريعة وعلم الشرع عنها فكيف تافها وهى التى أوجبته وانما هى عزيمة  
وضيقة وعلم الظاهر هو الرخصة والسعة فن تكلم في علم الباطن على غير قواعد العلم الظاهر وأصوله فذلك  
من الالحاد في الشريعة والوليعة بين الكتاب والسنة وقد قال بعض العارفين نظرت الى هؤلاء  
الشاطحين فما وجدت الا جاهلا مغرورا أو غاشيا حبوراً أو مستظلاً بلا شيء ومنها الكلام في

الدين بالسواوس والخطرات عن غير رد مواجدها الى الكتاب والسنة والواجب معرفة تفصيلها ونفي ما لم يشهد له الكتاب والسنة منها اذ في المواجيد ضلال وغرور وفي المشاهدات باطل وزور مع دعوام المحبة وانكارهم الصفة التي جاءت بها السنة وعن غير شهادة ووصوف وادعائهم المعرفة من غير تعرف معروف وما أحدثوا السجع في الدعاء والتغريب فيه ولم يرد الكتاب به ولا نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا الصحابة بل كانوا ينهون عن الاعتداء في الدعاء ويحذرون مجاوزة ما أخبر الله تعالى عن أوليائه من الأدعية الجامعة المختصرة المعروفة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم اني أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل وفي الخبر سيأتي قوم يمتدون في الدعاء والطور وسمع عبد الله بن مغفل ابنه يدعو بدعاء يعمق فيه فقال يا بني اياك والحدث والاعتداء في الدعاء وفي قوله عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين قيل في الدعاء فالاعتداء في الدعاء هو ترك ما أخبر الله عز وجل عن أوليائه الصالحين من الدعاء بالمغفرة والرحمة والتوبة ومعنى ذلك من الدعاء المعروف والقول المشهور الى التنطع والتعميق والتغريب والتدقيق ويقال أن العلماء والابدال لا يزيد أحدكم على سبع كلمات في الدعاء وجدت تصديق ذلك في الكتاب ان الله تعالى ما أخبر عن عباده في الدعاء في مكان واحد أكثر من سبع دعوات وهي التي في آخر سورة البقرة والاولا انما يخبر عنهم بالدعوتين والثلاث والاربع الى الخمس في مواضع من الكتاب متفرقة ومر بعض السلف بقاص يدعو يسجع في دعائه ويتمق فقال له وبيك على الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا المعجم يدعو وما يزيد على قوله اللهم اجعلنا جيدين اللهم لا تقصصنا يوم القيامة اللهم وثقنا للخير قال واناس يكون من كل ناحية وكنا نعرف اجابة دعائه وبركته وكان أبو يزيد البسطامي يقول سله بلسان الحاجة لا بلسان الحكمة وقال الحسن ادع بلسان الاستكابة والافتقار لا بالفصاحة والانطلاق وما أحدثوه أخذ القرآن بالادارة وتنازع الاثنين الآية أو تلقى الرجلين للآيتين في مكان واحد بمنزلة الاختلاس والنهاية من غير خشوع للقرآن ولا هية وقراءة القرآن تحتاج الى حزن وسكود وخشوع ومن ذلك أخذ المقرئ على الاثنين وليته قام بقراءة الواحد لسوء القلب كما قيل لابرهم الحربي ان فلانا يأخذ على الاثنين فقال هاهو يحتاج اثنان أن يأخذا على واحد ومن البدع التلحين في القراءة حتى لا تفهم التلاوة وحتى يجاوز اعراب الكلمة بمد المقتضو وقصر الممدود وادغام المظهر واظهار المدغم ليستوى بذلك التلاحن ولا يبالى باعوجاج الكلم واحالته عن حقيقته فهو بدعة ومكرهه استماعه قال بشر بن الحرث سألت ابن داود الحربي أمر بالرجل يقرأ فاجلس اليه قال يقول بطرب قلت نعم قال لا هذا قد أظهر بدعته



ومن ذلك التابعين في الإذعان وهو من البغي والاعتداء فيه قال رجل من المؤذنين لابن عمر رضي الله عنهما اني لأحبك في الله تعالى فقال له لكنني أبغضك في الله تعالى قال يا أبا عبد الرحمن لم قال لانك تبغى في أذانك وتأخذ عليه أجرا وكان أبو بكر الأجرى رحمه الله يقول خرجت من بغداد وما يحمل لي المقام بها نداء ابتدعوا في كل شيء حتى في قراءة القرآن وفي الإذعان وكان يعني بذلك قراءة الإدارة والتابعين وقدم علينا مكة في سنة ثلاثين ومن جل ما أحدث الخلف نغالهوا به سنن السلف انهم شددوا في أشياء كان السلف يسهلون فيها وسهلوا أشياء كان السلف يشددون فيها فنظم في ذلك كالتخارج شددوا في الصفة من الذنوب وسهلوا في الآثار والسنة وفي ترك مذهب الجماعة حتى فارقهم فما شدد فيه الخلف مما كان السلف يسهلونه كتب الأحاديث من أنواع طرقها وتلقب الغرائب من طرقها وتحرى الألفاظ فيها وقد قال ابن عون أدركت ثلاثة يرخصون في المعاني إبراهيم والشعبي والحسن رحمهم الله تعالى وعن جماعة من علماء السلف والصحابة التوسعة في معاني الأحاديث وإن لم يؤد ألفاظها ومن ذلك تجريد الحروف وتحري المقريء الواحد في جميع اختياره حتى كأنه فرض عليه ومن ذلك اتدقيق في القياس والنظر وانزاع في علوم النحو والعربية بما قال إبراهيم بن آدم رحمه الله تعالى أعربنا في الكلام فلم نعلم ولحنا في الأفعال فياليتنا لحنا في الكلام وأعربنا في الأفعال وذكرنا العربية عند القاسم بن الخيمرة فقال أولها كبر وأخرها بنى وقد قال بعض السلف النحوي ذهب الحشوع من القلب وقال آخر من أحب أن يزدري الناس كلهم فليتعلم العربية وشددوا في الطهارة بالماء وتنظيف الثياب وكثرة غسلها من عرق الجنب ولبس الخائض ومن أرواث ما يؤكل لحمه وأبواله وغسل اليسير من الدم ونحو ذلك وكان السلف يرخصون في هذا كله وما سهلوه مما كان السلف يشددون فيه أمر المكاسب وترك التحري فيها والكلام فيما لا يعني والخوض في الباطل والفتية والتميمة والاستماع اليهما والمقد على البلاغات وسوء الظن لأجلها وهو اشتراك في الفتية والتميمة وكل بلاغة تزيد وتنقص إن كان شرا ازدادت فيه وإن كان خيرا نقصت منه وسهلوا في النظر إلى الزور واللو وبجالة الباطلين والمنشئ في أسباب الهوى والتمهيب وشدة الحرص على الدنيا وهذا كله كان السلف يشددون فيه ومما أحدثوا دخول النساء الحمام من غير ضرورة ودخول الرجل بغير مؤذن وهو فسق وسئل إبراهيم الخليل رحمه الله تعالى عن يشرب النبيذ ولا يسكر أبصلي خلفه قال نعم قيل فن دخل الحمام بغير مؤذن فقال لا يصلي خافه هذا لأن شرب النبيذ يخالف فيه إذا لم يسكر ودخول الحمام بغير مؤذن محرّم بإجماع وكان بعض العلماء يقول يحتاج داخل الحمام إلى مؤذن من مروره به ومؤذن لعورته والام لم يسلم في دخوله وكان ابن عمر يقول الحمام من التعم الذي أحدثوه ومن المنكر في الحمام تولى

القيم لمودة الرجل المسلم في الاطلاع بالورة وقد كان من هدى العلماء في قعودهم أن يجتمع أحدهم في جلسته فينصب ركبته ومنهم من يقد على قدميه ويضع مرفقيه على ركبته كذلك كان شياثل كل من تكلم في هذا العلم خاصة من عهد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن زمن الحسن البصري وهو أول من أظهر هذا العلم وفق الآلسن به الى وقت أبي القاسم الجنيد قبل أن تظهر الكرامى وكذلك روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقعد انقضاء ويحتج يديه وفي رواية أخرى أنه كان يقد على قدميه ويحمل مرفقيه على ركبته وأول من قعد على كرسى من أهل هذا العلم يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى بمصر وتبعه أبو حمزة يعقود فغاب الأشياخ عليهما ذلك ولم يكن ذلك من سيرة العارفين الذين يتكلمون في علم المعرفة واليقين إنما كان يحلس متربعا النحويون والنوويون وأبناء الدنيا من العلماء المفتين وهى جلسة المتكبرين ومن التواضع الاجتماع في الجلسة

### ذكر تفصيل العلوم معروفا وقديما ومحدثا

اعلم أن العلوم تسعة أربعة مناسنة معروفة من الصحابة والتابعين وخمسة عدثة لم تكن تعرف فيما سلف فأما الأربعة المعروفة فعلم الايمان وعلم القرآن وعلم السنن والآثار وعلم الفتاوى والاحكام وأما الخمسة المحدثه فالنحو والعروض وعلم المفاهيم والجدل في الفقه وعلم المقول بالنظر وعلم علل الحديث وطريق الطرقات فيه وتعليل الضعفاء وتضعيف النقلة للآثار فهنا العلم من المحدث إلا أنه علم لاهله ليسمعه أصحابه منهم وقد كانوا يرون القصص بدعة وينبون عنه ويكرهون مجالسة القصاص وقال بعض العلماء نعم الرجل فلان لولا انه يقص وقال بعض هذه الطائفة مثل أصحاب الحكايات في أهل المعرفة مثل القصاص في الفقهاء وقال آخر مثل القصاص في العلماء مثل أهل السواد في أهل المدن فأما أكل الدنيا بالدين وأخذها على الصلاح وبيع العلم بالدين والتصنع والتزين للعموم فن قبيح ما أحدث وهو أظهر من أن يدل على فساد عند من عرف ظاهر العلوم سمي هؤلاء في زماننا الجاهلون بالعلم علماء وجعلهم الناقصون عن الفضل فضلاء لقلعة معرفتهم بطريق المتقدمين وعدم بصيرتهم بحقيقة علم الدين واعلم أن الكلام ينقسم عندنا سبعة أقسام العلم منه قسم واحد وسائر الستة لغو مطرحة يلتقطه من لا يعرفه ولا يفرق بين العلم والجهل والعرب تقول لكل ساقطة لاصحة ولكل قاتلة ذقلة فالسته لأك وسفه وخطأ وظن وزخرف ووسوسة فهذه أسماءها عند العلماء يفصلون ذلك بما فصل الله تعالى لهم من بياحه واستحققتهم من كتابه وجعلهم شهداء على دينهم وعبادهم فالقسم السابع من الكلام هو ما عدا هذه الستة ولم يقع عليه اسم منها مذموم فهو علم وهو نص القرآن والسنة أو ما دلا عليه واستنبط منهما أو وجد فيها اسمه ومعناه من قول وفضل والتأويل اذا لم يخرج عن الاجماع داخل في العلم والاستنباط اذا كان مستودعا

في الكتاب يشهد له المحمل ولا ينافيه النص فهو علم وقد كان ابن مسعود رضي الله عنه يقول أتم  
اليوم في زمان الهوى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا للهوى وقد جمع الله تعالى  
بين رفق العقل ومنعة الدنيا بتسمية الزخرف فقل تعالى وليوهم أربابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا  
وجا قال زخرفا من القول غرورا فذهب الجاهل بالاستحسان زخرف القول من الموه من غل الدنيا  
كمثقة الجاهل من أبناء الدنيا بزخرف الذهب ذاهبا عن حقيقة الامر والزخرف ما يموه على  
الذهب فيشبه به يحسب الجاهل والصبي عين الذهب كذلك الزخرف من القول ما يموه ويشبه على  
العلم يحسب المستمع من الجهال علما فكذلك جمع بينهما في التسمية الزخرف وقد قيل ان الزخرف  
هو الذهب فلي هذا شبه قول الغرور بالذهب الذي يذهب بقاءه وتقل حقيقته عند الربانيين وأهل  
الحقيقة الزاهدين اذ شبه الانبياء والصديقون كالخبر والمدر وكان الامام أحمد بن حنبل رضي الله  
عنه يقول تركوا العلم واقتلوا على النراس ما أقل العلم فيهم والله المستعان وقال الامام مالك بن  
أنس رضي الله عنه لم يكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الامور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن  
العلماء يقولون حرام ولا حلال في أكثر الامور أدركتهم يقولون مستحب ومكرود وكان مالك كثير  
الوقوف في الاجوبة اذا سئل ويكثر أن يقول لا أدري سل غيره وقال رجل لعبد الرحمن بن مهدي  
ألا ترى الى قول فلان في العلم حلال وحرام وتعلمه في الامور بعلمه يعني رجلا من أهل الرأي والى  
قول مالك اذا سئل أحسب أحسب فقال عبد الرحمن ويليك قول مالك أحسب أحسب أحسب الى من  
قول فلان أشهد اشهد وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوم اليوم عما أحدثوا فانهم قد أعلنوا له جوابا  
ولكن اسألوم عن السنن فانهم لا يعرفونها وكان الشعبي رحمه الله تعالى اذا نظر الى ما أحدث الناس  
من الرأي والهوى يقول لقد كان القعود في هذا المسجد أحب الى مما يعدل به فذ صار فيه هؤلاء  
المراؤون فقد ينضوا الى الجلوس فيه ولأن أقعد على هزيمة أحب الى من أن أجلس فيه وكان يقول ما  
حدثوك عن السنن والآثار فتخذ به وما حدثوك عما أحدثوا من رأيهم فانخط عليه وقد قال مرة قبل  
عليه وقد كان الساف يستحبون الى والبه عن علوم المعقول وقد جعله رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الايمان اذ قرنه بالحياة فقال الحياة والى شعبتان من الايمان والبذاء واليان شعبتان من النفاق وقال  
عليه السلام أينض الخلق الى الله عز وجل البليغ الذي يتخلل الكلام بلسانه كما يتخلل الباقر الخلا  
بلسانها يعني الحشيش الرطب وقال في حديث آخر الى عى اللسان لا عى القلب وقال ان الله عز وجل  
كره اكم البيان كل البيان فصار الفقه انما هو فقه القلب عن الرب سبحانه وتعالى وصار فقه اللسان بالبيان  
انما هو عى القلب عن الشهادة والايقان وعى اللسان وطول الصمت الذي كان يستجبه السلف هو

اليوم عيب ومن المتكلمين من لا يعرف من ظلام البدع وعلم المنافقين الذى ذمه القدماء هو اليوم سنة وأهل النطق به هم العلماء اليوم ولقد صار المعروف منكرا والمنكر معروفا وصارت السنة بدعة والبدعة سنة وكذلك جاءت به الاخبار فى وصف علماء آخر الزمان وفى الخبر المشهور ان الله تعالى يفض الثرثارين المتشدين فمن غلب عليه هذا الوصف فكان متشدقا بليغا فى علم الرأى والمعقول عي القلب عن مشاهدة اليقين وعلم الايمان كان الى النفاق أقرب ومن حقيقة الايمان أبعد وقد كان أبو سليمان الداراني يقول لا ينبغي لمن ألهم شيئا من الخيرات أن يعمل حتى يسمع به فى الاثر فيحمد الله تعالى اذا وافق ما فى نفسه وقال بعض العارفين ما قبلت خاطرا من قلبي حتى يقيم لى شاعدى بدل من كتاب وسنة وكان أمامنا أبو محمد سهل رحمه الله تعالى يقول لا يباغ العبد حقيقة الايمان حتى يكون فيه هذه الاربع أداء الفرائض بالسنة وأكل الحلال بالورع واجتناب النهي من الظاهر والباطن والصبر على ذلك حتى المات وقد كانوا يعيرون على من تكلم بعد طلوع الفجر الى طلوع الشمس بغير ذكر الله تعالى وكانوا يخرجون المتحدثين من المساجد فلا يبقى فيه الا مصل أو ذاكر لله تعالى وقد كان السلف يستعظمون سير الحديث فى الدين ودقائق البدع فى الاسلام لعظم الايمان والسنة فى قلوبهم ولعرفتهم بحقيقة المعروف قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه يقرأ خلف الامام يابى اياك والحدث اياك والحدث وقال سعد بن أبي وقاص رضى الله عنه لابي: عمر وقد سمعه يسجع فى كلامه هذا الذى يفيضك الى لا تهتيت حاجتك أبدا وكان قد جاءه يسأله حاجة له وقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتى امرؤ شرا من طلالة فى لسانه وقال صلى الله عليه وسلم لابن رواحة حين سجع سمعه فوالى بين ثلاث وقال اياك والسجع يا ابن رواحة فكان السجع ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذى أمره بدية الجنين لما قال كيف ندى من لا شرب ولا أكل ولا صاح ولا استهل فقل هذا بطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسجع كسجع الاعراب وروينا أن مروان لما أحدث المنبر فى صلاة العيد عند المصلى قام اليه أبو سعيد الخدرى فقال يا مروان ما هذه البدعة فقال انها ليست بدعة هى خير مما تعلم ان الناس قد كثروا فأردت أن يلغهم الصوت قال أبو سعيد رضى الله عنه ولا تأتون بخير مما أعلم أبدا والله لا صليت وراك اليوم فأنصرف ولم يصل معه صلاة العيد فالحظبة على منبر فى صلاة العيد وخطبة الاستسقاء بدعة وكان عليه السلام يخطب فيها على الأرض متوكئا على قوس أو عصا وروى ان عمر رضى الله عنه أخر صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فأعق رقبة وفعله عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه أيضا فأعق رقبة استنانا بعمر وهو جده لأمه وروينا عن ابن عمر رضى الله عنهما انه أخر صلاة المغرب حتى طلع كوكبان فأعق

رقتين وفي الخبر لا تزال أمي على مسكة من دينها ما لم يؤخروا صلاة المغرب الى اشتباك النجوم  
 تشبها باليهودية ولم يؤخروا صلاة الصبح الى افتراق النجوم تشبها بالنصرانية وقال سفيان الثوري رحمه  
 الله ويوسف بن أسباط لا تقلد دينك من لا دين له وقال وكيع لان أزنى أحب الى من أن أسأل  
 مبتدعا عن ديني وكان الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى قد أكثر عن عبيد الله بن موسى العباسي  
 ثم بلغه عنه أدنى بدعة قيل انه كان يقدم عليا على عثمان وقيل بل ذكر معاوية بسوء فانصرف أحمد  
 ومزق جميع ما حمل عنه ولم يتحدث عنه شيئا وقيل له مرة يا أبا عبدالله أو كيع أشبه بالسلف أم عبيد الله  
 فقال وكيع وازنني وحدوثنا عن ابراهيم الحربي قال كتبت عن علي بن المديني رضى الله عنه جملة الله  
 تعالى علي أن لا أحدث عنه بحرف قيل ولم يا أبا اسحق فذكر صلته خلف مبتدع وكان رحمه الله  
 تعالى يقول صحبت الفقهاء واصحاب الحديث وأهل العربية واللغة سبعين سنة ما سمعت هذه المسائل  
 التي أحدثت في هذا الوقت من أحد منهم قط يعني الاسم والمسمى ونحو ذلك وقال وأخرج علي من  
 كان من أهل الكلام والمجدل أن يحضر مجلسي أو يسألني عن شيء فانه لا علم لي بالكلام ولا أنا  
 أحسنه ولا أقول بأهله ولو عرفت أحدا منهم ما ظننته ولا أجبت عن شيء وهجر الامام أحمد بن  
 حنبل رحمه الله تعالى أبا ثور صاحب الشافعي لما سئل عن معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم ان  
 الله تعالى خلق آدم على صورته قال ان الهاء عائدة على آدم ففضب وقال ويله وأى صورة  
 كانت لآدم يخلقه عليها ويله يقول ان الله تعالى خلق على مثال فأى شيء يعمل في الحديث المفسر  
 ان الله تعالى خلق آدم على صورة الرحمن فبلغ ذلك أبا ثور فجاء واعتذر وحلف أنه ما قلت عن اعتقاد  
 وانما هو رأى رأيته والتول ما قلت وهو مذهبي وهجر أيضا حارثا المحاسبي رحمه الله تعالى في رده على المبتدعة  
 وكان من أهل السنة فقال أين ترد عليهم وقد حكيت قولهم وأيضا فانك تحملهم على التفكير والرأى فيما  
 قلت فيكون سببا لرد الحق بالباطل وهجر أيضا يحيى بن معين في كلمة تكلم بها وهو قوله لو أعطاني  
 الشيطان شيئا أخذته وقال مالك بن أنس رضى الله عنه ليس من السنة أن تجادل عن السنة ولكن تخبر  
 بها فان قبل منك والافسكت وقيل لعبد الرحمن بن مهدى رضى الله عنه ان فلانا يرد على المبتدعة فقال  
 بكتاب الله تعالى وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم قالوا لا بل بالمعقول قال لبشما صنع رد بدعة يدعوه حدث  
 زيد بن أوزم عن وهب بن جرير قال سمعت شعبة رحمه الله تعالى يقول أتيت الحارث العكلي فقلت ما معنى  
 قول النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتبع أحدكم جنازة فلا يجلس حتى توضع قال رأيت ان جثتا ولم يحفر له ينبغي  
 لنا أن نقوم قياما بحيث قال لي رأيت تركته وروى محمود بن غيلان أيضا عن وهب أيضا عن شعبة قال أتيت  
 المنهال بن عمر وأسأله عن حديث فسمعت من منزله صوت طنبور ف رجعت ولم أسأله ثم ندمت بعد ذلك فقلت

هلا سأله فمسي كان لا يعلمه وما أحدثوا البيع والشراء على الطريق وكان الوردون لا يشترون شيأ  
 عن قعد يبيعه على طريق وكذلك اخراج الرواشن من البيوت وتقديم المضايدين بدى الحوانيت الى  
 الطريق مكروه وما كرهه أهل الورع البيع والشراء من الصياني لانهم لا يملكون وكلامهم غير مقبول  
 وحدثت عن أبي بكر المروزي أن شيخا كان يجالس الامام احمد بن حنبل رحمه الله تعالى ذا هيئة فكان  
 أحمد يقبل عليه ويكرمه فبلغه عنه انه طين حائط داره من خارج قال فاعرض عنه في المجلس فاستنكر الشيخ  
 ذلك فقال يا أبا عبد الله هل يملكك عنى حدث أحدثته قال نعم طين حائطك من خارج قال أو لا يجوز قال لا  
 لانك قد أخذت من طريق المسلمين أمانة قال فكيف أصنع قال ما أن تكشف طين حائطك وما أن تهدم الحائط  
 وتؤخره الى وراء مقدار أصبع ثم تطينه من خارج قال فهدم الرجل الحائط وأخره أصبعاً ثم طينه من خارج  
 قال فاقبل عليه أبو عبد الله فما كان وما كرهه الساف طرح السور والداية على الزايل في الطرقات  
 فيأذى المسلمون بروائح ذلك وكان شريح وغيره اذا مات لم ينور دفنوها في دورهم ومثله اخراج الميازيب  
 وصبا الى الطرقات وكان الامام احمد بن حنبل رحمه الله وأهل الورع يجعلون ميازيبهم الى داخل دورهم  
 وقال ابراهيم النخعي رحمه الله كان أحدهم يكذب مرتين ولا يشعر يقول لاشئ لاشئ ليس بشئ  
 معنى قول الناس لاشئ اليسير الذي لا يوصف بكثير لاشئ فاستعظم هذا ورآه كذبا مرتين وروينا  
 عن عمر رضى الله عنه انه قال لعوانة كنت أرثى لك من العمى فصررت الآن أغبطك به قال وكيف  
 قال صرت لا ترى أبا الصغرى بعينيك مبتدع كان بالمدينة وقيل لقتادة تود لو أنك بصير فقال لاعلى  
 من كنت أفتح عيني بل لو كان في وقت أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أنظر اليهم  
 وحدثونا عن الفضل بن مهران قال قالت ليحيى بن زهير أخ لى يقعد الى القصاص فقال انه فقلت  
 لا يقبل قال دظله قالت لا يقبل أهجره قال نعم قال فأثبت الامام أحمد بن حنبل فذكرت له نحو ذلك  
 فقال قل له يقرأ في المصحف ويذكر الله تعالى في نفسه ويطلب حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 قالت فان لم يفعل قال بلى ان شاء الله تعالى فان هذا الاجتماع محدث قلت فان لم يقبل أهجره فتبسم  
 وسكت وسأل بشر بن الحرث رحمه الله تعالى عن مسألة من علم القلوب فتوقف ثم أجابه ثم سأله  
 مسألة أخرى من علم المعاملات فسكت ونظر اليه ثم قال من تجالس من الناس فقال : هـ وروى بن حمار  
 وابن السكك فقال ألا تستحي تسألنا عن علم القلوب ثم تجالس القصاص قال وأعرض عنه حتى  
 قلنا يا أبا نصر انه لا بأس به انه من أهل السنة وقد كانوا يكرهون الصلاة في المقصورة ويرونها انها  
 أول بدعة أحدثت في المساجد ويكرهون تزويق المساجد وكذا القبة بالزخرف وتحاية المصاحف  
 وهذا من البدع وفي الخبر اذا ما زخرتم مساجدكم وحليتم مصاحفكم فالدار عليكم وقد كانوا يكرهون

كثرة المساجد في المحلة الواحدة روى أن أنس بن مالك رضى الله عنهما لما دخل البصرة جعل كلما خطا خطوتين ، أى مسجدا فقال ماهذه البدعة لما كثرت المساجد قل المصلون أشهد لقد كانت القبيلة بأسرها ليس فيها الامسجد واحد وكان أهل القبائل يتبايئون المسجد الواحد في الحى من الاحياء واختلفوا في أيهما يصلى اذا اتفق مسجداً في محلة فمنهم من قال في أقدمهما واليه ذهب أنس بن مالك وغيره من الصحابة قال وكانوا يجاوزون المساجد المحدثه الى المساجد العتيق وكان الحسن يقول يصلى في أقربهما منه ويقال أول ما حدث من البدع أربع الموائد والمناخل والاشنان والشبع وكانوا يكرهون أن تكون أواني البيت غير الخنزف ولا يتوضأ أهل الورع في آنية الصفر والتمحاس قال الجنيد قال لي سري السقلي اجتهد أن لا تستعمل من آنية بيتك الا جنسك يعنى من الطين ويقال لاحساب عليه وبما كرهه السلف تشييد البناء بالجص والاجر يقال أول من طبخ الطين هاما أن أمره به فرعون ويقال هو بناء الجبابرة وكرهوا النقوش والتزيق في السقوف والابواب وكانوا يفتنرون من النظر الى ذلك وغاب الاحنف بن قيس غيبة فرجع وقد خضروا سقف بيته وصفروه فلما انظر اليه خرج من منزله وحلف ان لا يدخله حتى يقلعوا ذلك منه ويعيدوه كما كان وقال يحيى بن معاذ من أصحاب الثوري رحمه الله كنت أمشى مع الثوري في طريق فرربا بياض منة وشوزوق فظفرت اليه ليجذبني سفيان حتى جرت نقلت ما تكره من النظر الى هذا فقال انما بنوه لينظر اليه ولو كان كل من مر به لا ينظر اليه ما بنوه فكانه خشي أن يكون ينظره اليه ، ماونا على بنائه وما أحدث الناس مما كانوا يكرهونه الثياب الرقاق مثل القصب ورقيق بزهر للنساء الرجال وهو للنساء أكره وأغاظ وكأوا يقرلون الثياب الرقاق لباس الفساق ومن رق ثوبه رقد يثنه ويقولون أول النسك الزى وقال ابن مسعود رضى الله عنه لا يشبه الزى الزى حتى يشبه القلب القلب وخطب بشر بن مروان وعاليه ثوب رقيق لجعل رافع بن خديج رضى الله عنه يهزأ به ويتولوا نظروا الى أميركم يعظ الناس وعليه ثياب الفساق ولما جاء عبد الله بن عامر بن ربيعة في بزة الى أبي ذر رضى الله عنه وسأله عن الزهد وأخذ يتكلم فيه فجعل أبوذر يضطرب به في كفه ثم أعرض عنه ولم يكلمه فغضب ابن عامر وكان قرشيا شريفا وشكا الى ابن عمر رضى الله عنهما فقال له أنت فعلت بنفسك تأتى أبا ذر في هذه الثياب وتسأله عن الزهد وفي الخبر عزره ولله صلى الله عليه وسلم وقد وصفناه يكن في آخر الزمان فقال كاسيات عاريات مائلات على رؤسهن أمثال أسنة البقرة يعنى المعاجر والا كوار لا يحدن راحة الجنة كان ابن عباس يفسر التبرج أنه منه ابس مارق من الثياب وقال في قوله تعالى ولا تبرجن تبرج الجاهلية الاولى قال كانت المرأة تلبس ثيابا قيمتها كذا وكذا لا توارى لها عورة مما لا يحوز فيه الصلاة لانه يصف أو يشف فذكره لبسه وانما كانت ثياب السناف السيلاني

والقطواني وعصب العين ومعارفى مصر والقباطى مثل كسوة الكعبة والثياب السحوية اليمانية  
والكرابيس الحضرمية وهذه كلها غلاظ كثيفة وكانت الأثمان من خمسة دراهم الى ثلاثين درهما وما  
بين ذلك ثم أحدث الناس الثياب الرقاق من كتان مصر وأطن خراسان وكان طول مئزر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أربعة أذرع ونصفاً وثمنه الى الأربعة والخمسة وكانت أثمان ثيابهم القمص من  
الخمسة الى العشرة فيما بينهما من الثمن ولكن قد جاء فى الخبر لا تقوم الساعة حتى يصير المعروف  
منكراً والمنكر معروفاً وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول لا يأتى على الناس عام الا أمانوا فيه  
سنة وأحبوا فيه بدعة حتى تموت السن وتحمى البدع وانما قيل منكر لانه لا يعرف فانما خفى الحق فلم  
يعرف وتبع عليه اسم منكر وكذلك قيل معروف لانه مشهور بألوف فاذا نشأ الباطل وكثر الجهل  
حتى ألف وعرف وقع عليه اسم المعروف وكذلك قيل يكثر الجور حتى يولد فيه من لا يعرف  
العدل وكان الشعبي رحمه الله يقول يأتى على الناس زمان يصلون فيه على الحجاج وهذا قد أتى منذ زمان  
لان الحجاج قد ابتدع أشياء أنكرها الناس عليه فزعم ان هو اليوم سن معروفه وأعمال مستحسنة يترحم  
الناس ويحبون من أحدثها ويمسجون أنه مأجور عليها يشكروه له سعيه فيها لانهم لا يعرفون أنه أحدثها  
فهم وان لم يفوهوا بالصلاة عليه قولاً فان استمالهم لما أحدث واستحسنهم لما ابتدع ترحم منهم عليه  
والترحم هو الصلاة وأيضاً فإنه ابتدع أشياء من الخير وداخله فى أبواب الآخرة ثم ظهرت ولاية بعده  
أحدثوا أحداثاً من الجور وابتدعوا بدمان الفسوق فصارت سنابعدهم فوجب بذلك الصلاة على الحجاج  
الى جنب ما أظهر بعده فما أحدث هذه المحامل والقباب التى غاف بها هدى السلف بالنعيم والرفاهية  
وانما كان الناس يخرجون على الرواحل والزوامل فيضحون للشمس وينصبون فى سبيل الله تعالى  
ويشعشعون ويغفرون ويقل أكلهم ونومهم وكثر رفاة الأبل وتقل المشقة والحمل عليها فيكون ذلك  
أثوب لهم وأزكى لحجهم وأدنى الى السلامة لأبلهم ويوافقون به سنة نبيهم صلى الله عليه وسلم فاخرجهم  
من جميع ذلك بما أدخلهم فيه من بدعته فصاروا يخرجون فى بيوت غليظة مع الحمل على الأبل مالا  
تطيق فيكون سبب تأنها فيئثر كونه فيه ويشتر كم يستدع أيضاً هذا لالاخماس والعواشر ورؤس  
الآى وحمر السواد وشعره وصفره فادخل فى المصحف ما ليس فيه من الزخرف وكان السلف  
يقولون جردوا أقرآن كما أنزله الله تعالى ولا تخاطوا به غيره فانكر العلماء ذلك عليه حتى قال أبو رزين  
يأتى على الناس زمان ينشأ فيه نساء يحسبون ان ما أحدث الحجاج فى المصاحف هكذا أنزله الله تعالى  
يذمه بذلك وحتى نقل الاختلاف وان بعضهم كان لا يقرأ فى مصحف منقطع بحمرة لان بعضهم  
كان لا يرى القراءة فى مصحف منقطع كما نقل أن بعضهم كان يرى شراء المصحف ويكره بيعه أى



وكذلك اذا لم تنقطه انت فلا بأس ان تقرأ فيما نقطه غيرك وقد كانوا يكرهون أخذ الاجر على تنقيط القرآن لأجل انه مبتدع وقال أبو بكر الهذلي سألت الحسن رحمه الله عن تنقيط المصاحف بالاجر قال وما تنقيطها قلت يربون الكلم بالعربية فقال أما اعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط وقال فراس بن يحيى وجدت ورقاً منقوطاً بالنحو في سجن الحجاج فحببت منه وكان أول نقط رأيت فأنيت به الشعبي فاخبرته فقال لي أقرأ عليه ولا تنقطه أنت يديك ومنها انه جمع من القراء ثلاثين رجلاً فكانوا يعدون حروف المصحف و يعدون كلبه شهراً ولو رآهم عمر أو عثمان أو علي يصنعون هذا بالقرآن أى يعدون حروفه وظله لا يجمع رؤسهم ضرباً وهذا الذي كرمته الصحابة ووصفوا به قراء آخر الزمان انهم يحفظون حروفه و يضيئون حدوده كان الحجاج أقرأ القراء واحفظهم لحروف القرآن كان يحتم القرآن في كل ثلاث وكان أضيئ الناس لحدوده ومنها انه ابتدع اخراج الحصى والرمل من المساجد وفرشها بالبورارى كما روى أن قتادة سجد فدخلت في عينه قصبه وكان ضريراً فقال لعن الله الحجاج ابتدع هذه البورارى يؤذى بها المسلمين وقد كانوا يستحبون السجود على الأرض والتراب تواضعاً لله تعالى وتخشعاً وذلاً الى غير ذلك من بدعه التى لم تقصد تعديدها عليه ولا جمعها فى اليوم سنن معروفة وشرائع مأثورة مع ما أحدث غيره مما يكثر دمه منكر كله عند من عرف المعروف من سيرة المتقدمين وشئنا الصالحين وقد قال ابن مسعود رضى الله عنه يظهر المذكر والبدع حتى اذا غير منها شيء قيل غيرت السنة وقال فى آخر حديثه اكسبهم فى ذلك الزمان الذى يروغ بدينه وروغان الثعالب وقد كان أنس بن مالك رضى الله عنه فى سنة ثمانين وأيام الحجاج يقول ما أعرف اليوم شيئاً كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الا قد غير الا شهادة ان لا اله الا الله قيل فالصلاة يا أبا حمزة قال أو ليس قد أحدثوا فى الصلاة ما علمتم بئنى تأخيرها والتشويب قبها وتبين السلام حتى انهم يضاهون به الإقامة فجاءوه كالسنة وكان يقول للقراء اذا دخلوا عليه مثل يزيد الرقائى وزباد النمرى وفرقد السنجى ما أشبهكم بالصحاب محمد صلى الله عليه وسلم فيمرحون فيقول نعم رؤسكم ولحاكم فهذا كما قال المجنون

أما الخيام فانما كخيامهم وأرى نساء الحى غير نساها

وعر جماعة من الصحابة لو نشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رؤسكم لما عرفوا شيئاً مما أنتم عايه الآن الا الصلاة فى جماعة وفى لفظ آخر الا انكم تصلون جميعاً وكان الحسن يقول صحبت طوائف لو رأيتهم لقتلهم مجانين ولو رأوا خياركم لقالوا ما هؤلاء من خلاق وقال أبو حازم أدركت القراء وهم القراء حقاً ولو كان حامل القرآن فى مائة رجل لعرف بشدة تواضعه وحسن

سنته وخشيعة وقد قرء القرآن في سنته وقد خضعه القرآن وأخضعه فأما هؤلاء فوالله مأمم بالقراء ولكنهم الجراء وقد قال بعضهم كنا نشهد الجنادة فلا نعرف صاحب المصيبة ولا ندرى من نمرى من شدة حزن القوم قال وكان أحدهم يبقى بعد شهود الجنادة ثلاثاً لا ينتفع به وكان الفضيل رحمه الله يحذر من قراء زمانه فقال إياك وصحبة هؤلاء القراء فإنك إن خالفتهم في شيء كفروك وقال سفيان الثوري رحمه الله ما شيء أحب إلى من محبة فتي ولا شيء أبغض إلى من محبة قارى. وكان كثيرًا يقول من لم يحسن يتغنى لم يحسن يتقوى وكان بشر بن الحارث يقول لأن أصحب فتي أحب إلى من أن أصحب قارئاً فأياك ومحبة القراء فاهم يذمون غير مذموم وإن تركت الصلاة معهم في جماعة تشاهدوا عليك كل ذلك لأنهم يجاوزون الحد في الشيء ويسرعون الانتكار إلى كل شيء لغلبة الجهل عليهم وقلة مجالسهم للعلماء ومهاناتهم للعلم وأنهم موصوفون بدقائق الرياء والتضع للعامة فينكرون غير منكر ويتمصبون بالبغضة والهجر في الشيء اليسير الذي قد ينتفر مثله وهم غير موصوفين بمحاسن الأخلاق ولا موسومين بالبشاشة والانطلاق إذ فيهم كرازة وتغليظ على الناس ولزرة وحق على الأغنياء حتى كأنهم يأكلون أرزاقهم وكأنهم يعملون العبادة لهم وفيهم كثرة مقت لاهل البشر والطلاقة فلذلك قال بعضهم الشريف إذا تقرى تواضع والوضيع أن تقرى تكبر وقال آخر السفلة إذا تقرى أكثر الأمر بالمعروف واعترض على جيرانه في كل شيء. يعني أكثر الأمر بالمعروف ليعرف به فن أجل ذلك ونضهم العلماء وذمهم الحكماء لأن العلم يبسط ويوسع وتكون معه الأخلاق الحسنة والآداب والمروآت الواسعة والعالم يضع الأشياء في مواضعها من الناس ولا يجاوزها ولا بهم المقادير ويستخرج لهم المعاذير ومن صفة العلماء الانقباض في بسط خلق وقد قال الإمام الشافعي رحمه الله الانقباض على الناس مكسبة لعداوتهم فكان بين المنقبض والمنبسط وفي الخبر أنكم لا تسعون الناس بأموالكم فليسمعهم منكم وجه طلق وخلق حسن وفي لفظ آخر وبشرو بشاشة وهذا كله معدوم من القراء ولا يعرفونه وقد جعل الله تعالى لكل شيء قدراً فمن تعدى حد الشيء فقد أفسده وقال بعض السلف قليل التواضع يكنى من كثير العمل وقليل الورع يكنى من كثير العلم ومن أخلاق السلف بما تنهون به الخلف أنهم كانوا يمدون من النفاق أن يتكلم الرجل فيمن يكلمه أو يكلم من تكلم فيه لأنهم كانوا إذا تكلموا أحداً أو سلموا عليه سلمت له قلوبهم ولم يتكلموا فيه وإذا تكلموا في أحد لبدعته أو ظهور فسقه لم يكلموه وكانوا إذا مدحوا أحداً يقول لم يمدحه بفعل واحد أو إذا ذموا أحداً يقول لم يذمحوه بقول لأن في ذلك لسانين واختلاف وجهين واختلاف سر وعلاية وكانوا يقولون معنى سلام عليك إذا لقيته أى سلمت مني إن اغتابك وأذمك فكان اختلاف هذا عندهم من أبواب النفاق وروينا عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم شر الناس ذو الوجين الذى يأتى هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وفى حديث آخر من كان ذالسانين فى الدنيا جعل الله له يوم القيامة لسانين من نار وكان بعضهم يقول ما ذكر عندى انسان قط الامثلة جالسا فقلت فى غيبته بما يجب أن يسمع وقال آخر ما ذكر عندى رجل الا تصورت فى نفسى مثاله فكل ما أحب أن يقل لى قلته له وقال بعض السلف قليل التواضع يكنى عن كثير العمل وقليل الورع يكنى عن كثير العلم فهذه كانت صفات المسلمين الذين يسلم الناس على أيديهم وقلوبهم كان أحدهم اذا ذكر عنده غيره بسوء وقف وتفكر فى شأن نفسه فان كان فيه مثل ذلك السوء قطعه الحياء عن الكلام فى أخيه فسكت وان لم يكن ذلك فيه حمد الله عز وجل ورحم أخاه فضغله لشكر لمولاه اذ عافاه فهذه كانت سيرة السالف ويقال فى بعض كتب الله تعالى عجبا لمن قيل فيه الخير وليس فيه كيف يفرح ولمز قيل فيه الشر وهو فيه كيف ينضب وأعجب من ذلك من أحب نفسه على اليقين وأنفض الناس على الشك ومن طريقة السالف مما كانوا يشددون فيه حب المدح وطلب الحمد حتى قال بعضهم من أحب المدح كره الذم فهو منافق وقال عمر رضى الله عنه لرجل من سيد قومه قال انا قال لو كنت كذلك لم تقل وكتب محمد بن كعب فانتسب فقال القمطرى قيل له قل الانصارى قال أكره ان أكون على الله عز وجل بما لم أفعل وقال الثورى رضى الله عنه اذا قيل لك بشى الرجل أنت تنضب فانت بشى الرجل وقال آخر لا يزال فيك خير ما لم تر أن فيك خيرا وستل بعض العلماء ما علامة النفاق قال الذى اذا مدح بما ليس فيه ارتاح لذلك قلبه وكان سفيان رضى الله عنه يقول اذا رأيت الرجل يحب أن يحبه الناس كلهم ويكره أن يذكره أحد بسوء فاعلم أنه منافق فهذا داخل فى وصف الله تعالى المنافقين بقوله تعالى يستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومه فينذى لمن أمر فى أهل السنة أن يخاف فى أهل البدع وهذا مما دخل على القراء الذين ذمهم العلماء مداخل الليل فى النهار ولعل مغرورا جاهلا يتأول الحديث الذى جاء اذا مدح المؤمن رب الايمان فى قلبه على غير تأويله ويحمله على غير محمله فانما قال رب الايمان ولم يقل رب المؤمن فربو الايمان زيادته وزيادة بالخوف والاشفاق من المكربه والاستدراج وفيه طريق للعارفين بأن يعلموا الايمان العلى الى المؤمن الاعلى فيفرح بذلك لمولاه وبضيقه الى سيده الذى به تولاها فيرد الصنعة الى صاندها ويشهد فى الفطرة فطرها فيكون ذلك مدحا للصانع ووصفا للفاطر لا ينظر الى نفسه ولا يجب برصه وهذه طرقات قد درست واقطع سلاكها الا ان رحم ربك

باب تفضيل علم الايمان واليقين على سائر العلوم والتحذير من الزلل فيه ويان ما ذكرناه  
اعلم ان كل علم من العلوم قد يتأتى حفظه ونشره لمنافق أو مبتدع أو مشرك اذا رغب فيه وحرص

عليه لانه نتيجة الذهن وثمرة العقل الا علم الايمان واليقين فانه لا يتأتى ظهوره شاهده والسكلام في حقائقه الا الاثوم من موقن من قبل ان ذلك تقرير مزيد الايمان وحقيقة العلم والايقان فهو آيات الله تعالى وعنده من مكاشفة قدرته وعظمته وآيات الله تعالى لا تكون للفاسقين وعنده لا ينال الظالمين وعظمته وقدرته لا تكون شهادة للزائنين ولا وجد للبطلين اذ في ذلك توهين لآيات الله وحججه وانتفاص لبراهينه وقدرته ودخول الشك في اليقين الذي هو حجة المخاضين والذين هم بقية الله تعالى من عباده واشتباه الباطل بالحق الذي هو وصف أهل الصدق الذين هم أدلة عليه من أهل وداده وهذا من أدل دليل على فضل علم المعرفة على غيره قال الله عز وجل أو لم يكن لهم آية أن يعلمه علماء بنى اسرائيل وقال تعالى بل هو آيات ينات في صدور الذين أوتوا العلم وقال سبحانه وتعالى ان في ذلك لآيات للبرسمين وقال قد بينا الآيات لقوم يوفون وقال عز وجل ولتبينه لقوم يعلمون فهؤلاء العلماء بالله تعالى الناطقون عن الله عز وجل جعل لهم أنصبة منه ومكانا عنده ولا يكون ذلك لمن ليس أهلا له ولا حقيقا به لانهم آيات الله تعالى وبيناته وشهوده وبصائر كاشفو طريقه ومظهر وياه اذ يقول تعالى ثم ان علينا بيانه ثم قال تعالى خاق الانسان عليه البيان بعد قوله وكان حقا علينا نصر المؤمنين مع قوله تعالى وكانوا أحق بها وأهلها فنصروه بما نصروهم به وتحققوا بما حققهم منه وشهدوا له ما شهد لهم عنه فكانوا للبتين اماما والى الهداية اعلاما وقال بعض أهل المعرفة من لم تكن له مشاهدة من هذا العلم لم يمر من شرك أو نفاق لانه عار من علم اليقين ومن عرا من اليقين وجد فيه دقائق الشك وقال بعض العارفين من لم يكن له نصيب من هذا العلم أعاف عليه سوء الخاتمة وأذى النصيب منه التصديق به وتسلميه لاهله وقال آخرون من كان فيه خصلتان لم يفتح له من هذا العلم شيء بدعة أو كبر وقال طائفة من أهله من كان محبا للدنيا أو مصرا على هوى لم يتحقق به وقال أبو محمد سهل أقل عقوبة من أنكر هذا العلم ان لا يرزق منه شيئا أبدا وانفقوا على أنه علم الصديقين وان من كان له منه نصيب فهو من المقربين وينال درجة أصحاب اليمين واعلم ان علم التوحيد ومعرفة الصفات مبين لسائر العلوم فالأختلاف في سائر العلوم الظاهرة رحمة والأختلاف في علم التوحيد ضلال وبدعة والخطأ في علم الظاهر مغفور وربما كانت حسنة اذا اجتهد والخطأ في علم التوحيد وشهادة اليقين كفر من قبل ان العباد لم يكفوا حقيقة العلم عند الله تعالى في طلب العلم الظاهر وعليم واجب طلب مواهة الحقيقة عند الله في التوحيد ومن ابتدع شيئا ردت عليه بدعته وكان مسؤولا عنه ولم يكن حجة لله تعالى على عباده ولا غيثا نافعا في بلاده بل كان موصوفا بالدنيا وفيها من الراغبين ولم يكن دليلا على الله عز وجل ولا من دعاة الدين ولا اماما للبتين وقد جاء في الخبر العلماء أمناء الرسل

ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا دخلوا في الدنيا فاحذروهم على دينكم والخير المشهور من أحدث في ديننا ما ليس فيه مورد وقد روينا عن عيسى عليه السلام وقيل له من أشد الناس فتنة فقال زلة عالم اذا زلزل برزته عالم وقد روينا معناه عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم مما أخاف على أمي زلة عالم وجدال منافق في القرآن وكان بعض السلف يقول مثل العالم اذا زل مثل سفينة اذا غرقت غرق معها خلق كثير ومثل كسوف الشمس يصبح الناس يا غافلون الصلاة وانها عند العامة آية يفرح منها ويروي في خبر غريب من غش أمي فعليه لعنة الله ولللائكة والناس أجمعين قيل يا رسول وما غش أمتك قال ان يتدع بدعة في الاسلام يعمل الناس عليها وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول ويل للعالم من الاتباع وويل للاتباع من العالم يزل العالم بركة فيتمه عليها قوم من الناس وتبلغ الاطاف وما أعلم أحدا أعظم جرما ممن ابتدع في دين الله عز وجل فنطق في كتاب الله تعالى وفي علم المعرفة بما لم يأذن به الله ثم لم يعبا بسن رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي هو حجة الله تعالى على جميع خلقه وطريق مقربه من عباد مفاضل بذلك عباد الله عز وجل فان مثل من ابتدع في الدين واتخذ وليجة دون الكتاب والسنة وبين طريق المؤمنين الى جنب من يكثر في أمور الدنيا وارتكب فيها شهوات الاهواء كمثل من اجترح المظالم بين الناس في الاموال والدماء الى جنب من ظلم نفسه بكسب الذنوب يبينه وبين ربه ان مظالم العباد أعظم وهو الديوان الذي لا يترك كذلك القوي في الدين أعظم لانه مظالم الآخرة وقطع طرقات المؤمنين وعو شريعة المسلمين ومثله أيضا مثل من أذنب ووجد ذنبه واحتج نفسه الى من أذنب واعترف بذنبه واعتذر من نفسه فهو أقرب للعفو وأرجى للرحمة من الآخر كذلك من اعتل بالتقصير والتفريط في العمل ولم ينصح لنفسه الا أنه أظهر حقيقة العلم ونصح لله تعالى ولرسوله ببيان كتابه وذكر سته أقرب الى حسن الاخلاص وأولى بالتدارك في العافية من شرع في دين الله تعالى وابتدع في الامة ما يخالف به الكتاب والسنة هكذا كأنه قد قلب ملة وبذل شريعة فهذا يولد التناق في قلبه حتى يختم له به ومثل من ابتدع في الملة مخالفا للسنة الى من أساء الى نفسه بالذنوب مثل من عصى الملك في قلب دولته وتظاهر عليه في ملكه بالازالة الى جنب من عصى أمره وقصر في حقه من الرعية وقد قال بعض الحكماء ثلاث لا يحسن من الملك أن يفقرها من قلب دولة من رعيته أو عمل فيها يوهن الملك أو أفسد حرمة من حرمة وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى ملكا ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته وقال على كرم الله وجهه الهوى شريك المعنى وقال الله تعالى ومن أصدق من الله قيلا ومن أظلم عن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم ثم قال تعالى أو قال أوحى الى ولم يوح اليه شيء ومن قال سأزل مثل ما أنزل الله فسوى بين الكذاب في

الغرية على الله تعالى وبين المشتبه المضاهي للربوبية وكذلك من أعظم المنكر بعد هذا انكار الحق من أهله ورده عليهم بالكذب وقد سوى الله تعالى أيضا بين التكذيب بالحق وبين ابتداء الكذب على الخالق في قوله عز وجل ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه وقال تعالى في مثله فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه كذلك أيضا في ضده سوى كما سوى عز وجل بين الصادق بالصدق والمصدق به فقال تعالى والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم العالم والمتعلم شريكان في العلم وقال أبو عيسى عليه السلام بمعناه المستمع شريك القائل ولكن الله تعالى قد جعل هذه الطائفتين من أهل العلم بالله تعالى ترد على جميع الطوائف من الشاطحين والمبتدعين أهل الجاهالة بالدين والحيدة عن سبيل المؤمنين بما أراه الله تعالى من علم اليقين وبما شهد لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعلم والتعديل في قوله يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فالغالون هم الشاطحون لانهم قد جاوزوا العلم ومحو الرسم فاسقطوا الحكم والمبطلون هم المدعون المبتدعون لانهم جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق وافترى بالدعوى وابتدعوا بالرأى والهوى والجاهلون هم المنكرون لغرائب العلم المفترون لما عرفوا من ظاهر العقل كما روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم ان من العلم كثيثة المكنون لا يعلمه الا أهل المعرفة بالله عز وجل فاذا نطقوا به لم يحمله الا أهل الاختار بالله تعالى ولا تحقروا عالما آتاه الله تعالى علما فان الله عز وجل لم يحقره اذ آتاه وكل من تأول السنن بالرأى أو المعقول أو نطق بما لم يسبق اليه السلف من القول أو بمعناه فهو متكلف مبطل فأهل العلم بالله تعالى يردون علوم المعقول بعلم اليقين وعلم الرأى بعلم السنة ويثبتون أهل الآثار ويؤيدون نقلة الاخبار بما يفصلون من اخبارهم ورفسرون من حديثهم مما لم يحمل للنقطة طريق اليه ولم يمتد الرواة الى كشف منه بما أشهدهم الله عز وجل واستودعهم ونور به قلوبهم ونقصهم فهم ينطقون عن الله سبحانه وتعالى فيما يخبرون عنه ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وقد قال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف فالدكوت عنه جفاء وما سكوت عنه السلف فالكلام فيه تكلف وقال آخر الحق ثقیل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى وقال على رضى الله عنه عليكم بالخط الاوسط الذى يرجع اليه العالى ويرتفع عنه القالى وهكذا سيرة السلف أنه لا يستمع الى مبتدع لانه منكر ولا يرد عليه بالجدال والنظر لانه بدعة ولكن يخبر بالسنن ويحتج بالاثار فان قيل فهو أخوك في الله عز وجل ووجبت عليك موالاته وان لم يرجع وأنكر نقض بانكاره وعرف يبدعته وحقت عداوته وهجر في الله تعالى وهذا طريق لا يسلكه في وقتنا هذا الا من عرف فضله وطريقه السلف فيه

وحدثت عن ابليس لعنه الله انه بث جنوده في وقت الصحابة فرجعوا اليه محسورين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا مثل هؤلاء القوم ما نصيب منهم شيئاً قد أتعبونا فيقول انكم لا تقدرون عليهم قد هجوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربههم ولكن سيأتي بدمهم قوم تتالون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فيهم فرجعوا اليه منكسرين منكوسين فقال ما شأنكم قالوا ما رأينا أعجب من هؤلاء القوم نصيب منهم الشيء بعد الشيء من الخطايا فإذا كان من آخر النهار أخذوا في الاستغفار فتبدل سيئاتهم حسنات فقال انكم لن تتالوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم واتباعهم سنة نبيهم ولكن سيأتي بدم هؤلاء قوم تقرأ عينكم بهم تلعبون بهم لعباً وتهودونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم ان استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فتبدل حسناتهم سيئات قال فجاء يوم بعد ان قرن الاول فبث فيهم الاهواء وزين لهم البدع فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون الى الله قال فسلطت عليهم الاعداء وقادتهم أين شئوا وقد قال ابن عباس رضي الله عنه ان للضلالة حلاوة في قلوب أهلها وقد قال الله تعالى اتخذوا دينهم لعباً ولهوا وقال تعالى أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً كما قال تعالى أفمن كان على بينة من ربه ويتاوه شاهد منه فالعلم رحمة الله هو الذي كان عليه السالف الصالح المقتضى آثارهم والخلف التابع المقتضى بهديهم وهم الصحابة أهل المكينة والرضا ثم التابعون لهم باحسان من أهل الزهد والنهي والعالم هو الذي يدعو الناس الى مثل حاله حتى يكونوا مثله فإذا نظروا اليه زهدوا في الدنيا لزهده فيها كما كان ذو النون رحمه الله يقول جالس من يكلمك عليه لا من يكلمك لسانه وقد قال الحسن رضي الله عنه قبله عظم الناس بفعلك ولا تعظمهم بقولك وقال سهل رحمه الله العلم يهتف بالعمل فإن أجابه والا ارتحل وقد روينا معنى ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قيل له أي جليساتنا خير فقال من ذكركم بالله تعالى رؤيته وزاد في علمكم منطقته وذكركم بالآخرة عمله فأما الذي يطلب دنياه حتى يكون مثلهماً فإذا رآه اغتبطوا بحلمه فهذا شر منهم لانه يدعو الى نفسه لا الى مولاه ولانه طامع فيهم وهم زاهدون فيه فالعلماء الذين هم ورثة الانبياء هم الورعون في دين الله عز وجل الزاهدون في فضول الدنيا الناطقون بعلم اليقين واقرة لا علم الرأي والهوى الصامتون عن الشبهات والآراء لا يختلف هذا الى يوم القيامة عند العلماء الشهداء على الله تعالى برأى قاتل ولا يقول مبطل جاهل كما روى عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم صاحب أول هذه الامة بالزهد واليقين ويهلك آخرها بالبخل والامل وقال يوسف بن اسباط كتب الى حذيفة المرعشي ما ظنك بمن قد بقي لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه الا كان آثماً وكانت مذكرته مهصية وذلك أنه لا يجد أهله قلت ليوسف يا أبا محمد وتعرفهم قال لا يخفون علينا ويقال ان الإبدال انما انطدوا في أطراف الارض واستتروا

عن أعين الجهور لانهم لا يطيقون النظر الى علماء هذا الوقت ولا يصيرون على الاستماع لكلامهم لانهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء فقد صاروا من أهل الجهل وأهل الجهل بالجهل على الوصف الذي قال سهل رحمه الله ان من أعظم المعاصي الجهل بالجهل والنظر الى العامة واستماع كلام أهل الغفلة أيسر عندهم لانهم لا يدعون ذلك حيث كانوا من أطراف الامصار لان العامة لا يمهرون في الدين ولا يفرون المؤمنين ولا يدعون أنهم علماء لانهم يتعلمون والجهل معترفون فهم الى الرحمة أقرب ومن المقت أبعد وكان أبو محمد أيضا يقول قسوة القلب بالجهل بالعلم أشد من القسوة بالمعاصي لان الجاهل بالعلم تارك ومدح والمعاصي بالفعل مقر بالعلم ويقول أيضا لان العلم دواء به تصالح الادواء فهو يزيل فساد الأعمال بالتدارك والجهل داء يفسد الأعمال بعد صلاحها فهو يزيل الحسنات فيجعلها سيئات فكيف يمكن ما يصلح الفاسد وبين ما يفسد الصالحات وقد قال الله تعالى ان الله لا يصلح عمل المفسدين وقال تعالى انا لا نضيق أجر المصلحين فهذا من أدل دليل على فضل العالم المقصر على العابد المجتهد واعلم ان العبد اذا باين الناس في كل شيء من أحوالهم انفرد عن جمعهم ولم يألف أحدا منهم وان باينهم في أكثر أحوالهم اعتزل عن الأكثر منهم فان فارقه في بعض الأحوال وواقفهم في بعض حاله خالط أهل الخير وفارق أهل الشر

### باب تفضيل الاخبار وبيان طريق الارشاد وذكر الرخصة والسعة في النقل والرواية

جميع ما ذكرناه في هذا الكتاب من الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم ثم عن الصحابة وعن التابعين وتابعيهم رسمناه حفظا وسقناه على المذهب الا يسيرا اتفق وجوده في أيدينا وقرب تناوله منا من أخبار فيها طول فانا نقولها من مواضعها وما يبد علينا فلم نفقه ولم نشغل هممتنا به فكان فيه من صواب وبيان وثبت فمن الله تعالى بحسن توفيقه وقوة تأييده وما كان فيه من خطأ وعجلة وهوى فانا بالسهو والغفلة ومن عمل الشيطان بالعجلة والنسيان كذلك روينا عن ابن مسعود رضي الله عنه في قضيتي التي قضاها برأيه وقولنا لرأيه تبع وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم البيان والتثبت من الله عز وجل والعجلة والنسيان من الشيطان يعني بواسطته وبقلة اتوفيق ولم اعتبر ألفاظ الاخبار في أكثره ولم آل عن سياق المعنى في كله اذ ليس تحرير الالفاظ عندي واجبا اذا أتيت بالمعنى بعد أن تكون عالما بتصرف الكلام وبغايات وجوه المعاني مجتنبيا لما يكون به تحريف أو إحالة بين اللفظين وقد رخص في سوق الحديث على المعنى دون سياقه على اللفظ جماعة من الصحابة منهم علي وابن عباس وأنس بن مالك ووائل بن الاسقع وأبو هريرة ثم جماعة من التابعين يكثر عندهم منهم امام الأئمة الحسن البصري ثم الشعبي وعمر بن دينار وابراهيم النخعي ومجاهد ومكرمة رضي الله



عنهم قلنا ذلك عنهم في كتب سيرهم بأخبار مختلفة الالفاظ وقال ابن سيرين كنت أسمع الحديث من عشرة المعنى واحدا والالفاظ مختلفة ولذلك اختلف الصحابة في رواية الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ففهم من يرويه تاما ومنهم من يحكي به مختصرا ومنهم من يرويه على المعنى وبعضهم يغير بين اللفظتين ويراه واسعا اذا لم يخالف المعنى ولم يحل البغية وكلهم لا يعتمد الكذب وجبههم يقصد الصدق ومعنى ما سمع ولا يحل البغية فلذلك وسعهم وكانوا يقولون انما الكذب على من تعمده وقد روي عن عمران ابن مسلم قال قال رجل للحسن يا ابا سعيد انك تحدث بالحديث أنت أحسن له سباقا وأجود تحييرا وأنصح به لسانا منا اذا حدثتنا به فقال اذا أصبت المعنى فلا بأس بذلك وقد قال النضر بن شميل كان هشام لحاما فكسوت لكم حديثه كسوة حسنة يعني بالاعراب وكان النضر بنحوه يروى قالون في جميع ما يرويه أو كما قيل ونحوه وشبهه وبمعناه كذلك قال ابن مسعود في حديثه وكان سليمان التيمي يقول له في كل ما يحدث به وقد كان سفيان رحمه الله يقول اذا رأيت الرجل يشدد في ألفاظ الحديث في المجلس فاعلم أنه يقول اعرفه في قال وجعل رجل يسأل يحيى بن سعيد القطان عن حرف في الحديث على لفظه فقال له يحيى يا هنا ليس في أيدينا أجل من كتاب الله تعالى وقد رخص بالقرأة فيه بالكلمة على سبعة أحرف فلا تشدد وفي بعض ما يرويه مراسيل ومقاطع ومنها ما في سنده مقال وربما كان المقطوع والمرسل أصح من بعض المسند اذ رواه الأئمة وجاز لنا رسم ذلك لمعان أحدها انا لسانا على يقين من باطلها والثاني ان معنا حجة بذلك وهو روايتنا له وانا قد سمعنا فان أخطأنا الحقيقة عند الله تعالى فذلك ساقط عنا كما قال الاسباط وما شهدنا الا بما علمنا وما كنا للغيب حافظين في قولهم ان ابنك سرق فاحضروا الحقيقة عند الله تعالى الا انهم كانوا معذورين لوجرد الدليل وهو شهادتهم بالصاع مستخرج من رحل أخيهم والثالث أن الاخبار الضعاف غير مخرجة الكتاب والسنة لا يلزمنا ردها بل فيها ما يدل عليها والرابع انا متعبون بحسن الظن بنبيون عن كثير من الظن مذهبه ومن بظن السوء والخامس أنه لا يتوصل الى حقيقة ذلك الا من طريق المعاينة ولا سبيل اليها فاضطررنا الى التقليد والتصديق بحسن الظن بالقلة مع ما تذكر اليه نلوبنا وتاين له أبقارنا ونرى أنه حق كما جاء في الخبر وأيضا فانه ينبغي أن نعتقد في سلفنا المؤمنين انهم خير منا ثم نحن لا نكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا على أتباعه فكيف نظن بهم أن يكذبوا وهم فوقنا على أنه قد جاءت أحاديث ضعاف بأسانيد صحاح فكذلك يصح أن نورد أحاديث صحاح بسند ضعيف لاحتمال أن يكون قد روى من وجه صحيح اذ لم نخط بجملة العلم أو لان بعض من يضمف أهل الحديث يقويه بعضهم وبعض من يجرحه وبذه أحد يمد له ويمدحه آخر فصار مختلفا فيه فليرد حديثه بقول واحد دون من فوقه أو مثله

أو لأن بعض ما يضعف به رواية الحديث وتعلل به أحاديثهم لا يكون تعليلًا ولا جرحًا عند الفقهاء ولا عند العلماء بالله تعالى مثل أن يكون الراوى مجبولًا لا يثاره الخول وقد تدب إليه أو لقلة الاتباع له إذ لم يقم لهم الأثر عنه أو ينفرد بلفظ أو حديث حفظه أو خص به دون غيره من الثقات أو يكون غير سائق للحديث على لفظه أولاً لا يكون معنياً بحفظه ودرسه وقد يتكلم بعض الحفاظ بالادغام والجراحة فيجاوز الحد في الجرح ويتعدى في اللفظ ويكون المستكلم فيه أفضل منه وعند العلماء بالله تعالى أعلى درجة فيعود الجرح على الجارح أو يكون رأى عليه لباساً أو سمع منه كلاماً يجرحه عند الفقهاء علله به بعض القراء من الرواة وأن بعض من يضعفه أصحاب الحديث هو من علماء الآخرة ومن أهل المعرفة بالله تعالى وله في الرواية والحديث مذاهب غير طريقة بعض أصحاب الحديث فيعمل في روايته بمذهبه فلا يكون أصحاب الحديث حجة عليه إلا كان هو حجة عليهم إذ ليس هو عند أصحابه من العلماء دون أصحاب الحديث عن ضعفه إذ رأى غير رأى مذهب وقال بعض العلماء الحديث وإن كان شهادة فقد وسع فيه بحسن الظن كما يجوز فيه قبول شهادة واحد أى للضرورة كشهادة القابلة ونحوها وروينا معناه عن الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه والحديث إذا لم ينأه كتاب أو سنة وإن لم يشهد الله أن لم يخرج تأويله عن اجماع الأمة فإنه يوجب القبول والعمل بقوله صلى الله عليه وسلم كيف وقد قيل والحديث الضعيف عندى أثر من الرأى والقياس وهذا مذهب الامام أبى عبد الله أحمد بن حنبل رضى الله عنه والحديث إذا تداوله عصران أو رواه الثلاثة أو دارى العصر الواحد فلم ينكره علماؤه وكان مشهوراً لا ينكره الطبقة من المسلمين احتمل وقوع به حجة وإن كان فى سنده قول الامام خالف الكتاب والسنة الصحيحة أو اجماع الأمة أو ظهر كذب ناقله بشهادة الصادقين من الأئمة وقال وكيع بن الجراح ما ينبغي لأحد أن يقول هذا الحديث باطل لأن الحديث أكثر من ذلك وقال أبو داود قال أبو زرعة الرازى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عشرين ألف عين تطرف كل واحد قد روى عنه ولو حديثاً ولو كلمة أو رواية لحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر من أن يحصى وذكر رجل عند الزهرى حديثاً فقال ما سمعنا بهذا فقال أكل حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت قال لا قال فثلاثه قال لا قال فنصفه فسكت وقال عد هذا من النصف الذى لم تسمعه وقال الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه كان يزيد بن هرون يكتب عن الرجل وهو يعلم أنه ضعيف وكان له ذكاء وعلم بالحديث وقال اسحق بن راهويه قيل للامام أحمد بن حنبل هذه الفوائد التى فيها المناكير ترى أن نكتب الجيد منها فقال المنكر أبداً منكر قيل له فافهماء قال قد يحتاج اليهم فى وقت كأنه لم ير بالكتابة عنهم بأساً وقال أبو بكر المروزى عنه إن

الحديث عن الضعفاء قد يحتاج اليه وما يدلك على مذهبه في التوسعة أنه أخرج حديثه كله في المسند المأثور عنه الذي روياه عن أشياء عن ابنه عبد الله عنه ولم يعتبر الصحيح منه وفيه أحاديث كثيرة يعلم الثقات أنها ضعيفة وهو أعلم بضعفها منهم ثم أدخلها في مسنده لأنه أراد تخرج المسند ولم يقصد تصحيح السند فاستجاز رواياتها كما سمعها وقد كان قطع أن يحدث الناس في سنة ثمان وعشرين وتوفي في سنة إحدى وأربعين فلم يسمع أحد منه في هذه المدة إلا ابنه عبد الله وابن منيع جزأ واحدا بشفاعة جده أحمد بن منيع وحدثونا عنه أثنى الامام أحمد قال كان عبد الرحمن ينكر الحديث ثم يخرج إلينا بعد وقت فيقول هو صحيح قد وجدته قال وأما وكيع فلم ينكر ولكن يقول إذا سئل عنه لا أحفظه وحدثونا عن ابن أخت عبد الرحمن بن مهدي قال كان خالي فخط على أحاديث ثم صحح عليها بعد ذلك وقرأتها عليه فقات قد كنت خططت عليها قال نعم ثم تفكرت فإذا اتى ازضعفتها أسقطت عدلتها قلنا فان جاثني بين يدي الله تعالى وقال لم أسقطت عدائي رأيتني سمعت كلامي لم يكن لي حجة هذا كان مذهب الوردين من السلف وقد كان بعضهم يقول كنا نترك مجالسة شعبة لأنه كان يدخلنا في الغيبة وإنما كان كلامه في التضعيف وقال بعضهم في تضعيف الروافد أن خلت بذلك يعني أن أردت الله عز وجل والدين بذلك لم يكن لك ولا دليل فلهذه الأصول التي ذكرناها هي أصول معرفة الحديث وهو علم لاهله وطريقهم سالكونهم حدث قوم لم يكن لهم علم يختصون به ولا حال من علم بوصفون به ولا شغل من عبادة تقطعهم لجهلوا لنفوسهم علما تشاغلوا به وشغلوا من استمع اليهم فصفنوا كتبنا وأخذوا يتكلمون في نقلة الاخبار بالتعليل وتتبع العثار فطارقوا لاهل البع إلى رد السنن وإثارة الرأي والمعقول عليها لم يروى من طعنهم فيها واغبطوا بالقياس والنظر لما وجدوا من زهدهم في السنة والخبر سيما في زمانك هذا والأحاديث في الترغيب في الآخرة والترهيد في الدنيا والترهيب لوعيد الله تعالى وفي فضائل الأعمال وتفضيل الأصحاب متقبلة عمته على كل حال مقاطعها ومراسيلها لا تعارض ولا ترد وكذلك في أهوال القيامة ووصف زلازلها وعظائمها لا تنكر بقل بل تتقبل بالتصديق والتسليم كذلك كان السلف يفعلون لأن العلم قد دل على ذلك والأصول قد وردت به وقد روينا من بلغه عن الله فضيلة أو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعمل بها أعطاه الله ثواب ذلك وإن لم يكن ما قيل والخبر الآخر من روى عنى حقا فأنأ أقوله وإن لم أكن قلته ومن روى باطلا فأنى لا أقول بالباطل وفي كل ما رحمتاه من هذا الكتاب نقول الله أعلم وأحكم وعله المقدم وعنده حقائق العلوم واليه ترجع الأمور وما شاء كان والله المستعان ولا حول ولا قوة إلا بالله وهذا آخر كتاب العلم وتفصيل العلوم ووصف طريق السلف ونشر ما أحدث بعدهم الخلف

## الفصل الثاني والثلاثون

فيه شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين

أصول مقامات اليقين التي ترد إليها فروع أحوال المتقين تسعة أولها التوبة والصبر والشكر  
وإزجاء والخوف والزهد والتوكل والرضا والمحبة وهذه محبة الخصوص وهي محبة المحبوب  
ذكر فروض التوبة وشرح فضائلها ووصف التوازين

قال الله تعالى في البيان الأول من خطاب العموم وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون لعلكم تفلحون  
معناه ارجعوا إليه من هوى نفوسكم ومن آتوكم مع شهواتكم عسى أن تغفروا يغيثكم في المعاد وكى  
توبة يقاء الله عز وجل في نعم لا زوال له ولا نقاد ولكي توفزوا وتسعدوا بدخول الجنة وتنجوا  
من النار فهذا هو الفلاح وقال في البيان الثاني من مخاطبته الخصوص يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله  
توبة نصوحاً عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار فنصوحاً من  
النصح جاء على وزن فُعول للبالغة في النصح وقد قرئت نصوحاً بضم النون فتكون حيثئذ مصدر  
فصح له نصحاً ونصوحاً فعناه خالصة لله تعالى وقيل اشتقاقه من النصاح وهو الخيط أى مجردة  
لا تتعلق بشئ ولا يتعلق بها شيء وهو الاستقامة على الطاعة من غير روغان إلى معصية كما تروغ  
العالم وأن لا يحدث نفسه يعود إلى ذنب متى قدر عليه وأن يترك الذنب لأجل الله تعالى خالصاً  
لوجهه كما ارتكبه لأجل هواه مجعاً عليه بله وشهوته فحق أن الله عز وجل بقلب سليم من الهوى وعمل  
خالص مستقيم على السنة فقد ختم له بحسن الخاتمة فحيثئذ أدركته الحسنى السابقة وهذا هو التوبة النصوح  
وهذا العبد هو التواب المتطهر الحبيب وهذا أخبار عن سبقت له من الله الحسنى ومن تداركه نعمة من  
ربه رحمه بها من ثلوث السوإى وهو وصف لمن قصده بخطابه إذ يقول في كتابه إن أقبح التوازين ويجب  
المتطهرين وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله والتائب من الذنب كمن لا ذنب له  
وسئل الحسن عن التوبة النصوح فقال هي ندم بالقلب واستغفار باللسان وترك بالجوارح واضمار أن  
لا يعود إليه وقال أبو محمد سهل رحمه الله ليس من الأشياء أوجب على هذا الخلق من التوبة ولا عقوبة  
أشد عليهم من فقد علم التوبة وقد جهل الناس علم التوبة وقال من يقول إن التوبة ليست بفرض  
فهو كافر ومن رضى بقوله فهو كافر وقال التائب الذي يتوب من غفلة في الطاعات في كل طرفة عين  
وقد جمل على كرم الله وجهه ترك التوبة مقاماً في العمى وقرنه باتباع الفتن ونسيان الذكر فقال

في الحديث الطويل ومن عسى الذكر وأتبع الظن وطلب المغفرة بلا توبة ولا استكانة ففرض التوبة الذي لا بد للتائب منه ولا يكون محققا صادقا الا به الاقرار بالذنب والاعتراف بالظلم ومقت النفس على الهوى وحل الاصرار الذي كان عقده على أعمال السيئات واطابة الفؤاد بغاية ما يقدر عليه لان الطعمة أساس المصالحين ثم الندم على ما فات من الجنائيات وحقيقة الندم ان كان حقا اذ لكل حق حقيقة أن لا يعاود إلى مثل ما وقع الندم عليه ثم اعتقاد الاستقامة على الأمر ومجانبة النهي وحقيقة الاستقامة أن لا يقابل ما استقبل من عمره بمثل ما وقع الاوجاج به وان يتبع سبيل من أناب الى الله وأن لا يصحب جاهلا فريده ثم الاشتغال باصلاح ما أفسد في أيام بطالته ليكون من المصلحين الذين تابوا وأصلحوا ما أفسدوا فان الله عز وجل لا يصلح عمل المفسدين كما لا يضيع أجر المحسنين ثم الاستبدال بالصالحات من السيئات والصالحات من الحسنات ليكون من تبدل سيئاته حسنات لتحقيقه بالتوبة وحسن الانابة لأن التبديل يكون في الدنيا بيدل بالأعمال السوآى أعمالا حسنى بدليل قوله تعالى ان الله لا يتغير ما بقوم حتى يتغيروا ما بأنفسهم فاذا غير ما بهم من سوء حسنا بدل سيئاتهم حسنات ثم الندم ودوام الحزن وحقيقة الندم والحزن على الفوت أن لا يفرط ولا يني في وقت دركه ولا يرجع ولا يتنى في حيز استبدل الغفوت نفسه وقتا ثانيا اذ كان يعمل في درك ما فات ولا يفوت ما أدرك في حال يتقظه فتكون بقلته شيئا بما مضى من غفلة اذ كان في درك ما فات شيئا بما مضى من غفلة اذ لا يدرك الفوت والفوت ولا ينال النعيم بالنعيم ليكون كما وصف الله تعالى وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قيل الاعتراف والندم وقال أبو سليمان الداراني لو لم يبك العاقل فيما بقي من عمره الاعلى فوت ما بقي منه في غير الطاعة لكان خليفة أن يحزنه ذلك الى المات فكيف بمن يستقبل ما بقي من عمره بمثل ما مضى من جهله وقال سهل بن عبد الله التائب لا يقبله شيء يكون قلبه متعلقا بالعرش حتى يفارق النفس ولا يعيش له الا الضرورة للوام ويفتم على ما مضى والجدي في الأمر ومباينة النهي فيما بقي ولا يتم له ذلك الا باستعمال علم اليقين في كل شيء ثم المتابعة بأعمال الصالحات ليكون من قال الله تعالى وبدرؤن بالحسنة السيئة الآية أى يدفعون ما سلف من السيئات بما يعملون من الحسنات وكذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث أبي ذر فاذا عملت سيئة فاعمل بعدها حسنة السر بالسر والعلاية بالعلاية وفي وصية معاذ أتبع السيئة الحسنة تمحها وليدخل في الصالحين كما قال الله تعالى والذين آمنوا واتبوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين ثم المسارعة في الخيرات اذا قدر عليها ليدرك بها ما ضيع وفات ليكون من الصالحين وفي هذا المقام يصاح لمولاه فيحفظه ويتولاه كما قال الله وهو يتولى الصالحين وجمال ما على العبد في التوبة وما تعلق بها عشر خصال أولها فرض عليه أن لا يعصى

الله تعالى والثانية اذا ابتلى بمصيبة لا يصبر عليها والخصلة الثالثة التوبة الى الله تعالى منها والرابعة الندم على ما فرط منه والخامسة عقد الاستقامة على الطاعة الى الموت والسادسة خوف العقوبة والسابعة رجاء المغفرة والثامنة الاعتراف بالذنب والتاسعة اعتقاد ان الله تعالى قدر ذلك عليه وانه عدل منه والعاشرة المتابعة بالعمل الصالح ليعمل في الكفارات لقوله صلى الله عليه وسلم وتبّع السيئة الحسنة تمحها وفي جميع هذه الخصال جمل آثار روينها عن الصحابة والتابعين يكثر ذكرها ويقال ان ملك الموت اذا ظهر للعبد أعلمه انه قد بقي من محرك ساعة وانك لا تستأخر عنها طرفة عين قال فيبدو للعبد من الاسف والحسرة ما لو كانت له الدنيا من أولها الى آخرها لخرج منها على أن يضم الى تلك الساعة ساعة أخرى ليستعقب فيها أو يستبدل بها فلا يجد الى ذلك سيلا وهذا تأويل قوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون قيل التوبة وقيل الزيادة في العمر وقيل حسن الخاتمة حيل بينهم وبين ذلك كما فعل بأشياءهم من قبل أي بنظر انهم وأهل فرقهم قال فاذا كل ساعة تمنى على العبد فهي بمنزلة هذه الساعة قيمتها الدنيا كلها اذا عرف قيمة ذلك فلذلك قيل ليس لما بقي من عمر العبد قيمة اذا عرف وجه التقدير من الله تعالى بالتصريف والحكمة وقيل في معنى قوله تعالى من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول رب لولا أخرتني الى أجل قريب قال الوقت القريب أن يقول العبد عند كشف الغطاء يا ملك الموت أخرني يوما أعبد فيه ربي وأعتب فيه ذنبي وأزود صالحا لنفسي فيقول فنيث الايام فلا يوم فيقول أخرني ساعة فيقول فنيث الساعات فلا ساعة قال فبلغ الروح الحلقة فيؤخذ بكفله عند الفرغة فينقل باب التوبة ويحجب عنه وتمقطع الاعمال وتذهب الاوقات وتتصاعد الانفاس يشهد فيها المعايينة عند كشف الغطاء فيحتد بصره فاذا كان في آخر نفس ذهقت نفسه فيدركه ما سبق له من السعادة فتخرج روحه على التوحيد فذلك حسن الخاتمة أو يدركه ما سبق له من الشقوة فتخرج روحه على الشك فهذا الذي قال الله عز وجل وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال اني تبت الآن فهذا سوء الخاتمة فعوذ بالله منه وقيل هذا هو المناق و يقال المدمن على المذاصي المصر عليها وقد قال الله تعالى انما التوبة الى الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب قيل قبل الموت وقبل ظهور آيات الآخرة وقبل الفرغة أي تغرغ النفس في الحقوم لانه تعالى قد حكم أن التوبة بعد ظهور أدلام الآخرة لا تقبل ومنه قوله عز وجل يوم يأتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها لم تكن آمنت من قبل ينفي من قبل معاية الآيات أو كسبت في ايمانها خيرا قيل التوبة هي كسب الايمان وأصول الخيرات وقيل الاعمال الصالحة هي مزيد الايمان وعلامة الايمان وقد قيل ثم يتوبون من قريب أي عن قريب عهد بالخطيئة لا ينهذي فيها ولا يتباعد عن التوبة وتوبته من قريب أن يعقب

الذنب عملا صالحا ولا يردفه ذنبا آخر وأن يخرج من السيئة الى الحسنه ولا يدخل في سيئة أخرى وقيل أول من يسأل الرجعة من هذه الامة من لم يكن أدى زكاة ماله أو لم يكن حج بيتربه فذلك تأويل قول الله تعالى فاصدق وأكن من الصالحين وكان ابن عباس رضى الله عنه يقول هذه الآية من أشد شيء على أهل التوحيد هذا لقوله تعالى في أولها يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله وقد قيل لا يسأل عبد الرجعة عند الموت وله عند الله عز وجل مثقال ذرة من خير وروينا بمعناه من كان له في الآخرة مثقال ذرة من خير لو أن له الدنيا بما فيها من أولها الى آخرها لم يجب أن يمود الى الدنيا وقال بعض العارفين إن الله تعالى الى عبده سرين يسرهما اليه يوجد ذلك بإلهام يلهيه أحدهما اذا ولد وخرج من بطن أمه يقول له عبدى قد أخرجتك الى الدنيا طاهرا نظيفا واستودعتك عمرك أتممتك عليه فانظر كيف تحفظ الامانة وانظر كيف تلقاني كما أخرجتك وسر عند خروج روحه بية ول عبدى ماذا صنعت في أمانتي عنك هل حفظتها حتى تلقاني دلى العهد والرعاية فألقاك بالوفاء والجزاء أو أضعتها فألقاك بالمطالبة والعقاب فهذا داخل في قوله عز وجل والذين هم لامانتهم وعهدهم راعون وفي قوله تعالى وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم أمر العبد أمانة عنده ان حفظه فقد أدى الامانة وان ضيعه فقد خان الله ان الله لا يحب الخائنين وفي خير ابن عباس رضى الله عنه من ضيع فرائض الله عز وجل خرج من أمانة الله وعند التوبة النصوح تكفير السيئات ودخول الجنات وكان بعضهم يقول قد علمت متى يغفر الله لي قيل ومتى قال اذا تاب على وقال آخر أنا من أن أحرم التوبة أخوف منى من أن أحرم المغفرة وقال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثا فتاب عليكم وعفا عنكم وقال تعالى في ذلك وهو الذى يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات وقال بعض العلماء لا تصح التوبة لعبد حتى ينسى شوائه ويكون ذا كرا للحرز لا يفارق قلبه ذاهبا عن الذنب لا يخالج سره وقال بعض علماء اشاع لا يكون المرید تائبا حتى لا يكتب عليه صاحب الشمال معصية عشرين سنة وقال بعض السلف من علامة صدق التائب في توبته أن يستبدل بحلاوة الهوى حلاوة الطاعة ويفرج ركب الذنب الحزن عليه والسرور بحسن الانابة وقال بعض العلماء في معناه لا يكون العبد تائبا حتى يدخل مرارة مخالفة النفس مكان حلاوة وافقتها وحدثنا في الاسرائيليات ان الله عز وجل قال لبعض أنبيائه وقد سأله قبول توبة عبد بعد ان اجتهد سنين في العبادة ولم يرقبول توبته فقال له وعزنى وجلالى لو شفع فيه أهل السموات والارض ما قبلت توبته وحلاوة ذلك الذنب الذى تاب منه في قلبه ومن بقيت حلاوة المعصية في قلبه أو نظر اليها اذا ذكرها بفكرة خيف عليه العود فيها الا بشدة مجاهدة وكراهة لها ونفي خاطرها عن سره اذا ذكرها بالخوف والاشفاق منها وقال أبو محمد سهل أول ما يؤمر

به المبتدئ المريد التوبة وهو تحويل الحركات المذمومة الى حركات محمودة ويلزم نفسه الخلوة والصمت ولا تصح له توبة الا بأكل الحلال ولا يقدر على الحلال حتى يؤدي حق الله تعالى في الخلق وحق الله تعالى في نفسه ولا يصح له هذا حتى يبرأ من حركته وسكونه الا باقية تعالى وحتى لا يأمن الاستدراج بأعمال الصالحات وحققة التوبة أن يدع ماله حتى لا يدخل فيما عليه ولا يكون يسوف أبدا انما يلزم نفسه الحال في الوقت - وحدثونا عن سري السقطي أنه قال من شرط التوبة أنه ينبغي للتائب الذنب أنه يبدأ بمباينة أهل المعاصي ثم بنفسه التي كان يعصى الله تعالى لها ولا ينيلها الا مالا بد منه ثم الاعتزام على أن لا يعود في معصية أبدا ويلقى عن الناس مؤنته ويدع كل ما يضطره الى جريرة ولا يتبع هوى ويتبع من مضى من السلف وينبغي لأهل التوبة أن يجاهبوا نفوسهم في كل طرفة ويدعوا كل شهوة ويتركوا الفضول وهي ستة أشياء ترك فضول الكلام وترك فضول النظر وترك فضول المشي وترك فضول الطعام والشراب واللباس قال ولا يقوى على ترك الشهوات الا من ترك الشهوات وسئل يحيى بن معاذ رحمه الله كيف يصنع التائب فقال هو من عمره بين يومين يوم مضى ويوم بقي فيصلحهما بثلاث أما ما مضى فبالندم والاستغفار وأما ما بقي فبترك التخليط وأمله ولزوم المريدین ومجالسة الذاكرين والثالثة لزوم تصفية الغذاء والدوب على العمل ومن علامة صدق التوبة رقة القلب وغزارة الدمع وفي الخبر جالسوا التوايين فانهم أرق شيء أفتدة ومن التحقق بالتوبة أن يستعظم ذنوبه فانه يقال ان الذنب كلما استعظمه العبد صغر عند الله تعالى ويقال ان استغفار الذنب كبيرة كما جاء في الخبر المؤمن الذي يرى ذنبه كالجبل فوقه يخاف أن يقع عليه والمنافق الذي يرى ذنبه كذباب مر على أنفه فأطاره وقد ررناه في خبر مرسل ليق أحدهم أن يؤخذ عند أدنى ذنوبه في نفسه وقال بعضهم الذنب الذي لا يغفر قول العبد ليت كل شيء عملته مثل هذا فهذا كما قال بلال بن سعد لا تنظر الى صغر الخطيئة ولكن انظر الى من عصيت وقد حدثنا عن الله تعالى انه أوحى الى بعض أوليائه لا تنظر الى قلة الهدية وانظر الى عظمة مهيديها ولا تنظر الى صغر الخطيئة وانظر الى كبرياء من واجهته بها فانما عظمت الذنوب عن تعظيم المواجه بها وكبرت في القلوب لمشاهدة ذي الكبرياء ومخالفة أمره اليها فلم يصغر ذنب عند ذلك وكانت الصغائر عند الخائفين كبار وهذا أحد الوجهين في قوله تعالى ذلك ومن يعظم حرمات الله فهو خير له ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب قيل الحرمات تعظم في قلبه فلا يتكلمها ومن هذا قول الصحابة للتابعين انكم لتعملون أعمالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعتد بها في عهد النبي صلى الله عليه وسلم من الموبقات ليسوا يعنون أن الكبائر التي كانت على عهد النبي صلى الله عليه وسلم صارت بعده صغائر ولكن كانوا



يستعظمون الصغائر لعظمة الله تعالى في قلوبهم لعظيم نور الايمان ولم يكن ذلك في قلوب من بعدهم وأوحى الله تعالى الى بعض أوليائه كم من ذنب رأيته منك قد أهلكت بدونه أمة من الامم وقد روينا عن أبان بن اسمعيل عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه أهلك الله تعالى أمة من الامم كانوا يعشون بذكورهم فاما نسيان الذنوب وذكرها فقد اختلف قول العارفين في ذلك فقال بعضهم حقيقة التوبة أن تنصب ذنبك بين عينيك وقال آخر حقيقة التوبة أن تنسى ذنبك وهذا من طريقين لطافتين وحالان لاهل مقامين فاما ذكر الذنوب فطريق المريدين وحال الخائفين يستخرج منهم بتذكرها الحزن الدائم والحوط اللازم وأمانسيان الذنوب شغلا عنها بالاذكار وما يستقبل من زبد الاعمال فطريق العارفين وحال المحبين ووجه هؤلاء شهادة التوحيد وهي مقام في التعرف ووجه الاولين شهادة التوقيف والتحديد وهي مقام في التعريف في أي المقامين أقيم عبد قام بشهادة وجهته وعمل بحكم حاله وقام بشهادة التوحيد أفضل عند العارفين من مقام شهادة التعريف وان كانت هذه أوسع وأكثر الا أنها في أصحاب اليقين وفي عموم المقربين وشهادة التوحيد أضيق وأقل وأهلها أعلى وأفضل وهي في المقربين وخصوص العارفين وقد يعترض المريد بقصة داود عليه السلام في تذكره ونوحه على خطيئته فان الانبياء لا يقاس عليهم لمجاوزتهم حدود من دونهم وقد يقابون في أحوال المريدين ويسلك بهم سبيل المتعلمين وذلك لاجل الامة ليكون طريقا للعالمين واعلم أنه لا يؤمن على ضعيف اليقين قوى النفس عند تذكر الذنوب نظر القاب اليها بشهوة أو هيل نفس معها مجلاوة فيكون ذلك سبب قتلته فيفسد من حيث صامح كما لا يؤمن على معتاد خطيئة بالنظر الى سببها حركة النفس اليها وان كان الأفضل الاتفاق معها ما لم يكن الاتفاق معصية لمجاهدة النفس بالصبر عنها الا أن ذلك غرور وفيه خطر فترك الاجتماع وقطع الاسباب حينئذ أسلم وما كان أسلم للمريد فهو أفضل وفي نسيان الذنوب الذكر لما يستقبل والانكماش على ما يفوت من الوقت خوف فوت الثاني وقد كان بعض أهل المعرفة يكره للمريد أن يكون وسواسه الجنة أو تذكر ما فيها من النعيم واللباس والازواج وقال واستحب للمريد أن يكون وسواسه ذكر الله تعالى وخوابه ومهمته متعة بالله تعالى لا سوا ذلك لان المريد حديث عهد بتوبة غير متداعول الاستقامة والمعصية فاذا تذكر نعيم الجنة لم آمن عليه لضعف قلبه أن يشتهي مثله مما يشاهد في الدنياء من اللباس والطيبات والنكاح لان هذا عاجل وذلك أجل فطاب نفسه مثل ما تذكرت من نعيم الآخرة معجلا في الدنيا قال فاذا كان همه الله تعالى كان أبدا له من زينة الدنيا وشهواتها ولم يجتر العدو بتتمثيل ذلك له من العاجل الى أن يقوى يقينه وتنتقل عادته وتندوم مهمته وقد اختلف أهل العلم أيضا في عبد ترك ذنبا وعمل في الاستقامة ونفسه تنازعه اليه وهو يجاهدها وفي آخر ترك الذنوب وانكش في

الإصلاح فلم تكن نفسه تطالبه فلا تازعه الى الذنب ولم يكن على قلبه منه ثقل ولا مجاهدة أى هذين أفضل فقال بعض علماء أهل الشام الذى تازعه نفسه الى الذنب وهو يجاهدها أفضل لان عليه منازعة وله فضل مجاهدة ومال الى هذا القول احمد بن أبى الحوارى وأصحاب أبى سليمان النازانى وقال علماء البصرة الذى سكنت نفسه عن المنازعة بشاهد من شواهد اليقين والطمانينة فلم يبق فيه فضل لعود ولا طلب لعتاد أفضل ومال الى هذا رباح بن عمر والقيسى وهو من كبار علماء البصريين وقال لو فتر هذا لكان هذا أقرب الى السلامة ولم يؤمن على الآخر الرجوع وهذا كما قالوا قد اختلف العلماء أيضا فى عدين سهل أحدهما شيئا من بذل ماله فى سبيل الله فأبى نفسه عليه وثقل عليها ذلك بجاهدها وأخرج ماله وسئل آخر بذل ماله فبذله مع السؤال طوعا من غير منازعة النفس ولا ثقل عليها ولا مجاهدة منها أيهما أفضل فقال قوم المجاهد لنفسه أفضل لانه اجتمع له الاكراه والمجاهدة فحصل له إعلان وذهب الى هذا القول ابن عطاء وأصحابه وقال آخرون الذى سمحت نفسه بالبذل طوعا من غير اكراه ولا اعتراض أفضل قال لان مقام هذا فى سخاوة النفس والتحقيق بالزهد أفضل من جميع أعمال الاول من الاكراه والمجاهدة ومن بذل ماله على ذلك ولان الاول وان غلب نفسه فى هذه الكرة لا يأمن غلبتها له فى كرة ثانية أو نالته اذ ليس السخاء من مقامها لانها كانت محمولة عليه والى هذا ذهب الجنيدي رحمه الله وهو عندى كما قال اللفظ لنا وسئل أبو محمد سهل عن الرجل يتوب من الشيء ويتركه ثم يخطر ذلك الشيء بقلبه أو يراه أو يسمع به فيجد حلاوة فقال الحلاوة طبع البشرية ولا بد من الطبع وليس له حيلة الا أن يرفع قلبه الى مولاه بالشكوى ويذكره بقلبه ويلزم نفسه الانكار ولا يفارقه ويدعو الله تعالى أن ينسيه ذكر ذلك ويشغله بغيره من ذكره وطاعته وقال فان هو غفل عن الانكار طرفة عين أعاف عليه أن لا يسلم وتعمل الحلاوة فى قلبه ولكن مع وجدان الحلاوة يلزم قلبه الانكار والحزن فانه لا يضره وهذا عندى هكذا لان التوبة لا تصح مع بقاء الشهوة ويكون العبد مرادا بالمجاهدة وهذا حال المريدين ومحو الشهوات من القلب بدوام التولى وصف العارفين وربما تعلق بالذنب ذنوب كثيرة هى أعظم منه مثل الاصرار عليه والاختباط به وتوسيف التوبة بعده ووجد حلاوة الظفر بمناله أو وجد الحزن والكراهة على فوته والسرور بعمله أو حمل غيره عليه ان كان ذنبا بين اثنين أو اذفاق مال الله سبحانه وتعالى فيه فهو كفر النعمة به وقد قيل من أنفق درهما فى حرام فهو مسرف ومن ذلك أن يستصغر الذنب ويحتقره فيكون أعظم من اجتراحه أو يتهاون بستر الله تعالى عليه ويستخف بحلم الله تعالى عنه فيكون ذلك من الاعتزاز والامان أو يجهل نعمة الله تعالى عليه فى ستره واظهار ضده كما قال فى الدعاء المأثور الذى يمدح الله سبحانه وتعالى به يامن

أظهر الجليل وستر على القبيح ولم يؤاخذ بالجريرة ولم يهتك السترو يقال كل عاص تحت كف الرحمن فإذا رفع يديه عنه انتهك ستره ومن ذلك المجاهرة بالذنب والوصول به والتمظاهر وهذا من الطغيازي وفي الخبر كل الناس معافى إلا المجاهرين بييت أحدهم على الذنب قد ستره الله تعالى عليه فيصبح فيكشف ستر الله تعالى ويتحدث بذنبه وربما من المعاصي بالذنب سنة أتبع عليها فبقي سيأت ذنبه عليه ما دام يعمل به وقد قيل طوبى لمن إذا مات ماتت ذنوبه معه ولم يؤاخذ بها بعده وطوبى لمن لم يعدد ذنبه غيره وقال بعضهم لا تذب فان كان لا بد فلا تحمل غيرك على الذنب فتكسب ذنبين وقد جعل الله تعالى هذا المعنى وصفا من أوصاف المنافقين في قوله تعالى المنافقون والمنافقات بعضهم من بعض يأمرون بالمنكر وينهون عن المعروف فنحل أخاه على ذنب معه فقد أمر بالمنكر ونهى عن المعروف وقال بعض السلف ما انتهك المرء من أخيه حرمة أعظم من أن يساعده على معصيته ثم يهونها عليه وقد يعيش العبد أربعين سنة ثم يموت فبقي ذنوبه بعده مائة سنة يعاقب عليها في قبره إذا كان قد سنها وأتبع عليها إلى أن تدرس أو يموت من كان يعمل بها ثم تسقط عنه ويستريح منها ويقال أعظم الذنوب من ظلم من لا يعرفه ولم يره من المتقدمين مثل أن يتكلم فيمن سلف من أهل الدين وأئمة المتقين فبهذه المعاني كلها تدخل على الذنب الواحد وهي أعظم منه ومن ذلك قوله تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم قيل سننهم التي عمل بها بدمهم وفي الخبر من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه مثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئا وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول ويل للعالم من الاتباع يزل زلة فيرجع عنها ويحتملها الناس فيذهبون بها في الآفاق وقال بعض أهل الأديب مثل زلة العالم مثل انكسار السفينة تفرق ويفرق الخلق معها وفي الخبر الاسرائيلي أن عالما كان يضلل الناس بالبدع ثم أدركته توبة فرجع إلى الله تعالى وعمل في الإصلاح دهرًا فأوحى الله تعالى إلى نبيهم قل لمان ذنبك لو كان فينا بيني وبينك اغفرته لك بالغا ما بلغ ولكن كيف بمن أضللت من عبادي فأدخلتهم النار فاما استحلال المعصية أو إحلالها للغير فليس من هذه الأبواب في شيء ما نما ذلك خروج عن الملة وتبديل للشرعية وهو الكفر بالله تعالى كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ما آمن بالقرآن من استحل محارمه وقد سمي الله تعالى عمله السوء جهلة فقال تعالى انه من عمل منكم سوءاً بجهالة وقال تعالى بل أنتم قوم تجهلون وقال بل أنتم قوم مسرفون ويقال إن العرش يهتز ويفضرب الرب تعالى لثلاثة أعمال تقتل النفس بغير نفس وإتيان الذكر الذكر وركوب الآثي والآثي وفي خبر لو اغتسل الوطى بالبحار لم يطهره إلا التوبة ولو لم يكن في يسير المعصية من الشوم إلا حرمان الطاعة وفقد حلاوة الخدمة ومقت المولى لكان هذا من أعظم العقوبات كما قال وهيب بن الورد وقد سئل

هل يجد المعاصي حلاوة الطاعة قال لا ولا من هم بمعصية ولذلك سمي الله تعالى يحيى سيدا لأنه لم يهم بمعصية فصار علامة السيد بقدر سودد من لا يهم بالمعاصي فصار من لا يهم بالمعاصي سيدا وفي خبر من لبس ثوب شهرة وفي بعضها من نظر الى عطفه فاختال أعرض الله تعالى عنه وإن كان عنه حبيبا كيف وفي المخالفة وجود البعد والوحشة والانقطاع من المعاملة وروينا في خبر أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تطايرت الحلل عن جسده وبدت عورته قال فاستحيا التاج والاكليل من وجهه ان يرتفعاعنه فجاءه جبريل عليه السلام فاخفا التاج عن رأسه وحل ميكائيل الاكليل عن جبينه ونوديان من فوق العرش اهبطا من جوارى فانه لا يحاورني من عصاني فالتفت آدم الى حواء باكيا وقال هذا أول شؤم المعصية أخرجنا من جوار الحبيب وروينا أن سليمان نبي الله صلى الله عليه وسلم لما عوقب على خطيئته من أجل القتال الذي عبد في داره أربعين يوما وقيل ان المرأة سألته أن يحكم لايها على خصمه فقال نعم ولم يفعل وقيل بل أحب بقلبه أن يكون الحكم لايها على خصمه لمكانها فسلم ملكا أربعين يوما فهرب تائها على وجهه وكان يسأل بكفه فلا يطعم فاذا قال أعلموني فاني سليمان ابن داود شج وضرب ولقد بلغني أنه استظم من بيت فطرد وبزقت امرأة في وجهه وفي رواية قال فاخرجني عليه عجز جرة فيها بول فضبته على رأسه الى أن خرج له الحاتم من بطن الحوت فلبسه بعد انقضاء الأربعين وهي أيام العقوبة قال لجنات الطير فكفت عليه وجلت الجن والشياطين والوحوش فاجتمعوا حوله فلما عرفه الصيادون عقروا بين يديه واعتدوا اليه مما كانوا طردوه وشجوه فقال لا ألوكم فيما صنعتم قبل ولا أهدكم فيما تصنعون الآن هذا أمر من السيل فلا بد منه ولقد بلغني أنه كان في مسيره والريح تجعله في جنوده اذ نظر الى قيصة فظرة وكان عليه قيص جديد فكاه أجبه فرمضته الريح بالارض فقال لها لم فعلت ولم آمرك قالت انما نطيمك اذا أطعت الله تعالى وقد قال بعض العلماء في معنى هذا من غاف الله تعالى خافه كل شيء ومن غاف غير الله تعالى آخاه الله تعالى من كل شيء فكذلك أيضا من أطاع الله تعالى سخر له كل شيء ومن عصاه سخره لكل شيء أو سطر عليه كل شيء ولو لم يكن في الاصرار على المعصية من الشؤم الا أن كل ما يصيب العبد يكون له عقوبة ان كان سعة عوقب بذلك ولم يأمن بها الاستدراج وان كان ضيقا كان عقوبة له وفي الخبر ان العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه وقد قيل الرزق من الحرام من قلة التوفيق للاعمال الصالحة وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول اني لاحسب أن العبد ينسى العلم بالذنوب يصيبه ولو لم يكن من بركة التوبة والعلم والاستقامة على الطاعة الا أن كل ما يصيب العبد فهو خير له ان كان سعة فهو رفق من الله تعالى به عليه ولطف له منه وان كان ضيقا فهو اختبار من الله تعالى وخبرة للعبد ومجد حلاوة ذلك ولذته لانه

في سبيله وقد أصابه وهو مقيم على طاعته ولو لم يكن من شؤم الناس ووجد النقص لمخاطبتهم إلا أن المحصية معهم أشد وهي بهم أعظم لتعلق المظالم في أمر الدنيا وشأن الدين وكل من قلت معارفه قلت معهم خطاياه وقال بعض السلف ليست اللعنة سوادا في الوجه ونقصان في المال إنما اللعنة أن لا يخرج من ذنب الاوقع في مثله أو شر منه وذلك أن اللعنة هي الطرد والبعد فاذا حرد من الطاعة فلم تيسر له بعد عن القربات فلم يوفق لما فقد لمن وقد قيل في معنى الخير الذي رويناه أنفا أن العبد ليحرم الرزق بالذنوب يصيبه قبل أن يحرم الحلال ولا يوفق له يورقه في المعصية وقيل يحرم مجالس العلماء ولا يشرح قلبه لصحبة أهل الخير وقيل يمقت الصالحون وأهل العلم بالله تعالى فيعرضون عنه وتيل يحرم العلم الذي لاصلاح للعمل الا به لأجل اقامته على الجهل ولا تكشف له الشبهات باقامته على الشهوات بل تلبس عليه الامور فيتجبر فيها بغير عصمة من الله تعالى ولا يوفق للاستسرب والافضل وقد كان الفضيل يقول ما أنكرت من تغير الزمان وجفاء الاخوان فذكر بك أورثك ذلك ويقال نسيان القرآن بعد حفظه من أشد العقوبات والمنع من تلاوته وضيق الصدر بقرآنه والاشتغال عنه بضده عقوبة الاصرار وقال بعض صوفية أهل الشام نظرت الى غلام نصراني حسن الوجه فوقت أنظر اليه فر بي ابن الجلاء الهشقي فأخذ يدي فاستحييت منه فقلت يا أبا عبد الله سبحان الله تعجب من هذه الصورة الحسنة وهذه الصنعة المحكمة كيف خلقت للنار فضع يدي وقال لتجدن عقوبته بعد حين قال فموجبت بعد ثلاثين سنة وقال بعضهم اني لاعرف عقوبة ذنبي في سوء خلق حاربي وقال آخر أعرف العقوبة حتى في ناربي وحدثونا عن منصور الفقيه قال رأيت أبا عبد الله السكري في النوم فقلت ما فعل الله بك قال أوقفني بين يديه في العرق حتى سقط لحم خدي قلت ولم ذاك قال نظرت الى غلام مقبلا ومبررا والعقوبة موضعها الشدة والمشفقة فعقوبة كل عبد من حيث يشتد عليه فأهل الدنيا يعاقبون بحرمان رزق الدنيا من تعذر الاكتساب واتلاف الاموال وأهل الآخرة يعاقبون بحرمان رزق الآخرة من قلة التوفيق للأعمال الصالحات وتعذر فوج العلوم الصادقة ذلك تقدير العزيز العليم وكان أبو سليمان الداراني يقول الاحتلام عقوبة وقال لا يفوت أحدا صلاة في جماعة الا بذنب يمدته غدا فائق العقوبات على قدر توافع الدرجات وقد جلد في الاخبار ما أنكرتم من زمانكم فيها غيرتم من أعمالكم وفي الخير يقول الله عز وجل ان أدنى ما أصنع بالعبد اذا آثر شهوته على طاعتي ان أحرمه لذيق مناجاتي فله عقوبة أهل المداملات ولو ظهر تغير القلب عند المعصية على وجه العاصي لاسود وجهه ولكن الله تعالى سلم بحله وسره فغنى ذلك في القلب مع تأثيره فيه وحجابه لصاحبه وقسوته من الذكر وعن طلب الخير والبر والمسارة الى الخير وهو من أكبر العقوبات ويقال ان العبد

إذا عصى أعظم قلبه ظلمة يثور على القلب منها دخان يشبهه الايمان فهو مكان حزن العبد الذي تسود  
سيتته ويكون ذلك الدخان حجاباً له عن العلم والبيان كما تعجب السحابة للشمس فلا ترى ويكون  
غلفاً يحده في نفسه للخلق فإذا تاب العبد وأصلح انكشف الحجاب فيظهر الايمان فيأمر بالعلم كما تبرز  
الشمس من تحت الحجاب ومن هذا قوله تعالى فلا يل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون قيل هو  
الذنب على الذنب حتى يسود القلب ويصير الايمان تحت الحجاب فلا يعرف معروفاً ولا ينكر  
منكراً وعندما ينكس أعلاه أسفله إذا استكمل سواده لمحتد مرد على التفات فأمس فيه وإطمأن به  
وثبت الى أن ينظر الله تعالى اليه فيطفئ بفضله عليه وقد كان الحسن رضى الله عنه يقول ان بين  
العبد وبين ربه عز وجل حدا من المعاصي معلوما إذا بلغه العبد طبع على قلبه فلم يرقه بعدها الخير  
وفي حديث ابن عمر الطابع معلق بقائمة العرش فإذا انتهكت الحرمات واستحلت المحارم أرسل الله  
تعالى الطابع فطبع على القلوب بما فيها وفي حديث مجاهد القلب مثل الكف المفتوحة فكما أذنب ذنباً  
انقبضت أصبح حتى تنقبض الاصابع كلها فتشد على القلب فذلك هو القفل ويقال لكل ذنب نبات  
ينبت على القلب فإذا كثرت الذنوب قام النبات حول القلب مثل الكم للثمرة فانضم على القلب فذلك  
هو الغلاف ويقال انه الكنن أحد الأكنة التي ذكر الله تعالى ان القلب لا يسمع معها ولا يفقه  
وقد حدثني بعض هذه الطائفة عن أبي عمرو بن علوان في قصة تناول قال فيها فكنت قائماً أصلي ذات  
يوم فغارم قلبي هوى طاولته فذكرى حتى تولد منه شهوة الرجل قال فوقعته الى الأرض واسود  
جسدي كله فاستترت في البيت ثلاثة أيام فلم أخرج وقد كنت أعالج غسله في الحمام بالصابون والالوان  
الغاسلة فلا يزداد الا سواداً قال ثم انكشف عني بعد ثلاث فرجعت الى لوني البياض قال فلقيت  
أبا القاسم الجنيد رحمه الله وكان وجهه الى فاشخصني من الرقة فلما أتيت قال لي أما استحييت من الله  
تعالى كنت قائماً بين يديه فسامرت نفسك شهوة حتى استولت عليك برقة فأخرجتك من بين يدي  
الله تعالى لولا اني دعوت الله عز وجل لك وتبت اليه عنك فلقيت الله تعالى بذلك اللون قال فسجبت  
كيف علم بذلك وهو ينفد وأنا بالرقة ولم يطلع عليه الا الله عز وجل فذكرت هذه الحكايات لبعض  
العلماء فقال كان هذا رقماً من الله تعالى به وخيرة له اذ لم يسود قلبه وظهر السواد على جسده ولوطن  
في قلبه لا هلك ثم قال ما من ذنب يرتكبه العبد يصير عليه الا اسود القلب منه مثل سواد الجسم  
الذي ذكره لا يحلوه الا التوبة ولكن ليس كل عبد يصنع له صنع ابن علوان ولا يجد من يطفئ  
له به مثل أبي القاسم الجنيد رحمه الله ولكل ذنب عقوبة الا أن يغفر الله والعقوبة ليست على قدر  
الذنب ولا من حيث يعلم العبد لكنها على تقدير المشقة وعن سابق علم الربوبية فربما كانت في قلب

وهي من أمراض القلوب وربما كانت في الجسد وقد تكون في الأموال والأهل وتكون في سقوط الجاه والمثلة من عيون علماء الإسلام والمؤمنين وقد تكون مؤجلة في الآخرة وهذه أعظم العقوبات وهي لأهل الكبر من الموقبات الذين ماتوا عن غير توبه ولأهل الإصرار والعزة والاستكبار لأنها إذا كانت في الدنيا كانت يسيرة على قدر الدنيا وإذا تأخرت كانت عظيمة على قدر الآخرة وفي الخبر إذا أراد الله تعالى بعد خيرا عاجلا له عقوبة ذنبه وإذا أراد به شرا أخره حتى يوافي به الآخرة واعلم أن الغم على ما يفوت من الدنيا والمهم بالحرص عليها من العقوبات والفرح والسرور بما نال من الدنيا مع مالا يبالى ما خرج من دينه من العقوبات وقد يكون دوام العوافي واتساع الغنى من عقوبات الذنوب إذا كانا سيئين إلى المعاصي وقد تكون عقوبة الذنب ذنبا مثله أو أعظم منه كما يكون مثوبة الطاعة طاعة مثله أو أفضل منها وفي أحد الوجوه من معنى قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ما تحبون قال الغنى والعافية كما يكون الفقر والسقم برحمة من الله تعالى إذا كانا سببا للعصمة وهما أمهات المعاصي إذا كانا سيئين لها ومطرقين إليها واعلم أن الحلم لا يرفع العقوبة ولكن يؤخرها ومن شأن الحلم أن لا يجعل بالعقوبة وقد يعاقب بعد حين وروينا في معنى قوله تعالى فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء أي الرخص والرخد حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة قيل بعد ستين سنة وفي الخبر من الذنوب ذنوب لا يكفرها إلا الله بطلب المعيشة وفي لفظ آخر لا يكفرها إلا الغموم والاحزان والاهتمام بالمباحات من حاجات الدنيا للفقراء كفارات وهو على ما يفوت من قربات الآخرة للمؤمنين درجات وهو على حب الدنيا والجمع منها والحرص عقوبات وقال بعض السلف كفى به ذنبا لا يستغفر منه حب الدنيا وقال آخر لو لم يكن للعبد من الذنوب إلا أنه يقيم بمصائب الدنيا بما لا يقيم بما لا يفوته فيها من نصيب الآخرة والتزود لها وفي حديث عائشة رضي الله عنها إذا كثرت ذنوب العبد ولم يكره من الأعمال ما يكفرها أدخل الله عز وجل عليه الغموم والهموم فتكون كفارة لذنوبه وبه أن الله الذي يمرض للقلب في وقت لا يعرف العبد سبب ذلك فهو كفارات الله بالخطايا ويقال هو حزن العقل عند تذكره الوقوف والمحاسبة لأجل جنات الجسد فيلزم العقل ذلك المهم فيظهر على العبد منه كأنه لا يعرف سبب غمه ومن أخبار يعقوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه لولا ما سبق لك في علي من عنايتي بك لجعلت نفسي عندك أبجل الباخلين لكثرة ترداك إلى بطول سؤالك لي وتأخيرى أجابتك ولكن من عنايتي بك أن جعلت نفسي في قلبك أنى أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وقد سبق لك عندي منزلة لم تكن تنالها بشيء من علمك إلا بهزئك على يوسف فأردت أن أبلغك تلك المنزلة وكذلك ما روينا أن جبريل عليه السلام لما دخل على يوسف عليه السلام في السجن قال له كيف تركت الشيخ الكتيب قال قد حزن

عليك حزن مائة نكلى قال فإذا له عند الله تعالى قال أجر مائة شهيد. وفي خبر رويناه عن السلف ما من عبد يعصى الاستأذن مكانه من الأرض أن يخسف به واستأذنه سقفه من السماء أن يسقط عليه كسفا فيقول الله عز وجل للأرض والسماء كفا عن عبدى وأمهلا فأتاكم لم تحميا ولو خلقتما لرحمتاه لعله يتوب الى فاغفر له لعله يستبدل صالحا فأبدله حسنات فذلك معنى قوله تعالى ان الله يمسك السموات والأرض أن تزولا أى من معاصى العباد ولئن زالتا ان أمسكهما من أحدهن بمده انه كان حلما أى عن معاصيهم غفورا لمسأومهم وقيل فى تفسير ذلك ان الله عز وجل اذا نظر الى معاصى العباد غضب فترجف الأرض وتضطرب السماء فتزل ملائكة السماء تمسك أطراف الأرضين وتصد ملائكة الأرضين تمسك على أطراف السموات ولا يزالون يقرؤن قل هو الله أحد حتى يسكن غضبه سبحانه وتعالى فذلك قوله تعالى ان الله يمسك السموات الآية وقال بعض العلماء اذا ضرب الناقوس فى الأرض ودعى بدعوة الجاهلية اشتد غضب الرب سبحانه وتعالى فاذا نظر الى صبيان المكاذب ورأى عمار المساجد وقيل اذا نظر الى المتعابين فى الله أو المتزاورين له وسمع أصوات المؤذنين حلم وغفر فذلك قوله تعالى انه كان حلما غفورا فاذا أتبع العبد الذنب بالذنب لم يجعل بين الذنبتين توبة خيف عليه الهلكة لان هذا حال المصر ولانه قد شرد عن مولاه بترك رجوعه اليه ودوام مقامه مع النفس على هواه وهذا مقام المقت فى البعد وأفضل ما يعمل العبد قطع شهوات النفس أحلى ما يكون عنده الهوى اذ ليس لشهواتها آخر ينتظر كما ليس لبدائها أول يرسم فان لم يقطع ذلك لم يكن له نهاية فان شغل بما يستأنف من مزيد الطاعة ووجد حلاوة العبادة والا أخذ نفسه بالصبر والمجاهدة فهذا طريق الصادقين من المريدين وقيل فى قوله تعالى استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا به على الطاعة واصبروا على المجاهدة فى المعصية وقال على كرم الله وجهه أعمال البر كلها الى جنب الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر كنفلة الى جنب البحر والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر الى جنب الجهاد فى سبيل الله تعالى كنفلة فى جنب بحر والجهاد فى سبيل الله تعالى الى مجاهدة النفس عن هواها فى اجتناب النهى كنفلة فى جنب بحر لجى وعلى هذا معنى الخبر انه ارد رجعت من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر مجاهدة النفس وكان سهل بن عبد الله يقول الصبر تصديق الصديق وأفضل منازل الطاعة صبر على معصية ثم الصبر على الطاعة وقد روينافى الاسرائيليات أن رجلا تزوج امرأة فى بلدة وأرسل عبده يحملها اليه فراودته نفسه وطالبته بها لمجاهدتها واستعصم بالله قال فنبأه الله تعالى فكان نبيا فى بنى اسرائيل وفى بعض قصص موسى عليه السلام انه قال للخضر عليه السلام بأى شيء أظلمك الله تعالى على علم الغيب فقال بترك المعاصي لاجل الله تعالى فالجزاء من الله تعالى بحمله غاية



العطاء لا على قدر العمل لكن اذا عمل له عبد شيئا لاجله اعطاه أجره بغير حساب ثم انه لا يتخذ  
 التائب عادة من ذنب فيعتذر بها توبته فان العادة جند من جنود الله تعالى لولاها لكان الناس كلهم  
 تائبين ولولا الابتلاء لكان التائبون مستقيمين ثم ان يعمل في قطع معتادان كان ثم ليصبر على مجاهدة  
 النفس في هوى لن يلى به فهذه الخصال من أفضل أعمال المريدين وأزكأا وممها تلم النفس المطمئنة  
 رشدها وتقواها وبها تخرج من وصف الامارة بالسوء الى وصف المطمئنة الى أخلاق الايمان وهذا  
 أحد المعاني في الخبر الذي روى أفضل الاعمال ما أكرهتم عليه النفوس لان النفس تكره خلاف  
 الهوى والهوى هو ضد الحق والله تعالى يحب الحق فصار جبار النفس على خلاف الهوى وعلى وفاق  
 الحق لان محبة الحق من أفضل الاعمال كما قال تعالى والوزن يومئذ الحق الآية واستثنى من أهل الخسر  
 الذين تواصلوا بالحق وتواصلوا بالهوى وهذا أول اليقين وحدثت عن بعض أهل الاعتبار انه كان  
 يمشى في الوحل فكان يتقى ويشمر ثيابه عن ساقيه ويمشى في جوانب الطريق الى أن زلقت رجله في  
 الوحل فادخل رجله في وسط الوحل وجعل يمشى في المحبة قال فبكي فقبل له ما ييكلك فقال هذا  
 مثل العبد لا يزال يتوق الذنوب ويحاربها حتى يقع في ذنب منها وذنبي ففسدها بغوص الذنوب  
 خوفا وعلى العبد أن يتوب من الغفلة التي هي كانه فاذا عرف هذا لم تقطع أبدا توبته وقد جعل  
 الله تعالى أهل الغفلة في الدنيا هم أهل الخسران في العقبى فقال عز من قائل وأولئك هم الغافلون لاجرم  
 أنهم في الآخرة هم الخاسرون ولكن غفلة دون غفلة وخسران دون خسران ولا تستحقن الغفلة فليها  
 أول المصالح وهي عند الموقنين أصل الكبائر وقد جعل على كرم الله وجهه الغفلة إحدى مقامات  
 الكفر وقرنها بالعمى والشك وأمال صاحبها عن الرشد ووصفها بالخسرة فقال في الحديث الذي يروى  
 من طريق أهل البيت تمام عمار بن ياسر فقال يا أمير المؤمنين أخبرنا عن الكفر على ما نبى فقال على  
 أربع دعائم على الجفاء والعمى والغفلة والشك فمن جفا احتقر الحق وجهر بالباطل ومقت العلماء ومن  
 عمى نسى الذكر ومن غفل حاد عن الرشد وغرته الامانى فأخذته الخسرة والتدامة وبداله من الله  
 ما لم يكن يحتسب ومن شك تاه في الضلالة وقال بعض العلماء من صدق في ترك شهوة وجاهد نفسه لله  
 تعالى سبع مرات لم يبتل بها وقال آخر من تاب عن ذنب واستقام سبع سنين لم يرجع اليه أبدا وقال  
 بعض العلماء كفارة الذنب المعتاد أن تقدر عليه عدما أنتبه ثم لاتقع فيه ويكون كل ترك كفارة تفعل وهذا  
 حال الاقويأا من الترابين وليس هو طريق الضعفاء من المريدين بل حال الضعفاء الحرب والبدو ومن حدث نفسه  
 بمعصية في عدما لم يملك نفسه عند وجدها فليعمل المريد في قطع وساوس النفس بالخطايا والا وقع فيها  
 لان الخواطر تفرى فتكون وسوسة فاذا كثرت الوسوس صارت طرقا للعدو بالزينة والتسويل

فأضر شيء على التائب تمكينه خاطر السوء من قلبه بالأصغاء اليه فانه يدب في هلكته وكل سبب يدعو الى معصية أو يذكر بمعصية فهو معصية وكل سبب يؤل الى ذنب ويؤدي اليه فهو ذنب وان كان مباحا وقطعه طاعة وهذا من دقائق الاعمال وكان يقال من أتى عليه أربعون وهو العمر وكان مقبلا على الذنب لم يكذب يقب منه الا القليل من المتداركين وقد روى في الخبر المؤمن كل مئة من تواب وان للمؤمن ذنبا قد اعتاده الفينة بعد الفينة يعني حيناً بعد حين وفي الحديث كل بني آدم خطاه وخير الخطائين المستغفرون وفي الخبر الآخر المؤمن واه رافع غيهر من مات على رقعه أى واه بالذنوب رافع بالتوبة والاستغفار وقد وصف الله تعالى المؤمنين بترك متابعة الذنوب وترادف السيئة بالحسنة في قوله تعالى ويدرون بالحسنة الذميمة وقد جعل هذا من وصف العاممين الذين صبروا فقال تعالى أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرون بالحسنة السيئة فجعل تعالى لهم صبرين عن الذنب وعلى التوبة فآتاهم به أجرين وقد اشترط الله تعالى على التائبين من المؤمنين ثلاث شرائط وشرط على التائبين من المنافقين أربعة لانهم اعتلوا بالخلق في الاعمال فاشركوهم بالخلق في الاخلاص فزاد عليهم الشرط تشديداً لشدة دخولهم في الهمة واعتل غيهم بوصفه تخفف عنهم شرطين فقال عز وجل الا الذين تابوا وأصلحوا وينادوا قوله تعالى تابوا أى رجعوا الى الحق من أهوائهم وأصلحوا يعني ما أفسدوا بنفوسهم وبينوا فيها وجهان أحدهما ينو ما كانوا كتموا من الحق وأخفوا من حقيقة العلم وهذا لمن عصى بكم العلم وليس الحق بالباطل وقيل ينو توبتهم حتى تبين ذلك فيهم فظهرت أحكام التوبة عليهم وقال في الشرط الآخر ان المنافقين في الدرك الاسفل من النار ولن نجد لهم نصيراً الا الذين تابوا وأصلحوا واعتصموا بالله وأخلصوا دينهم لله لانهم كانوا يعتصمون بالناس وبالأموال وكانوا يراؤون بالاعمال فلذلك اشترط عليهم الاعتصام بالله والاخلاص لله عز وجل فينبغي أن تكون توبة كل عبد عن ضد معاصيه قليلا بقليل أو كثيرا بكثير ويكون التائب على ضد ما كان أفسد ليكون كما قال الله تعالى انا لا نضيق أجر المصلحين ولا يكون العبد تائبا حتى يكون مصلحا ولا يكون مصلحا حتى يعمل الصالحات ثم يدخل في الصالحين وقد قال الله تعالى وهو يتولى الصالحين وهذا وصف للتواب وهو المنتهق بالتوبة والحبيب لله تعالى كما قال الله تعالى ان الله يحب التوابين أى يتولى الراجمين اليه من أهوائهم المتطهرين له من المكاره وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التائب حبيب الله وسئل أبو محمد سهل متى يكون العبد التائب حبيب الله تعالى فقال حتى يكون كما قال الله تعالى التائبون العابدون الآية ثم قال الحبيب لا يدخل في شيء لا يحبه الحبيب وقال لا تصح التوبة حتى يتوب من الحسنات وقد قال غيره من العارفين العامة يتوبون من سيئاتهم والصوفية يتوبون

من حسناتهم يعنى من تقصيرهم فى أدائها لعظيم ما يشهدون من حق الملك العزيز سبحانه وتعالى المقابل بها ومن نظرم اليها أو نظرم الى نفوسهم بها وهى منة الله تعالى اليهم واصلة وكان سهل يقول التوبة من أفضل الاعمال لان الاعمال لا تصح الا بها ولا تصح التوبة الا بتلك كثير من الحلال مخافة أن يخرجهم الى غيره والاستغفار قوت التواييز ومفرج الخطاين قال الله تعالى وهو أصدق القائلين استغفروا ربكم ثم توبوا اليه وقال تعالى أقلل يوتوبون الى الله ويستغفرونه فابتدى التوبة بالاستغفار وعقب الاستغفار بالتوبة فالاستغفار مع الذنب سؤال السر من الله تعالى ومغفرة الله تعالى لعبده فى حال ذنبه ستره عليه وحله عنه ويقال ما من ذنب ستره الله تعالى على عبده فى الدنيا الا غفره له فى الآخرة ان الله تعالى أكرم من أن يكشف ذنبا كان قد ستره وما من ذنب كشفه الله فى الدنيا الا جعل ذلك عقوبة عبده فى الآخرة فانه أكرم من أن يشي عقوبته على عبده وروى عن علي وابن عباس رضى الله عنهما نحو ذلك وقد أسنده من طريق الاستغفار بعد التوبة وهو سؤال العبد مولاه العفو عن المؤاخذه ومغفرة الله تعالى لعبده بعد التوبة تكفيره لسيئاته وتجاوزة عنها بالمعفى الكريم وهو تبدل السيئات حسنات كما جاء فى الخبر ان تفسير قول العبد يا كريم العفو قال هو ان عفا برحمته عن السيئات ثم بدلها بكرمه حسنات وقد أحكم الله تعالى ذلك بقوله فاستقيموا اليه واستغفروه بعد قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا ائتم استقاموا تتنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا أى وحدوا الله تعالى ثم استقاموا على التوحيد فلم يشرکوا وقيل استقاموا على السنة فلم يحدثوا وقيل استقاموا على التوبة فلم يروغوا معها أن لا تخافوا عقاب الذنوب فقد كفرها عنكم بالتوحيد ولا تحزنوا على ما فاتكم من الاعمال فقد تداركها الله تعالى لكم بالتوبة وبلغكم منازل المحسنين بالاستقامة ثم قال تعالى وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون فى السابق نحن أولياؤكم أى نليكم ونقرب منكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة بالتثبيت لكم على الايمان ولكم فيها ما تشتهى أنفسكم أى أجاساكم من النعيم المقيم ولكم فيها ما تدعون أى ماتمون بقلوبكم من النظر الى الملك الرحيم وفى الخبر الثابت من الذنب كمن لا ذنب له والمستغفر من الذنب وهو مصر عليه كالمستهزى بآيات الله تعالى وكان بعضهم يقول أستغفر الله من قولى أستغفر الله باللسان عن غير توبة وندم بالقلب وفى خبر الاستغفار باللسان من غير توبة وندم بالقلب توبة الكذابين وكانت رابعة قول استغفارنا هذا يحتاج الى استغفار فكم من توبة تحتاج الى توبة فى تصحيحها والاخلاص من النظر اليها والسكون والادلال بها فغن عقب السيئات بحسنات وخطأ الصالحات بالطالحات طمع له فى النجاة ورجى له الاستقامة قبل الوفاة قال الله تعالى خلطوا هملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب عليهم أى يعطف عليهم وينظر اليهم وقيل خلطوا عملا

صالحا هو الاعتراف بالذنوب والتوبة المستأنفة وآخر سيأما ساف من الغفلة والجهالة وقد كان ابن عباس يقول غفور لمن تاب رحيم حيث رخص في التوبة وقد قال الله تعالى وإنى لغفار لمن تاب أى من الشرك وآمن بالتوحيد وعمل صالحا أدى الفرائض واجتنب المحارم ثم اعتدى كان على السنة وقيل استقام على التوبة فهذه صفات المؤمنين فلم يرد الله تعالى المخلصين الى ما ردد اليه المناقين وهو التوبة وكذلك رد اليها المشركين اذلا طريق لكل الا منها ولا وصول الى المحبة والرضا الا بها وقال تعالى فى وصف المناقين وآخرون مرجون لامر الله اما يعذبهم أى مع الاصرار واما يتوب عليهم أى بالاستغفار وأحكم ذلك وفصله بما شرط له كما قال فى شأن الكافرين فان تابوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة غفلوا سيلهم وقد قرن الله تعالى الاستغفار للعبادة ببقاء الرسول صلى الله عليه وسلم فى الامة ورفع العذاب عنهم بوجوده فضلا منه ونعمة وقال تعالى وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون وكان بعض السلف يقول كان لنا أمانان ذهب أحدهما وبقي الآخر فان ذهب الآخر هلكننا يعنى الذى ذهب الرسول صلى الله عليه وسلم والذى بقى الاستغفار ومثل سهل رحمه الله عن الاستغفار الذى يكفر الذنوب فقال أول الاستغفار الاستجابة ثم الانابة ثم التوبة فالاستجابة أعمال الجوارح والانابة أعمال القلوب والتوبة اقباله على مولاه وترك الخلق ثم يستغفر من قصيره الذى هو فيه ومن الجهل بالنعمة وترك الشكر فعند ذلك يغفر له ويكون عنده مأواه ثم ينقل الى الانفراد ثم الثبات ثم البيان ثم القرب ثم المعرفة ثم المناجاة ثم المصافاة ثم الموالاة ثم معاداة السر وهو الخلة ولا يستقر هذا فى قلب عبد حتى يكون العلم غذاه والذكر قوامه والرضا زاده والتفويض مراده والتوكل صاحبه ثم ينظر الله تعالى اليه فيرفعه الى العرش فيكون مقامه مقام حلة العرش وكان يقول العبد لا بد له من مولاه على كل حال وأحسن حاله أن يرجع اليه فى كل شئ اذا غشى يقول يارب استر على فاذا فرغ من المعصية قال يارب تب على فاذا تاب قال يارب ارزق المعصية فاذا غشى قال يارب تقبل منى ومن أحسن ما يتعقب الذنب من الاعمال بعد التوبة وجل الاصرار نما يرجى به كفارة الخطيئة ثمانية أعمال أربعة من أعمال الجوارح وأربعة من أعمال القلوب فأعمال الجوارح أن يصلى العبد ركعتين ثم يستغفر سبعين مرة ويقول سبحان الله العظيم وبجمعه مائة مرة ثم تصدق بصدقة ويصوم يوما وأعمال القلوب هى اعتقاد التوبة منه وحب الاقتلاع عنه وخوف العقاب عليه ورجاء المغفرة له ثم يحتسب على الله تعالى بحسن ظنه وصدق يقينه كفارة ذنبه فهذه الاعمال قد وردت بها الآثار انها المكفرة للزلل والعتار وقد يشترط فى بعضها فيتوضأ ويسبغ الوضوء ويدخل المسجد فيصل ركعتين وفى بعض الاخبار فيصل أربع ركعات قال ويقال اذا أذن العبد أمر صاحب اليمين

صاحب الشمال وهو أمير عليه أن يرفع القلم عنه ست ساعات فإن تاب واستغفر لم يكتبها عليه وإن لم يستغفر كتبها ويقال صدقة الليل تكفر ذنوب النهار وصدقة السر تكفر ذنوب الليل وفي بعض الاخبار إذا حملت سيئة فأتبعها حسنة تكفرها السر بالسر والعلاية بالعلاية وفي أخبار متفرقة جمعتها ما من يوم طلع فجره ولا ليلة غاب شفقها الا وملكان يتجاوبان بأربعة أصوات يقول أحدهما ياليت هذا الخلق لم يخلقوا ويقول الآخر ياليتهم اذ خلقوا علوا لماذا خلقوا علوا فيقول الآخر ياليتهم اذ علوا لماذا خلقوا علوا بما علوا وفي بعضها تجالسوا فتنأكروا ما علوا فيقول الآخر ياليتهم اذ لم يملوا بما علوا تائبوا بما علوا فأول ما يجب لله عز وجل على عبده أن لا يعصيه بنعمة ثلاث تكون معصيته كفرانا لنعمته وجوارح العبد وماله من نعم الله تعالى عليه لأن قوام الانسان بجوارحه وثبات جوارحه بالحركة ومنافع الحركة بالعافية فإذا عصاه بالنعمة فقد بدلها كفرًا كما قال تعالى بدلوا نعمة الله كفرا الله كفرًا قيل استعانوا بها على معاصيه ثم تواعد على التبدل بالعقاب الشديد فقال ومن يدل نعمة الله من بعد ما علمته فإن الله شديد العقاب فقد يكون العقاب على تبدل النعمة بالمعصية معجلا في الدنيا ويكون مؤجلا في الآخرة وقد يكون العقاب في أسباب الدنيا وقد يكون في حرمان أسباب الآخرة لأنها مآله ومشواه وقد يكون فيهما معا وقد تكون نفس المعصية بالنعمة عقوبة والجهل بالنعمة وتضييع الشكر عليها واستصغارها والسكون اليها والتناول والتفاخر والتكاثر بها كل هذه الاسباب عقوبات ثم يفترض على العبد اذا عصاه الرجوع الى مولاه وهو التوبة عقيب وقوفه مع نفسه وهو موافقة الهوى بالخطيئة فتأخير التوبة واصراره على الذنب ذنبا مضاعفا الى الخطيئة فاذا تاب من ذنبه وأحكم التوبة منه اعتقد الاستقامة على الطاعة ودوام الافتقار الى الله تعالى في المعصية ثم يتوب أبدا من الصفات الى الهم والتمنى ومن الخوف والطمع في المخلوق وهي ذنوب الخصوص الى الطرفة والنفس والسكون الى شيء والراحة بشيء وهذه ذنوب المقرين حتى لا يبق على العبد فيها يعلم مخالفة وحتى يعهد له العلم بالوفاء فتبقى حيثئذ ذنوبه من مطالعة علم الله تعالى فيه لما استأثر به عنه من علم غيبه يكشفه به ومن معنى نفس العبودية وكون الخلقة عن تسليط الربوبية بوصفها وكبرها فيكون هذا الخوف مثوبة له لما فزع من علم نفسه الى ما لا يمكن ذكره ولا يعرف نشره من ذنوب المقرين التي هي صالحات أصحاب اليقين لمقد مشاهدتها والجهل بمعرفة مقاماتها عند العموم فيكون حال هذا المقرب الاشفاق من البعد في كل طريقة ونفس الى وقت اللقاء والخوف من الاعراض والحجب في كل حركة وهم في هذه الدار الى دار البقاء وقد روينا في خبر غريب ان الله عز وجل أوحى الى يعقوب عليه السلام أتدري لم فرقت بينك وبين يوسف قال لا قال لقولك

لاخوته وأخاف أن يأكله الذئب لم خفت عليه الذئب ولم ترجى له ولم نظرت إلى غفلة أخوته ولم تنظر إلى حفظي له فهذا معنى قول يوسف للأساقى اذكرني عند ربك قال الله تعالى فأناساء الشيطان ذكر ربه فلبث في السجن بضع سنين فهذا مما يعتب على الخصوص من خفي سكونهم ولمح نظرهم إلى ماسوى الله تعالى وإنما حرم بعض التابعين ذلك المزيد ولم يجدوا حلاوة التوبة لها وهم بحال الرعاية وتساهم بترك حسن القيام بشاهد المراقبة وذلك يكون من قلة احكام أمر التوبة ولو قاموا بحكم التوبة من الذنب الواحد وأحكموا حال تواب من الصادقين في التوبة لم يدوم الله تعالى المزيد لأنهم يحسنون فهم في تجديد قال الله تعالى سنزيد المحسنين فإذا رآك مستقيما على التوبة عاملا بالصالحات ولم تجدك على مزيد من ميراث بوجد حلاوة أو حسن خليفة أو عروض زهد أو خاصية معروفة فارجع إلى باب المراقبة أو وقف الرعاية فتفقدتها وأحكم حالها فن قبلها أثبت وقال بعض العلماء من تاب من تسعة وتسعين ذنبا ولم يقب من ذنب واحد لم يكن عندنا من التائبين ولا تغفل عن التفقد وتجديد التوبة أديار الصلوات فأنما دخل الخسران على العيال من حيث لا يعلمون من تركهم التفقد وعاسية النفس وبمساحتها مما يعملون واعلم أن حقيقة كل ذنب عشرة أعمال لا يكون العبد توابا يجهه الله تعالى ولا تكون توبته نصوحا التي شرطها الله تعالى وفترتها النبوة إلا أن يحكم العبد عشر تويات من كل ذنب أولها ترك الدود إلى فعل الذنب ثم يتوب من القول به ثم يتوب من الاجتماع مع سبب الذنب ثم التوبة من السعي في مثله ثم التوبة من النظر إليه ثم التوبة من الاستماع إلى القائلين به ثم التوبة من الهمة ثم التوبة من التصدير في حق التوبة ثم التوبة من أن لا يكون أراد وجه الله تعالى خالصا بجميع ما تركه لاجله ثم التوبة من النظر إلى التوبة والسكون إليها والادلال بها ثم يشهد بعد ذلك تقصيره عن القيام بحق الربوبية لعظيم ما يشهد بالمزيد من الاشراف على التوحيد من كبر جلال الله تعالى وعظم كبريائه فتكون توبته بعد ذلك من تقصيره عن القيام بحقيقة مشاهدته ويكون استغفاره لما ضعف قلبه ونقص همه عن معاينة مشاهدة لعلوم مقامه ودوام مزيده وأعلامه ولانهاية لتوبة العارف ولا لغاية وصفه لما هو عليه كالكف ولا وصف عنعمل ذكر دقيق بلاته ولا يكبر عن التوبة نبي فمن دونه ولكل مقام توبة ولكل حال من مقام توبة ولكل مشاهدة ومكاشفة توبة فهذا حال الثائب المنيب الذي هو من الله تعالى مقرب وعنده حبيب وهذا مقام مفتن تواب أى مختبر بالاشياء مبتلى بها تواب إلى الله تعالى منها لينظر مولاه أينظر قلبه إليه أو ألبها أو يستكشف بهمة عليه أو عليها أو يعطمن إليه بوجودها أو إليها أو يطلب إياه هربا منها أو إياها فعلية لكل مشاهدة لسوء ذنب وعليه في كل سكرن إلى سواء عتب كماله في كل شهادة علم ومن كل اظهار في الكون حكم

فذنوبه لا تحصى وتوباته الى الله تعالى لا تستقصى فهذه حقيقة التوبة النصوح وصاحبها مسلم وجهه  
 لله تعالى محسن من نفسه مستريح ودينه عند الله تعالى مستقيم ومقامه وحاله من الله تعالى سليم وقد  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب كل مفتن تواب واعلم أن الذنوب على سبعة ضروب  
 بعضها أعظم من بعض كل ضرب منها مراتب في كل مرتبة من المذنبين طبقة منها معاص يعثل بها  
 العبد من معاني صفات الربوبية مثل الكبر والفخر والجبرية وحب الحمد والمدح ووصف العز  
 والغنى فهذه مهلكات وفيها من العموم طبقات ومعاص تكون من معاني أخلاق الشياطين مثل الحسد  
 والبغى والحيلة والخداع والامر بالفساد فهذه موبة وفيها من أهل الدنيا طبقات ومعاص تكون من  
 ضد السنة وهو ما خالفها الى بدعة والاحداث المستدعة وهي كبائر منها ما يذهب الايمان وينبت النفاق  
 وست من كبائر البدع وهي تنقل عن الملة وهي التقديرية والمرجئة والرافضة والاباضية والجهمية  
 والشاطحون من المغالطين وهم الذين لا ية ولولم يخلق ولا رسم ولا حكم في تعدى الحدود  
 ومجاوزات العلم فهم زنادقة هذه الامة ومعاص متعلقة بالخلق من طريق المظالم في الدين والاحاد  
 بهم عن طريق المؤمنين وهو ما أضل به عن الهدى وأزاع به عن السنن وحرفه عن الكتاب وتأوله  
 من السنة ثم أظهر ذلك ودعا اليه فقبل منه واتبع عليه وقد قال بعض العلماء لا توبة لهذه المعاصي كما  
 قال بعضهم في القاتل لا توبة له للاخبار بثبوت الوعيد وحق القول عليه والضرب الخامس من المعاصي  
 ما تعلق بمظالم العباد في أمر الدنيا مثل ضرب الانسان وشنم الاعراض وأخذ الأموال والكذب  
 والبهتان فهذه موبات ولا بد فيها من القصاص للوافة بين يدى الحاكم العادل والتمتع منه بقضاء  
 فاصل الا أن يقع استحلال أو يستوهبها الله عز وجل من أربابها في المآل بكرمه ويموض المظلومين  
 صليها من جناحه بجوده وقد جاء في الخبر الدواوين ثلاثة ديوان يغفر وديوان لا يغفر وديوان لا يترك  
 فاما الديوان الذي يغفر فذنوب العباد بينهم وبين الله تعالى وأما الديوان الذي لا يغفر فالشرك بالله  
 تعالى وأما الديوان الذي لا يترك فمظالم العباد أى لا يترك المطالبة والمواخنة عليه والضرب السادس  
 من الذنوب ما كان بين العبد وبين مولاه من نفسه الى نفسه متعلق بالشهوات والجري في العادات  
 وهذه أخفها والى العفو أقرها وهذه على ضربين كبائر وصفائر فالكبائر ما نص عليه بالوعيد وما  
 وجبت فيه الحدود والصغائر دون ذلك الى نظرة وخطرة والتوبة النصوح تأتي على جميع ذلك بعموم  
 قوله تعالى قاتب عليكم وعفا عنكم وباخباره عز وجل عن حكمة اذ يقول ثم تاب عليهم ليتوبوا  
 وبظاهر قوله تعالى ان الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا ومثله ثم ان ربك للذين هاجروا  
 من بعد ما قتلوا الى قوله ان ربك من بعدها لغفور رحيم هكذا قراءة أهل الشام بنصب الفاء والتاء

ولأن البغية من التوبة إذا كانت غفران الذنب والزحزحة عن النار ونحن لا نرى أبدية الوعد على أهل الكبرائر بل يحصلهم في مشيئة الله ونعموز تجاوز الله تعالى عنهم في أصحاب الجنة كما جاء في الخبر في تفسير قوله تعالى لجراؤه جهنم خالدا فيها أى أن جازاه وما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم من وعده الله تعالى على عمل ثوابا فهو منجزه له ومن وعده على عمل عقابا فهو فيه بالخيار إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وما قال ابن عباس رضى الله عنه يغفر لمن يشاء الذنب العظيم ويعذب من يشاء على الذنب الصغير وقد قال الله تعالى أن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فلم يجد للبخسة ذنبا غير الشرك وترك المسلمين مع سائر الذنوب في مشيئته فقد يحتج بحجج بالخبر المأثور في ترك قبول توبة المبتدع أن الله تعالى احتجرت التوبة على كل صاحب بدعة فهذا مخصوص لمن لم يتب عن حكم عليه بترك الشقاء ألا ترى أنه لم يقل أن الله تعالى احتجرت قبول التوبة ممن تاب إنما أخير عن حكم الله تعالى فيمن لم يتب بان الله تعالى حجب التوبة عنه فكذا نقول أيضا أن الله تعالى إذا كان قد سبق له سوء الخاتمة بانه يموت على غير توحيد وكذلك المبتدع أن جعل اسمه في أصحاب النار ثم كان القتل والبدعة علامة ذلك وسببه أنهما جميعا ممنوعان من التوبة فانها محتجرة عنهما وكذلك القول فيمن حقت عليه كلمة العذاب بسبق سوء الخاتمة فلو أنه تاب سبعين توبة لم تنفذه من النار وليست توبته بأكثر من قوله صلى الله عليه وسلم أن العبد ليعمل بعمل أهل الجنة سبعين سنة حتى يقول الناس أنه من أهلها ولا يبقى بينه وبينها إلا شبر ثم يدركه الشقاء وفي لفظ آخر ثم يسبق عليه الكتاب بعمل أهل النار فيدخلها فقد دخلت التوبات في صالح أعماله الحسنات ثم أحبطها عنه في جملة عمله بسبق الكتاب بالشقاء له وأما من لم يسبق له سوء الخاتمة وهب له التوبة النصوح ولم يدركه الشقاء فانها لم تحتجرت عنه وإن الله تعالى يعفو عنه بما وهب له من التوبة كقوله تعالى في المنافقين أما يعذبهم وأما يتوب عليهم وليس التفاق ديون البدعة ولا كل المنافقين تاب عليهم ولا جميعهم ختم لهم به ولعموم قوله تعالى تاب عليهم وعفا عنهم فهذا يجعل فيمن تاب والخبر مخصوص فيمن لم يتب وأقوله تعالى ثم تاب عليهم ليتوبوا وأقوله تعالى عسى الله أن يتوب عليهم إن الله غفور رحيم ثم إن الناس في التوبة على أربعة أقسام في كل قسم طائفة لكل طائفة مقام منهم تائب من الذنب مستقيم على التوبة والانتابة لا يتحدث نفسه بالعود إلى معصية أيام حياته مستبدل بعمل سيئاته صالح حسناته فهذا هو السابق بالخيرات وهذه هي التوبة النصوح ونفس هذا هي المظمتة المرضية والخبر المروى في مثل هذا سيرا وسبق المقدرون المستهترون بذكر الله وضع الذكر أوزارهم فوردوا القيامة خفافا والذي يلي هذا في القرب عبد عده التوبة ونيته الاستقامة لا يسعى في ذنب ولا يقصده ولا ينحود ولا يهتم به وقد يتلى بدخول الخطايا عليه من غير قصد منه ويمتنع بالهم



واللهم فهذا من صفات المؤمنين يرجى له الاستقامة لانه في طريقها وهو عن قال الله تعالى يحبون  
كباثر الأثم والفواحش الا اللهم ان ربك واسع المغفرة وداخل في وصف المتقين الذين قال الله تعالى  
فيهم والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية ونفس هذا هي اللوامة التي أقسم الله تعالى بها  
وهو من المقتصدین وهذه الذنوب تدخل على النفوس من معاني صفاتها وغرائز جبلتها وأوائل  
أنسابها من نبات الارض وتركيب الاطوار في الارحام خلقا من بعد خلق ومن اختلاط الامشاج  
بهنها يعرض ولذلك عقبه تعالى بقوله هو أعلم بكم اذ أنشأكم من الارض واذا أنتم أجنة في بطون  
أمهاتكم الآية فلذلك نهى عن تركية النفس المنشأة من الارض والمركبة في الارحام بالامشاج  
للاوجاج فقال تعالى فلا تركوا أنفسكم أي هذا وصفها عز به انشائها وكذلك وصف مشيخ خلقته  
بالابتلاء في قوله انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه لجملته مبعيا بعيرا وشرح هذا يطول  
ويخرج الى علم تركيبات النفوس ويجول فطرتها وقد ذكرنا أصوله في بعض الأبواب من هذا الكتاب  
وفي مثل هذا العبد معنى الخبر الذي جله المؤمن مفتن تواب والمؤمن كالسنبلة تنقي أحيانا وتبيل أحيانا  
فأزراه هذا العبد على نفسه ومقت لها عز معرفته بها وترك نظره اليه وسكونه الى خير ان ظهر عليها  
يكون من كفارات ذنوبه لانه من تدبر الخطاب في قوله تعالى فلا تركوا أنفسكم هو أعلم بكم والعبد  
الثالث هو الذي يقرب من هذا الثاني في الحال عبد يذنب ثم يتوب ثم يعود الى الذنب ثم يحزن عليه  
بقصد له وسعى فيه وإيثاره إياه على الطاعة الا انه يسوف بالثوبة ويحدث نفسه بالاستقامة ويحب  
منازل التوايين ويرتاح قلبه الى مقامات الصديقين ولم يأخذ حيله ولا ظهر مقامه لان الهوى يحركه  
والعادة تعجبه والغفلة تغمره الا أنه يتوب خلال الذنوب ويعاود لتقدم المعتاد فتوبة هذا فوته من وقت  
الى وقت ومثله ترجى له الاستقامة لمحاسن عمله وتكفيرها لسالف سيئته وقد يخاف عليه الانقلاب  
للدائمة خطئه ونفس هذا هي المسولة وهو من خلط عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله أن يتوب  
عليه فيستقيم فيلحق بالسابقين فهذا بين حالين بين أن يغلب عليه وصف النفس فيحق عليه ما سبق  
من القول وبين أن ينظر اليه مولاه نظرة تجبر له كل كسر ويغني له كل فقر فيتداركه بمنة سابقة  
فتلحقه بمنال المقربين لانه قد سلك طريقهم به ضله ورحمته ونيته الآخرة والعبد الرابع أسوأ العبيد  
حالا وأعظمهم على نفسه وبالا وأقلهم من الله نوالا عبد يذنب ثم يتبع الذنب مثله أو أعظم منه  
ويقع على الاصرار ويحدث نفسه به متى قدر عليه ولا ينوي توبة ولا يعقد استقامة ولا يرجو عدا  
بحسن ظنه ولا يخاف وعيدا تتسكن أتمه فهذا هو حقيقة الاصرار ومقام بين العتو والاستكبار وفي  
مثل هذا جاء الخبر هلك المصرون قدما الى النار ونفس هذا هي الامارة وروحه أبدا من الخير فرارة

ويخاف على مثله سوء الخاتمة لانه في مقدماتها وسالك طريقها ولا يعدمته سوء القضاء ودرك الشقاء ولئلا هذا قيل من سوف الله تعالى بالتوبة أكذبه وان اللعة خروج من ذنب الى أعظم منه وهذه الطائفة في عوم المسلمين وهم في مشيئة الله من الفاسقين كما قال تعالى مرجون لامر الله أي مؤخرون لحكمه اما يعذبهم بالاصرار واما يتوب عليهم بما سبق من حسن الاختيار لغو ذبا لله تعالى من عذابه ونسأله نعيما من ثوابه وهذا آخر كتاب التوبة

### شرح مقام الصبر ووصف الصابرين وهو الثاني من مقامات اليقين

قد جعل الله عز وجل الصابرين أئمة المتقين وتم كلمته الحسنى عليهم في الدين فقال تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وقال تعالى وتمت كلمة ربك الحسنى على بنى اسرائيل بما صبروا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في الصبر على ما تكره خيرا كثيرا وقال المسيح عليه السلام انكم لا تدركون ما تحبون الا بصبركم على ما تكرهون وقال بعض الصحابة ماذا جعل الله تعالى من الشفاء والفضل في التقي والصبر وقال ابن مسعود الصبر نصف الايمان وقد جعل على كرم الله وجهه الصبر ركنا من أركان الايمان وقرنه بالجهاد والعدل والايقان فقال بنى الاسلام على أربع دعائم على اليقين والصبر والجهاد والعدل وقال على كرم الله وجهه الصبر من الايمان بمنزلة الرأس من الجسد لا جسد لمن لا رأس له ولا ايمان لمن لا صبر له ورفع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبر في العلو والفضل الى مقام اليقين وقرنه به وكذلك قال الله تعالى وجعلنا منهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون وأخير النبي صلى الله عليه وسلم ان من أوتي نصيبه منهما لم يسأل ما فاته وأخير عليه السلام ان الصبر كالعمل والاجر فقال في حديثه روي به شهر بن حوشب الأشعري عن أبي أمامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار ولأن تصبروا على مثل ما أتم عليه أحب الى من أن يوافيني كل امرئ منكم بمثل عمل جميعكم ولكني أخاف أن تفتح عليكم الدنيا بعدى فينكر بعضكم بعضا وينكركم أهل السلا عند ذلك فن صبر واحتسب ظفر بكال ثوابه ثم قرأ ما عندكم ينفذ وما عند الله باق ولنجزين الذين صبروا أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون وفي حديث ابن المنكدر عن جابر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقد قال الله تعالى وهو أصديق القائلين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا وقال عز وجل انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب فتضاعف أجر الصابرين على كل عمل ثم رفع جزاء الصبر فوق كل جزاء فجعله بلا نهاية ولا حد فدل ذلك انه أفضل المقامات وجمع للصابرين ثلاثا فرقا على جعل أهل العبادات

الصلاة والرحمة والهدى بعد البشارة في الآخرة والعقبي وكان عمر رضى الله عنه يقول نعم العبدان ونعمت العلاوة للصابرين يعنى بالعدل الصلاة والرحمة وبالعلوة الهدى والعلوة ما يعلى به فوق الحلين على البعير فيكون كعدل ثالث وقد أخبر الله تعالى انه مع الصابرين ومن كان الله تعالى معه غلب كما أن من كان معه علا فقال تعالى واصبروا ان الله مع الصابرين كما قال الله عز وجل واتم الاعلون والله معكم واشترط الصبر لامداده بجنده ولنصرة تأييده بقوله تعالى بلى ان تصبروا وتتقوا ويأتوكم من فورهم هذا يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة مسومين وكان سهل يقول الصبر تصديق الصدق وأفضل منازل الطاعة الصبر على المصيبة ثم الصبر على الطاعة وقال فى معنى قوله عز وجل استعينوا بالله واصبروا أى استعينوا بالله على أمر الله واصبروا على أدب الله وقال لم يمدح الله تعالى أحدا الا من صبر للبلاء والشدة فذلك يثنى عليه وكان يقول الصالحون فى المؤمنين قليل والصادقون فى الصالحين قليل والصابرون فى الصادقين قليل فجعل الصبر خاصية الصدق وجعل الصابرين خصوص الصادقين وكذلك الله تعالى وهو أصدق القائلين قد رفع الصابرين على الصادقين فى ترتيب المقامات فجعل الصبر مقاما فى الصدق ان كانت الاوصاف المنسوبة نمتا واحدا للمسلمين كانت الواو للمدح وان كانت مقامات فالواو للترتيب فقد جعل الله الصابرين فوق الصادقين والقائتين أعنى فى قوله تعالى ان المسلمين والمسلمات والمؤمنين والمؤمنات الآية وفى حديث عطاء عن ابن عباس رضى الله عنهما لما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الانصار فقال أمؤمنون أتم فسكتوا فقال عمر رضى الله عنه نعم يا رسول الله قال وما علامة إيمانكم قال نشكر فى الرخاء ونصبر على البلاء ونرضى بالقضاء فقال مؤمنون ورب الكعبة والصبر ينقسم على عيمان أحدهما لا صلاح للدين الا به والثانى هو أصل فساد الدين ثم يتنوع الصبر فيكون صابرا على الذى فيه صلاح الدين فيكمل به إيمانه ويكون صابرا عن الذى فيه فساد الدين فيحسن به يقينه روي فى معنى هذا عن علي رضى الله عنه انه لما دخل البصرة واستقام له الأمر دخل جامعها فجعل يخرج القصاص ويقول بالقصاص بدعة فأتته إلى حلقة شاب يتكلم على جماعة فاستمع اليه فاعجبه كلامه فقال يا فتى أسألك عن شيتين فان خرجت منهما تركتك تتكلم على الناس والا أخرجتك كما أخرجت أصحابك فقال سل يا امير المؤمنين فقال أخبرنى ما صلاح الدين وما فساد الدين قال صلاحه الورع وفساده الطمع قال صدقت تكلم فذلك يصلح ان يتكلم على الناس يقال ان هذا الشاب هو امامنا فى هذا العلم وهو امام الأئمة الحسن بن يسار مولى الانصار البصرى وكان ميمون بن مهران يقول الايمان والتصديق والمعرفة والصبر واحد قال أبو الدرداء رضى الله عنه ذروة الايمان الصبر للحكم والرضا بالقدر واعلم ان الورع أول الزهد

وهو أول باب من ابواب الآخرة والطمع أول الرغبة وهو يب كبير من ابواب الدنيا وهو استعمار الطمع من حب الدنيا وحب الدنيا رأس كل خطيئة ويقال أول معصية عصي الله تعالى بها الطمع وهو أن آدم عليه السلام طمع في الخلود فأكل من الشجرة التي نهى عنها وإبليس طمع في اخراج آدم عليه السلام من الجنة فوسوس إليه فأفقا في اسم المعصية لربهما تعالى بالطمع ثم افترقا في المطموع فيه وفي الحكم فتدورك آدم عليه السلام بحسن سابقته من الله تعالى وهلك إبليس بما سبق عليه من الشقوة والطمع هو تصديق الظن ولذلك وصف الله تعالى به عدوه في قوله تعالى ولقد صدق عليهم إبليس ظنه والظن عند اليقين ولا يغنى من الحق شيئا وقال الله تعالى في وصف المشركين ان نظن الاظنا وما نحن بمستيقنين فمن صبر عن الطمع في الخلق أخرجه الصبر الى الورع ومن صبر عن الورع في الدين أدخله الصبر في الزهد ومن طمع في تصديق الظن الكاذب أدخله الطمع في حب الدنيا ومن استشعر حب الدنيا أخرجه حبا من حقيقة الدين وقد قال بعض العلماء ما كنا نعد إيمان من لم يؤذ فيحتمل الاذى ويصبر عليه إيمانا وقيد فعل الله تعالى ذلك بالمؤمنين اختبارا واختبر ان ذلك ليس منه عذابا وانما هو فتنة لمن أراد فتنته وبلاءه من الناس فصار ذلك فتنة عليهم وإبتلاء لهم وصار رحمة للمؤمنين وخبر افي قوله تعالى ومن الناس من يقول آمنا بالله فاذا أودى في الله جعل فتنة الناس كعذاب الله له معنى فتنة الناس به كعذاب الله تعالى يعني اياه أى ليس ذلك عذابا مني انما هو رحمة باطلة فهو كقوله تعالى وأما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى أهاننى فلا أى لم أهك بالفقر كما لم أكرم الآخر بالاكرام والثنيم وعلى معنى هذا خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم بالصبر الذى أمره به فقال تعالى واصبر على ما يقولون واذا ذكر عبدنا داود فسلاه به ونضله عليه وقد رويانا في خبر يؤتى بأشكر أهل الارض فيجزيه الله تعالى جزاء الشاكرين ويؤتى باصبر أهل الارض فيقال له أترضى ان نجزيك كما جزينا هذا الشاكر فيقول نعم يا رب فيقول الله تعالى كما أنعمت عليه فشكر وابتليتك فصبرت لاضغفرك الاجر عليه فيعطى اصناف جزاء الشاكرين وكتب ابن أبى نجيم يمزى بعض الخلفاء فقال في كتابه ان أحق من عرف حق الله فيما أخذ منه من عظم حق الله تعالى عنده فيما أتى واعلم أن الماضى قبلك هو الباقي لك والباقي بعدك هو المأجور فيك واعلم أن أجر الصابرين فيما يصابون فيه أعظم من النعمة عليهم فيما يمافون به وفي الاخبار ما من عبد الا يعطى أجره بحساب وحق الا الصابرين فانهم يجازفون مجازفة بغير ميزان ولا حد وجاء في الخبر ان ابواب الجنة مصراعان يأتى عليها زحام كثير الا باب الصبر فانه مصراع واحد لا يدخل منه الا الصابرون أهل البلاء في الدنيا واحدا بعد واحد وقد قال الله تعالى في جزاء المخلصين أولئك لم يزدن معلوم وقال تعالى في

جزاء الصابرين انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب قيل في التفسير يعرف لهم غرها والمعنى في ذلك أن الصبر أشق شيء على النفس واكرهه وأمره على الطبع وأصعبه فيه الالم والكظم عند الدل والحلم ومنه التواضع والكتم وفيه الادب وحسن الخلق وبه يكون كف الاذى عن الخلق واحتمال الاذى من الخلق وهذه من عزائم الامور التي يضيق منها أكثر الصدور وفيه اكراه النفوس وحملها على الشدة والبؤس وقد جاهد أفضل الاعمال ما كرهت عليه النفوس ولاجل ذلك اشترط الله تعالى على المتقين والصادقين الصبر في الشدائد والمكآره وحقق بالصبر صدقهم وتقواهم وأكمل به وصفهم وأعمالهم برهم فقال تعالى والصابرين في البأساء والضراء وحين البأس أولئك الذين صدقوا وأولئك هم المتقون فمعنى الصبر حبس النفس عن السعي في هواها وحبسها أيضاً عن مجاهدتها لمراضات مولاها بمثل ما يوجب المجاهدة على قدر ما يبتلى به العبد لأن المجاهدة على قدر البلاء والحبس عن نحو الشرود وحبسها على دولم الطاعة وصبرها عن شره الطبع الذي يظهر سوء الادب بين يدي الرب سبحانه وتعالى وصبرها على حسن الادب في المعاملة ثم يتفرع الصبر الى معان شتى من الصبر عن تفاوت الاهواء والصبر على الثبات في خدمة المولى فمن ذلك ما يوجب المجاهدة صرف الهمة عنه وتطهير القلب منه من خطرات الهوى وزغات الاعداء وزين الدنيا ومن الاوقات ما يوجب الصبر كف الجوارح عنها وحبس النفس عن المشي فيها ومن الصبر حبس النفس على الحق وعكوفها عليه بمعاملة اللسان والقلب والجسم وبذلك وصف الله تعالى المؤمنين الذين يعملون الصالحات واشترط لصلاح اعمالهم الصبر وأخبر ان الناس كلهم في خسران الا من كان من أهل الحق والصبر وعظم الصبر فأفرد به عادة التواصي به ومن الصبر حبس النفس على عبادة الخالق سبحانه وتعالى وصبرها على القناعة وعلى صنع الرزاق ومن الصبر كف الاذى عن الخلق وهو مقام العادلين يدخل في قوله تعالى ان الله يأمر بالعدل ثم احتمال الاذى عن الخلق وهو مقام المحسنين يدخل في قوله والاحسان ومن الصبر الصبر على الاتفاق واعطاء أهل الحقوق حقوقهم الاقرب فالاقرب وهذا مقام المنفقين يدخل في قوله تعالى وايتاء ذى القربى ومنه الصبر على الفحشاء وهو الامر الفاحش في العلم والايمان والصبر عن المنكر وهو ما أنكره العلماء والصبر عن البغى وهو التطاول والغلو ومجاورة الحد بالكبر والاسراف في أمور الدنيا فهذه الآية كلها جامعة لمعنى الصبر وهي قطب القرآن ثلاث منها وهي الاول الصبر على العدل والاحسان والاعطاء وثلاث منها الصبر عن الفحشاء والمنكر والبغى وكان ابن مسعود رضى الله عنه يقول أجمع آية في كتاب الله عز وجل لا أمر ونهى هذه الآية وقال الله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا فإني أنعم أجرهم حتى وصفهم بالصبر وما أكرم رزقهم ووصفهم حتى

مدحهم بالصبر والصبر يحتاج اليه قبل العمل ومعه وبعده يحتاج في أول العمل أن يصبر على تصحيح النية وعزم العقود والوفاء بها حتى تصح الاعمال لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى وقال الله تعالى وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين وحقيقة النية الاخلاص ولأن الله تعالى قدم الصبر على العمل فقال تعالى إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات أولئك لهم مغفرة وأجر كبير والصبر الثاني في العمل حتى يتم ويعمل لقوله تعالى نعم أجر العاملين الذين صبروا والصبر بعد العمل هو الصبر على كتمه وترك الظاهر به والنظر اليه ليخلص من السمعة والمجرب فيكمل ثوابه بما خلص من الرياء كما قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم وقال تعالى في مثله لا تبطلوا صدقاتكم بالبن والاذى وقال بعض السلف لا يتم المعروف إلا بثلاث تسجيله وتصغيره وكتمه ومن الصبر حبس النفس عن المكافأة والصبر على الأذى توكلنا على المولى عز وجل ومنه قوله تعالى ولنصبرن على ما آذيتنونا وعلى الله فليتوكل المتوكلون وهذا صبر الخصوص ومنه قال بعض أهل المعرفة لا يثبت للعبد مقام في التوكل حتى يؤذى ويصبر على الأذى وقد ذكر الله تعالى ذلك في قوله عز وجل ودع أذاهم وتوكل على الله وفي قوله تعالى فانخذ وكبلا واصبر على مايقولون وهذا هو أول الرضا والمقام الثاني من الرضا هو الصبر على الأحكام وهو صبر أهل البلاء الأمثل فالأمثل بالانبياء لقوله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الأمثل فالأمثل ولقوله تعالى في المجمل ولربك فاصبر ثم فسره في الكلام المفسر واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا ومن الصبر حبس النفس على التقوى والتقوى اسم جامع لكل خير فالصبر معنى داخل في كل بر فاذا جمعهما العبد فهو من المحسنين وما على المحسنين من سبيل ومنه قوله تعالى انه من يتق ويصبر فان الله لا يضيع أجر المحسنين وقال تعالى لتبلون في أهلكم وأنفسكم ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا وإن تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الأمور أى إن تصبروا على الأذى عن المكافأة وتتقوا عند الابتلاء والمكاره ولا تتجاوزوا فانه أفضل كما قال تعالى وإن عاقبتهم فعاقبوا بمثل ما عوقبتهم به ولئن صبرتم لهو خير للصابرين وقوله تعالى ولئن انتصر بد ظله فأولئك ما عليهم من سبيل ثم قال عز وجل ولئن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم الأمور قال فالأول أعنى المكافأة والانتصار بالحق من العدل والعدل حسن والثاني أعنى العفو والصبر من الفضل وهو الاحسان وهذا مجاز لقوله تعالى الذين يستمعون القول فينبون أحسنه أولئك الذين هداهم الله وأولئك هم أولوا الأبواب فاستماع القول هو العدل والعدل حسن وهو الانتصار والعفو أحسن وفيه المدح بالهدى والعقل وهذا هو مقام الختئين قيل هم الذين لا يظلمون واذا ظلموا لم ينتصروا فالدخ بالوصف لاهل هذا المقام هو

الاختبات وهو الخشوع والطاعة بحسن الجزاء من الله سبحانه وتعالى في الآخرة لقرب اللقاء وسرعة فناء الدنيا أمدح كما قال تعالى وإن الساعة لأتية فاصفح الصفح الجميل والتقوى والصبر معنيان أحدهما منهط بالآخر لا يتم كل واحد منهما إلا بصاحبه فن كان الثبوتى مقامه كالصبر حاله فصار الصبر أفضل الاحوال من حيث كان التقوى أعلى المقامات اذا لا تقي هو الا كرم عند الله تعالى والا كرم على الله تعالى هو الأفضل وقد شرف الله تعالى الصبر بأن اضافته اليه بعد الأمر به فقال واصبر وما صبرك الا بالله وقال تعالى ولربك فاصبر وإن كان كل شيء به وكل عمل صالح له ولا يصف الله تعالى عبدا ولا يثنى عليه حتى يبليه فان صبر وخرج من البلاء سليما مدحه ووصفه والا بين له كذبه ودعواه وقبل لسفيان الثوري رضى الله عنه ما أفضل الاعمال قال الصبر عند الابتلاء وقال بعض العلماء وأى شيء أفضل من الصبر وقد ذكره الله تعالى في كتابه في نيف وتسعين موضعا ولا نعلم شيئا ذكره الله تعالى هذا العدد الا الصبر فلا يطمئن طامع في مدح الله له وحسن ثنائه عليه قبل أن يتبليه فيصبر له ولا يطمئن أحد في حقيقة الايمان وحسن اليقين قبل أن يمدحه الله تعالى ويثنى عليه ولو أظهر الله تعالى على جوارحه سائر الاعمال ثم لم يمدحه بوصف ولم يثن عليه بخير لم يؤمن عليه سوء الخاتمة وذلك ان من اخلاق الله تعالى انه اذا أحب عبدا ورضى عمله مده ووصفه فن ابتلاه بكرة ومشقة أو بهوى وشهوة فصبر لذلك أو صبر عن ذلك فان الله تعالى يمدحه ويثنى عليه بكرمه وجوده فيدخل هذا العبد في أسماء الموصوفين ويصير واحدا من الممدوحين فتمدها ثبت قدمه من الزلل ويحتم له بما سبق من صالح العمل ومن الصبر صبر على العوائق ان لا يجرها في الخالفة والصبر على الفنى ان لا يئذله في الهوى والصبر على النعمة ان لا يستعين بها على مصيبة فحاجة المؤمن الى الصبر في هذه المعاني ومطالبته بالصبر عليها كحاجته ومطالبته بالصبر على المكارة والفقر وعلى الشدة والضر ويقال ان البلاء والفقر يصبر عليهما المؤمن والعوائق لا يصبر فيها الا صديق وكان سهل يقول الصبر على العافية أشد من الصبر على البلاء وكذلك قالت الصحابة رضى الله عنهم لما فتحت الدنيا فذلوا من العيش واتسعوا ابتلينا بفتنة الضراء فصبرنا وابتلينا بفتنة السراء فلم نصبر فمظلموا الاختبار بالسراء وهو ما سر على الاختبار بالضراء وهو ماضر وقد قال تعالى الذين ينفقون في السراء والضراء فمدحهم بوصف واحد في الحالين المخلطين لحسن يقينهم وسخاوة نفوسهم وحقيقة زهدهم ومن هذا المعنى قول الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله لان فيهما ما يسر ويشغل عن الذكر ثم قال عز وجل ان من أزواحكم أولادكم عدوا لكم فاحذروهم لان في الأزواج والأولاد ما يفرح به فيوافق فيه الهوى ويخالف بوجودهما المولى فصارا عدوين

في العقب لما يؤل اليه من شأنهما ومن هذا الخبر الذي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لما نظر الى ابنه الحسن يتمتع في قميصه فنزل عن المنبر واحتضنه ثم قال صدق الله انما أموالم وأولادكم فتنة أى لما رأيت ابني هذا لم أملك نفسي أن أخذه في هذا خيرة لأولى الابصار وروى عنه في الحديث أيضا الولد محزنة مبخلة مجبنة فهذه مصادد الحزن والبخل والجبن أى يحمل حب الأولاد والأموال على ذلك فمن صبر على السراء وهى العوائى والغنى والأولاد وغير ذلك وأخذ الأشياء من حقها ووضعها فى حقها فهو من الصابرين الهاكرين لا يزيد عليه أهل البلاء والنقر الا بحقيقة الرضا والشكر وقد جمع الله تعالى بين ما سر وضر وجعلها من وصف المتقين ومدحهم بالاحسان معهما فقال تعالى أعدت للمتقين الذين ينفقون فى السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ومن الصبر كتمان المصائب والأوجاع وترك الاستراحة الى العكوى بهما فذلك هو الصبر الجليل قبل هو الذى لا شكوى فيه ولا اظهار وروينا عن ابن عباس رضى الله عنهما الصبر فى القرآن على ثلاثة أوجه صبر على أداء الفرائض لله تعالى وصبر عن محارم الله تعالى وصبر فى المصيبة عند الصدرة الاولى فله تسمة درجة وهذا يحتاج الى تفسير ولم يفضل ابن عباس الصبر على المصيبة لانه أفضل من الصبر عن المحارم وعلى الفرائض بل لان الصبر على ذلك من أحوال المسلمين والصبر على المصيبة من مقامات اليقين وانما فضل المقام فى اليقين على مقام الاسلام ومن ذلك ما روى من دله النبي صلى الله عليه وسلم أسألك من اليقين ما نهون به على مصائب الدنيا فاحسن الناس صبورا عند المصائب أكثرهم يقينا وأكثر الناس جزعا وسخطا فى المصائب أقلهم يقينا ومثل هذا الخبر الذى رويناه عن سلة بن وردان عن أنس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من ترك المراء وهو محق بئى له بيت فى أعلى الجنة ومن ترك المراء وهو مبطل بئى له فى وسط الجنة ومن ترك الكذب بئى له فى ربض الجنة فقد علت ان ترك الكذب وترك المراء مبطلا أفرض وأوجب فينبغى أن يكرنا أنضل ولكن المنى فيه ان الكذب والمراء بالباطل يتركه المسلمون فأما المراء والبدع محق صادق ثم لا يمارى زهدا فى التظاهر ورغبة فى الصمت والسلامة فلا يصبر على هذا الا الموقنون وهم خصوص المؤمنين فقامه من اليقين والزهد وإثار الخول والصمت على الكلام والشهوة به أفضل وهو من اليقين فصار هذا المؤمن بمقامه أفضل من عموم المؤمنين الذين يتركون الكذب والمارة وان كانا أفرض وأوجب فهذا بيان ذلك ومعناه ومن الصبر اخفاء أعمال البر ومنع النفس الفكاكة والتمتع بذكرها واخفاء المعروف والصدقات



فان كنتم من الادب مع السلامة في الاعلان وبره الساحة في الاخبار ولكن اخفاؤه افضل وأزكى وأحب الى الله تعالى بل هي من كنوز البر أعنى هذه الثلاثة اخفاء الوجود والمصائب والصدقة أى من الذخائر النفيسة عند الله تبارك وتعالى ومن الصبر صون الفقر واخفاؤه والصبر على بلاء الله تعالى في طوارق الفاقات وهذا حال الزاهدين الراضين وأفضل الصبر الصبر على الله تعالى بالمجالسة له والاصغاء اليه وعكوف الهم عليه وقرة الوجد به وهذا خصوص للبقيين أرحاء منه أو حبا له أو تسلياً أو تفويضا اليه وهو السكرن تحت جريان الاقدار وشهودها من الانعام ومن حسن تدبير الانعام في شهود المسئلة له والحكمة فيها والقصد بالابتلاء بها وهو داخل في قوله تعالى ولربك فاصبر وفي قوله تعالى واصبر لحكم ربك فانك بأعيننا وقال عمر بن عبد العزيز رضى الله عنه وغيره من الائمة أصبحت ومالى سرور الا فى مواضع القدر وروى أيضا الانتظارا لقضاء ويقال من علامة اليقين تسليم القضاء بحسن الصبر والرضا وهو مقام العارفين وقال سهل في تأويل قول علي رضى الله عنه ان الله تعالى يحب كل عبد نومة قال هو الساكن تحت جريان الاحكام يعنى من غير كراهة ولا اعتراض فأما اشتراط الصبر في المصيبة عند الصدمة الاولى في قول النبي صلى الله عليه وسلم انما الصبر عند الصدمة الاولى فلاته يقال ان كل شئ يبدو صغيرا ثم يكبر الا المصيبة فانها تبدو كبيرة ثم تصغر فاشتراط لعظم الثواب لما عند أول كبرها قبل صغرها وهي في صدمة القلب أول ما يفته الشئ فينظر الى نظر الله تعالى فيستحي فيحسن الصبر ثم قال فانك بأعيننا وهذا مقام المتوطين على الله تعالى والصبر أيضا عند اظهار الكرامات وعن الاخبار بكشف القدرة والآيات داخل في حسن الادب من المعاملات وهو من معنى الحياء من الله تعالى وهذا طريق المحبين لله تعالى وهو حقيقة الزهد ومن فضائل الصبر حبس النفس عن حب المدح والحمد والرياسة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا مقطوعا الصبر في ثلاث الصبر عن تزكية النفس والصبر عن شكوى المصيبة والصبر على الرضا بقضاء الله تعالى على خيريه وشربه ومن الصبر حبس النفس عن الخول والتواضع والذلة ايثارا للآخرة على الدنيا وهربا الى الله تعالى وتحقيقا بوصف العبودية وترك الممازعة والتشبه بهما في أوصاف الربوبية تسلياً للالهية واستسلاما لاحدية فلا يخرجك قلة الصبر عن ذلك الى الطلب بشئ منه قتل قدم بعد ثبوتها فنوذ بالله من ذلك ومن الصبر صبر على العيالى الكسب لهم والاتفاق عليهم والاحتمال للذى عنهم فان العيالى طرقات الى الله تعالى أدناها الاهتمام بهم وأعلاها الرضا عن الله تعالى والتوكل عليه فيهم وأوسطها الاتفاق وحبس النفس عليهم واعلم ان أكثر معاصى العباد في شيئين قلة الصبر عما يحبون أو قلة الصبر على ما يكرهون وقد قرن الله تعالى الكراهة بالخير والمحبة بالشر في قوله تعالى

وعسى أن تذكروا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم وحد الصبر وهو أوله  
 فريضة بمثل أول الاخلاص والصبر أيضا حيلة من لا حيلة له لان الامر اذا كان يد غيرك لم يكن الا  
 الصبر عليه ولان الشيء اذا كان لا يأتلك الا قليلا قليلا وأنت محتاج اليه لم يكن الا الصبر عليه والا  
 انقطع ذلك القليل وأصل قلة الصبر ضعف اليقين بحسن جزاء من صبرت له لانه لو قوى يقينه كان  
 الاجل من الوعد عاجلا اذا كان الواعد صادقا فيحسن صبره لقوة الثقة بالعتاء ولا يصبر العبد الا  
 بأحد معنيين مشاهدة العوض وهو أدناها وهذا حال المؤمنين ومقام أصحاب اليقين أو النظر الى  
 المعوض وهو حال الموقنين ومقام المقرين فمن شهد العوض عن بالصبر ومن نظر الى المعوض حمله  
 النظر وقد جعل بعض العارفين الصبر على ثلاثة معان واه في أهل مقامات ثلاث فقال أوله ترك  
 الشكوى قال وهذه درجة الثابنين والثانية الرضا بالمقدور وهذه درجة الزاهدين والثالثة المحبة لما  
 يصنع به مولاه وهذه درجة الصادقين وقد نوع القدماء من السلف الصبر على ثلاثة أنواع وروينا  
 عن الحسن وغيره الصبر على ثلاثة معان صبر عن المعصية وهو أفضلها وصبر على الطاعة وصبر  
 في المصائب وهذا داخل في جمل ما فرقناه من معاني الصبر ويجعل ذلك ان الصبر فرض وفضل  
 يعرف ذلك بمعرفة الأحكام فما كان أمرا أو إيجابا فالصبر عليه أو عنه فرض وما كان حثا ونهيا  
 فالصبر عليه أو عنه فضل والتصبر غير الصبر وهو مجاهدة النفس وحملها على الصبر وترغيبها فيه وهو  
 التعمل للصبر والتصنع للعبور بمنزلة التزهد وهو أن يعمل في أسباب الزهد ليحصل الزهد والصبر  
 هو التحقق بالوصف وذلك هو المقام ولا يخرج العبد من الصبر كراهة النفس ولا وجدان المرارة  
 والالام بل يكرن مع ذلك صابرا لان هذا وصف البشرية لما ينافي طبعها ولكن يكرن حاله الكظم  
 عن الشكوى ونفي السخط لحكم المولى لان عدم ذلك وثقه هو الرضا وحقيقة التوكل وهذان من  
 أعلى مقامات اليقين وقد مراتب اليقين لا يخرج عن حد الصبر والذي يخرج عن حد الصبر ضده  
 وهو الجرع ومجاوزة الحد من العلم واظهار السخط وكثرة الشكوى وظهور الازم والتبرم ومن رياضة  
 النفس على الصبر وهو مقام المنصبرين وحال ضعفاء المريدين ان النفس الامارة اذا جنحت بك الى  
 فضول الشهوات أو نازعتك الى مطالبة متقدم العادات أن تمنعها حاجتها من كل شيء فيشغلها منع  
 الحاجة ووجود الفاقة بما لا بد منه عن طلب فضول الشهوات فاذا رضتها بالمنع ومنعتها بحبوبها بالتصبر  
 عن الحلال انقادت لك بالصبر عن فضول الشهوات فتكون تاركة لشهوة بعوض عاجل من مباح  
 وتكون صابرة عن فضول شهوة لما منعها من متال الفاقة وتاركة للهوى طمعا في نوال الحاجة من  
 الغداء وهذا من أكبر أبواب الرياضات للنفس الطامعات وفيه فضل الاقوياء من المتصبرين الذين

لم تستجب لهم نفوسهم بالصبر والصلاة ولم تنقذ بالجوع والظمأ فأما الضعفاء من أهل الطبقة الثالثة لا من الأولين أهل الصوم والصلاة ولا من هؤلاء فإنهم لا يصبرون على تصبر النفس عن الحاجة فلا تصبر نفوسهم عن الشهوة فرياضة هؤلاء لنفوسهم ان يقطعوها من كل حرام معناه من الحلال ومن كل شهوة مهلكة وصفها من شهوة معتصدة لتسكن نفوسهم بذلك في حبسها عن المحرمات وتقطع شهواتها عما وراء ذلك من الموبقات فهذا تطهير نفوس الضعفاء وقد اختلف الناس في الصبر والشكر أيهما أفضل وليس يمكن الترجيح بين مقامين إلا في كل مقام طبقة متفاوتين والمحققون من أهل المعرفة يقولون انه لا يجتمع عبدان في مقام بالسواء بل لا بد من أن يكون أحدهما أعلى بعلم أو عمل أو وجد أو مشاهدة وإن كان الصواب والقصد والأصل واحداً وأعلى التفات مشاهدات الوجه وقد قال الله تعالى ومن أصدق من الله حديثاً ولكل وجهة هو موليها وقال تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أهدى سبيلاً قيل أفصد وأقرب طريقاً وظاهر الكتاب والسنة يدلان على تفضيل الصبر لقوله تعالى يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فالتأخير يؤتى أجره مرة فأشبه مقام الصبر مقام الخوف وأشبه مقام الشكر مقام الرجاء وقد قال الله تعالى ولئن عاف مقام ربه جنتان وقد اتفق أهل المعرفة على تفضيل الخوف على الرجاء من حيث اتفقوا على فضل العلم على العمل فالصبر حال من مقام الخوف فقرب حال الصابر في الفضل من مقامه والشكر حال من مقام الرجاء كذلك يقرب حال الشاكر من مقامه ومن السنة قوله صلى الله عليه وسلم في الخبر الذي ذكرناه من قبل من أقل ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منهما لم يبال ما فاته وذكر الحديث المتقدم فقرر الصبر باليقين الذي لا شيء أعز منه ولا أجل وارتقاء الأعمال وعلو اليقين به وفي مناجاة أيوب عليه السلام إن الله سبحانه وتعالى أوحى اليه يا أيوب اني آليت على نفسي لا نشرت للصابرين ديوان تويخ ولا نظروا الى حد الصراط ولا أروهم نقر الميزان دارهم دار السلام

#### بيان آخر من تفضيل الصبر

الصبر حال البلاء والشكر حال النعمة والبلاء أفضل لأنه على النفس أشق لقول الله تعالى انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب فالشاكر يوفى أجره بحساب لان انما تحقيق للوصف ونفى ماعداه

#### بيان آخر من فضل الصبر

قد رفع على كرم الله وجهه الصبر على أربع مقامات اليقين وجعلها دعائمه التي بها يستبىز وجعله فيه فوقها فقال في حديثه الطويل الذي وصف فيه شعب الإيمان والصبر على أربع دعائم على الشوق والشفقة والزهد والترقب فمن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن اشتاق الى الجنة سلا عن

الشهوات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن ارتقب الموت سارع الى الخيرات لجعل هذه المقامات أركان الصبر لئلا تتردى عنه وتحتاج اليه في جميعها وجعل الزهد أحد أركانه وقد جعل الله تعالى الصبر حال التقوى ورفع للمتقين في الاكرام درجات فقال عز وعلا انهم يتق ويصبر وقال تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم فاكرم وأتقى فوق أن يقال كرامكم المتقون لان اكرم وأتقى يدل على تفاوت فمن كان أتقى كان اكرم عند الله سبحانه وتعالى ومن كان أصبر على ما يوجب التقوى كان أتقى واعلم أن الصبر سبب دخول الجنة وسبب النجاة من النار لانه جاء في الخبر حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات فيحتاج المؤمن الى صبر على المكاره ليدخل الجنة ويحتاج الى صبر عن الشهوات لينجو من النار فأما تفصيل التفضيل فعلى ثلاثة أوجه أحدها ان المقامات أعلى من الاحوال وقد يكون الصبر والشكر حالين وقد يكونان مقامين فمن كان مقامه الصبر كان حاله الشكر عليه فهو أفضل لانه صاحب مقام ومن كان مقامه الشكر كان حاله الصبر عليه لمخاله مزيد لمقامه فقد صار الصبر مزيدا للشاكر في مقامه

#### الوجه الثاني من التفضيل

المقربون أعلى من أصحاب اليمين فالصابرون من المقربين أفضل من الشاكرين من أصحاب اليمين والشاكرون من المقربين أفضل من الصابرين من أصحاب اليمين فان قيل فان كان الشاكر والصابر من المقربين فأيهما أفضل قيل فقد قلنا ان اثنين لا يتفقان في مقام من كل وجه لانفراد الوجه بماتى لطائف اللطيف يمثل ما انفردت الوجوه بلطيف الصنعة مع تشابه الصفات واستواء الادوات فافضلها حينئذ أعزها لانه أحبهما الى الله تعالى وأقربهما منه وأحسنهما يقينا لان اليقين أعز ما أنزل الله تعالى

#### وجه آخر من بيان التفضيل

نقول ان الصبر عما يوجب الشكر أفضل وان الشكر على ما يوجب الصبر أفضل فقد يختلف باختلاف الاحوال تفسيره ان الصبر عن حظ النفس وعن التمتع والثروة أفضل ان كان عبدا حاله النعمة فالصبر عن التمتع والنفى مقام في المعرفة وهو أفضل لان فيه الزهد المجمع على تفضيله ونقول ان الشكر على الفقر والبلاء والمصائب أفضل ان كان عبدا حاله الجهد والبلاء فالشكر عليه مقام له في المعرفة فهو حينئذ أفضل لان فيه الرضا المتفق على فضله

#### نوع آخر من الاستدلال على فضل الصابر وتفضيل الصبر جملة

الصابر العارف أفضل من الشاكر العارف لان الصبر حال الفقر والشكر حال النعم فمن فضل الشكر على الصبر في المعنى فكأنه قد فضل النعمى على الفقر وليس هذا مذهب أحد من القدماء انما هذه طريقة علماء الدنيا طرخوا

لنفوسهم بذلك وطرقوا الخلق الى نفوسهم من ذلك فان من فضل الغنى على الفقر فقد فضل الرغبة على الزهد والعز على الذل والكبر على التواضع وفي هذا تفضيل الراغبين والأغنياء على الزاهدين والفقراء ويخرج ذلك الى تفضيل أبناء الدنيا على أبناء الآخرة وانما فضلنا الصبر على الشكر في الجملة والمعنى لأن الصبر حال من مقامه البلاء وأهل البلاد الأمثل فالأمثل بالأنبياء ولأن الصبر أبعد من أهواء النفوس وأقرب الى الضر والبؤس وأشد في مكاره النفوس وأنفر لطباعها وأشد مباينة لما يلائمها فلذا سكنت معه ووجد عندها كان أعجز لوصفها وأعجب في طمأنينتها فحدثت بالسكود والطمأنينة وكانت راضية مرضية وأيضاً فإن الله تعالى أمر بالصبر وبالغ فيه بالمصابرة ووكدها بالمرابطة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا قيل في أحد الوجوه رابطوا عليهما فإنه ثلاثة أمور في مكان واحد بمعنى الصبر فهذا يدل على تعظيمه للصبر وعجبه تعالى له فمن وجد منه ذلك كان أشد تعظيماً لشعائر الله عز وجل ومن عظم شعائر الله فهو أتقى لله تعالى ومن كان أتقى لله كان أكرم على الله لقوله تعالى ومن يعظم شعائر الله فإنها من تقوى القلوب ثم قال الله تعالى ان أكرمكم عند الله أتقاكم والصبر أيضاً مقام أولى العزم من الرسل الذين أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالتقوية بهم وبأمر الله تعالى بهم عبده فقال تعالى فاصبر كما صبر أولى العزم من الرسل وأيضاً فإن العزائم في الدين أولى من الرخص وروينا عن سفيان الثوري رضى الله عنه عن حبيب بن أبي ثابت قال سئل مسلم البطين أيما أفضل الصبر أم الشكر فقال الصبر والشكر والعافية أحب إلينا وقد قيل في معنى قوله تعالى الذين يستمعون القول فيقيمون أحسنه قيل شدائده وعزائمه لأن إباحة حلال الدنيا حسن والزهد فيه أحسن وقد جعل الله تعالى الصبر من العزائم في قوله وإن تصبروا وتقموا فان ذلك من عزم الأمور وقد شرك الله تعالى عباده في الشكر وأفرد عز وجل لنفسه تعالى الصبر فينبغي أن يكون المفرد للمفرد أعلى من المشترك بالمعنى فقال تعالى أن أشكر لى ولو لديك وقال تعالى على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل ولم يشرك في الصبر من خلقه أحداً فقال تعالى ولربك فاصبر وقال واصبر لحكم ربك واعلم أن الشكر داخل في الصبر والصبر جامع للشكر لأن من صبر أن لا يعصى الله بنعمة فقد شكرها ومن أطاع الله فصبر نفسه على طاعته فقد شكر نعمته وقد سئل الجنيد رحمه الله عن غنى شاكر وفقير صابر أيهما أفضل فقال ليس مدح الغنى للوجود ولا مدح الفقر للعدم إنما المدح في الاثنين قيامهما بشروط ما عليهما فشرط الغنى يصحبه فيما عليه أشياء تلائم صفته وتمتعها وتلذذها والفقير يصحبه فيما عليه أشياء تؤلم صفته وتقبضها وتزعجها فإذا كان الاثنان قائمين لله تعالى بشروط ما عليهما كان الذى ألم صفته وأزعجها

أتم حالا من متع صفته ونعمها هذا قل كلام الجنيد رحمه الله تعالى وكان أبو العباس بن عطاء قد خالفه في ذلك فيقال ان الجنيد دعا عليه فلحقهما أصابه من البلائة قتل أولاده واتفق ماله وزوال عقله أربع عشرة سنة فكان يقول دعوة الجنيد أصابني ورجع عن قوله في تفضيل النبي على الفقر فصار يفضل الفقر ويشرفه وأيضاً قد روي في الخبر أعرفكم بنفسه أعرفكم بما ابتلاه به منها وما ابتلاه به منه فاعظم ما ابتلانا به محبتنا بها وابتلاها بعداوتنا فمن أفضل من صبر على مجاهدة عدوه على أنه مع ذلك عدو الله تعالى منازع لصفات الربوبية ومن أشد بلاء من ابتلى بعداوتك وابتليت بمحبتك وأنت في ذلك تترك محبة لمحبة الله تعالى وتصبر على عداوته بدوام مجاهدته لمرضاة الله تعالى فهذا أعدل العدل وأفضل الفضل ولا سبيل الى ذلك الا بفضل اثر من الله تعالى وحسن عنايته ودوام نظره اذ لا توفيق ولا قوة ولا صبر الا به سبحانه وتعالى فاما المسئلة التي سئل عنها بعض القدماء عن عبيد بن ابي لهب أحدهما نصير وأنتم على الآخر فشكر فقال كلاهما سواء قال لأن الله تعالى أنى على عبيد أحدهما صابر والآخر شاكر ببناء واحد فقال تعالى في وصف أيوب عليه السلام نعم البديع انه أبواب وقال في وصف سليمان عليه السلام نعم البديع انه أبواب ففي قول هذا رحمه الله خلة عن لطائف الاقوام وذهاب عن حقيقة تدبر الكلام اذ عندنا بين ثناء الله عز وجل على أيوب في الفضل على ثناءه على سليمان عليهما السلام ثلاثة عشر معنى وشركه سليمان عليه السلام بعد ذلك في وصفين آخرين وافراد أيوب عليه السلام بفضل ثناء ثلاثة عشر معنى أول ذلك قوله عز وجل في أول مدحه واذكر فيه كلمة مباهاة باهى بأيوب عند رسوله المصطفى عليه السلام وشرفه وفضله بقوله تعالى واذكر يا محمد قاره بذكره والافتداه به كقوله تعالى فاصبر يا صابر أولوا العزم من الرسل قيل هم أهل الشدايد والبلاء منهم أيوب عليه السلام قرعوا بالمقاريض ونشروا بالمنشير وكانوا سبعين نيا وقيل هم ابراهيم واسحق ويعقوب وهؤلاء آباء الانبياء وأفاضلهم لقوله تعالى واذكر في الكتاب ابراهيم ولقوله تعالى واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب أولى الابدى والابصار يعني أصحاب القوة والتمسك وأهل البصائر واليقين ثم رفع أيوب الى مقامهم فضمه اليهم وجعله سلوة له صلى الله عليه وسلم ثم ذكره اياه وذكره به ثم قال تعالى عبادنا فاضافه اليه عز وجل اضافة تخصيص وتقريب ولم يدخل بينه وبينه لام الملك فيقول عبدنا فالحقه بنظرائه من أهل البلاء في قوله تعالى واذكر عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب وهم أهل الابتلاء الذين باهى بهم الانبياء وجعل من خدياتهم الاصفياء فاضاف أيوب اليهم في حسن الثناء وفي لفظ التذكير به في الثناء ثم قال اذ نادى ربه فافرده بنفسه لنفسه وانفرد له في الخطاب بوصفه وقال مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فوصفه بمواجهة التعلق

له ولطيف المناجاة وظهر له بوصفه الرحمة فاستراح اليه به فناداه فشكا اليه واستذاث به فاشبهه بمقامه  
مقام موسى ويونس عليهما السلام في قلبهما سبحانه تكببت اليك وفي قول الآخر لا اله الا انت  
سبحانك اني كنت من الظالمين وهذا خطاب المشاهدة ونظر المواجهة ثم وصفه بالاستجابة لهواه  
لكشف الضر عنه وجعل كلامه سبيلا لتنفيذ قدرته ومكانا لمجارى حكمته ومفتاحا لفتح اجابته ثم  
قال بعد ذلك كله ووهبنا له أهله فزاد على سليمان في الوصف اذ كان بين من وهب لأهله وبين من  
وهب له أهله فضل في المدح لانه قال في وصف سليمان ووهبنا لداود سليمان فاشبهه بفضل أيوب في ذلك  
على سليمان كفضل موسى على هرون لانه قال عز وجل في مدح موسى عليه السلام وتفضيله على  
هرون ووهبنا له من رحمتنا أخاه هرون نبيا وكذلك قال في مدح داود ووهبنا لداود سليمان فوهب  
لموسى أخاه داود ووهب لداود ابنه وأشبهه بمقام أيوب في المباهلة والتذكرة به مقام داود عليه السلام  
لانه قال تعالى في وصف داود لنيبه عليه السلام فاصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود وكذلك  
قال تعالى في نعت أيوب واذكر عبدنا أيوب اذ نادى ربه فقد شبه أيوب بـداود وموسى عليهما السلام  
في المعنى ورفعهم اليهما في المقام وهما في نفوسنا أفضل من سليمان عليهما السلام فاشبهه أن يكون حال  
أيوب أعلى من حال سليمان وعلم الله تعالى المقدم ولكن هكذا ألقى في قلوبنا والله أعلم ثم قال تعالى  
بعد ذلك كله رحمة منا فذكر نفسه ووصفه عند عبده تشريفا له وتعظيما ثم قال عز وجل وذكري  
لأولى الألباب لجعله اماما للعقلاء وقادة لاهل الصبر والبلاء وتذكرا لسلوة من الكروب والاصفياء  
ثم قال تعالى انا وجدناه صابرا فذكر نفسه سبحانه وتعالى ذكرا ثانيا لعبده ووصل اسمه باسمه حبالة  
وقربا منه لان النون والالف في وجدنا اسمه تبارك وتعالى واله اسم عبده أيوب صلى الله عليه  
وسلم ثم قال صابرا فوصفه بالصبر فاظهر مكانة في القوة وخلقه بخلقه ثم قال تعالى في آخر أوصافه نعم  
العبد انه أواب فهذان أول وصف سليمان وآخره ههنا شرکه في الشاء وزاد أيوب بما تقدم من المدح  
والوصف الذي لا يقوم له شيء فمن قوله عز وجل واذكر عبدنا أيوب الى قوله نعم العبد انه أواب  
عظيم من الفرقان عند أهل الفهم والبيان وجعل في أول وصف سليمان انه وهب لأبيه داود عليهما  
السلام فصارت حسنة من حسنات داود عليه السلام واشتمل قوله تعالى نعم العبد انه أواب على أول  
وصفه وأوسطه وهو آخر وصف أيوب عليه السلام وعلى جميع الأنبياء الصلاة والسلام وقدرونا  
في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء دخول الجنة سليمان بن داود عليهما السلام  
لمكان ملكه وآخر أصحابي دخول الجنة عبد الرحمن بن عوف لمكان غناه وفي لفظ آخر يدخل  
سليمان بن داود الجنة بعد الانبياء بأربعين خريفا وقد جاء في الآثار ان أول من يدخل الجنة أهل

البلاء امامهم أيوب وهو امام أهل البلاء وإن أبواب الجنة كلها مصراعان إلا باب الصبر فإنه مصراع واحد وأول من يدخله أهل البلاء فقد زاد أيوب على سليمان عليهما السلام بعموم هذه الاخبار لأنه سيد أهل البلاء وتذكرة وحبرة لا ولي النبي وامام أهل الصبر والضرب والابتلاء ولم تقصد بما ذكرناه التفضيل بين الانبياء لأننا قد نبهنا عن ذلك فيما روينا عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تفضلوا بين الانبياء ولكن الله تعالى قد أخبرنا أن بعضهم مفضل على بعض في قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض وإنما أظهرنا فضل الثناء المستودع في الكتاب فاستبطننا باطن الوصف المكرر في الخطاب في قصة أيوب على قصة سليمان عليهما السلام بما ظهر لنا من فهم فصل الخطاب وتدبر معاني الكلام وعلم الله تعالى المقدم وهو عز وجل أعلم وأحكم وقد ندبنا إلى الاستنباط في قول الرسول صلى الله عليه وسلم اقرأوا القرآن والنسوا غرابه ولأن في ذلك عزاً لأهل الصبر والبلاء وقوة لقلوبهم وتعريفاً لسواهم نعم الله تعالى عليهم وأظهرنا لبواطن النعم وتنبها على لطائف الحكم وتزهيدا في الدنيا والنفس وترغيباً في الآخرة والصبر وتفضيلاً لطريق أهل البلاء الذين هم الأمثل فالأمثل بالانبياء فجاء من ذلك تفضيل المبتلى الصابر على بلاءه ورضاه بحكم مولاه وتسلياً لمرضاته على المنعم عليه الشاكرين على نعماته إذ النعم ملائمة للطبع موافقة للنفس لا يحتاج معها إلى كد النفس بالصبر عليها ولا حملها على المشقة فيها بالرضا بها والبلاء مبانٍ للطبع نافرة منه النفس يحتاج إلى حمل عليه ومشقة فيه وما كرهته النفس فهو خير وأفضل ولا سبيل إليه إلا بسكينة من الله تعالى وتصبر عليه بقوة به عز وجل وعناية منه واصبر وما صبرك إلا بأفقه وهذا آخر شرح مقامات الصبر

### شرح مقام الشكر ووصف الشاكرين

وهو الثالث من مقامات اليقين قال الله تعالى ما يفعل الله بعذابكم إن شكرتم وآمنتم فقرن الشكر بالإيمان ورفع بوجودهما العذاب وقال تعالى وسنجزى الشاكرين وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وقال ابن مسعود رضي الله عنه الشكر نصف الإيمان وقد أمر الله تعالى بالشكر وقرنه بالذكر في قوله تعالى فاذكروني أذكركم واشكروا لي ولا تكفرون وقد عظم الذكركم بقوله ولذكر الله أكبر فصار الشكر أكبر لاقتراحه به ورضنا الله تعالى بالشكر مجازاة من عباده لفطر كرمه لأن قوله تعالى فاذكروني أذكركم واشكروا لي خروج من لفظ المجازاة لتحقيق الأمر وتعظيم الشكر لأن الفاء للشرط والجزاء والكاف المتقدمة للتمثيل فقوله تعالى فاذكروني متصل بقوله كما أرسلنا فيكم رسولاً منكم فاذكروني واشكروا لي والمعنى كمثل ما أرسلت فيكم رسولاً منكم فاشكروا لي والعرب تكتفي من مثل بالكاف كما اكتفت من سوف بالسيف في



قوله تعالى سَتُؤْتِيهِمْ وَسَنُؤْتِيهِمْ وهذا تفضيل للشكر عظيم لا يعلمه الا العلماء باقه تعالى وقدرنا في أخبار أيوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه انى رضيت بالشكر مكافأة من أوليائى فى كلام طويل وفى أحد الوجوه من قوله عز وجل لا تمدن لهم صراطك المستقيم قال طريق الشكر فلولا أن الشكر طريق يوصل الى الله تعالى لما حول العدو على قطعه ولولا أن الشاكر حبيب رب العالمين ما نقصه ابليس اللعين فى قوله تعالى ولا تجد أكثرهم شاكرين وكذلك قال الله تعالى وقليل من عبادى الشكور يا قال تعالى ولقد صدق عليهم ابليس غته فاتبعوه الا فرقة من المؤمنين وقد قطع الله تعالى بالمزيد مع الشكر ولم يستثن فيه واستثنى فى خمسة أشياء فى الاغناء والى اجابة والرزق والمغفرة والتوبة فقال تعالى فسوف يغنيكم الله من فضله ان شاء وقال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وقال تعالى يرزق من يشاء ويغفر لمن يشاء وقال عز وجل ثم يتوب الله من بعد ذلك على من يشاء وختم بالمزيد عند الشكر من غير استثناء فقال تعالى لنن شكرتم لازيدنكم قالوا كرك على مزيد والشكور فى نهاية المزيد وهو الذى يكثر شكره على القليل من العطاء ويتكرر منه الشكر والتناء على الشيء الواحد من النعم وهذا خلق من أخلاق الربوبية لانه سماه باسم من أسمائه والمزيد هو الى المنعم يحملها شامفاً فضل المزيد حسن اليقين ومشاهدة الاوصاف وأول المزيد شهود النعم أنها من المنعم بها من غير حول ولا قوة الا به عز وجل وأوسط المزيد دوام الحال ومتابعة الخدمة والاستعمال وقد يكون المزيد أخلاقاً وقد يكون علوماً وقد يكون فى الآخرة وتحتيتا عند فراق العاجلة وقد جعل الله تعالى الشكر مفتاح كلام أهل الجنة وختم تنبيه فى قوله تعالى الحمد لله الذى صدقنا وعده وقال تعالى وآخر دعوانى أن الحمد لله رب العالمين فلولا أنه أحب الاعمال اليهما أبقاه عليهم لديه وروينا فى مناجاة أيوب عليه السلام أن الله تعالى أوحى اليه فى صفة الصابرين دارهم دار السلام اذا دخلوها ألهمتهم الشكر وهو خير الكلام وعند الشكر أستزيدم وبالنظر الى أزيدهم وهنا غاية الفضل فأول الشكر معرفة النعم انها من المولى وحده لا شريك له فيها ولا ظهير له عليها اذ قد نفي ذلك عن نفسه لانه هو الاول فى كل شيء لا شيء معه ولا ظهير له فى شيء اذ قد جعل الضراء والسراء منه واليه جارين على عباده فقال تعالى وماله فيها من شرك وهاله منهم من ظهير الشرك الخلط والظهير المدين ثم قال تعالى وما بكم من نعمة فن الله ثم اذا مسكم الضر فاليه تجأرون وقال تعالى وان يمسسك الله بضر فلا كاشف له الا هو وان يمسسك بخير فهو على كل شيء قدير وقال تعالى فى جل النعم بعد اضافتها اليه وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه وقال تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة فالاسباب مع صحتها والواسط مع ثبوتها انما هى حكمه وأحكامه فظروف العطاء وآثار المعطى لا تؤثر فى الحكم

بها والجمل لها حكما ولا جملا يعني لا تحكم ولا تجعل لانها محكومات فكيف تحكم وبمجولات فكيف تجعل لا حاكم الا الله وحده ولا يشرك في حكمه احدا وهذا الحرف في مقرأ أهل الشام أبلغ وأؤكد لانه يخرج على الامر لانهم قرؤوه بالثاء وجزم الكاف ولا تشرك في حكمه احدا فالاسباب احكام حق وأواسط حكمه فمعاودة المنعم في النعمة وظهور المعطي عند العطاء حتى ترى النعمة منه والعطاء عنه هو شكر القلب لان الشكر عند الشاكرين معرفة القلب ووصفه لا وصف اللسان وقد أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأمر باقتناء الشكر واتخاذه مالا في الآخرة عوضا من اقتناء الاموال في الدنيا فقال في حديث ثوبان وعمر بن الخطاب رضي الله عنهما حين نزل في الكنوز ما نزل سألهم عمر أي المال تتخذ فقال ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا شاكرا وروينا في اخبار موسى عليه السلام وداود عليه السلام يارب كيف أشكرك وأنا لا أستطيع أن أشكرك الا بنعمة ثانية من نعمك وفي لفظ آخر وشكركم لك نعمة أخرى منك توجب على الشكر لك فأوحى الله تعالى اليه اذا عرفت هذا فقد شكرتني وفي خبر آخر اذا عرفت أن النعم مني فقدر ضيقت منك بذلك شكرا وشكر اللسان حسن الثناء على الله تعالى وكثرة الحمد والمدح له واظهار انعامه واكرامه ونشر اياديه واحسانه وأن لا يشكو المالك الى المملوك ولا المعبود الجليل الى العبد الذليل وفي الخبر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل كيف أصبحت قال بخير فأعاد عليه النبي عليه السلام السؤال ثانية كيف أنت فقال بخير فأعاد عليه الثالثة كيف أنت فقال بخير أحمد الله تعالى وأشكره فقال هذا الذي أردت منك يعني اظهار الحمد والشكر والثناء وانما كان السلف يتساءلون عن أحوالهم اذا التقوا ليستخرجوا بذلك حمد الله تعالى وشكره فيكونوا شركاء في ذلك لانهم سبب ذكره لله تعالى فن علت أنه يشكو مولاه ويتكره عندك قضاء اذا سأله عن حاله فلا تسأله فتكون أنت سبب شكواه وشريكه في جهله وما أقبح بالبعد أن يشكو المولى الذي ليس كمثلته شيء والذي يديه ملكوت كل شيء الى عبد مملوك لا يقدر على شيء ومن الشكر أن يشكر الله تعالى على اليسير لان القليل من الحبيب كثير ولان الله تعالى حكيم فمنه حكمة وقدرة فاذا عرف وجه الحكمة في المنع مع القدرة على العطاء علم انه منعه ليعطيه ثم صار المنع عطاء واليسير منه كثيرا ويعلم أن الذل والصبر عند المنع عز وشرف وهو أفضل وأنفس عند العلماء من التعزز بالعبيد والشرف بهم وان الطمع والتذلل اليهم والاستشراف الى عبد مملوك مثلك ذل ذليل وحسن الذل للعزيز كحسن الذل للحبيب وقبح الذل للذليل كقبح الذل للعدو وقد قال الله تعالى ان الذين تعبدون من دون الله لا يملكون لكم رزقا فابتغوا عند الله الرزق واعبدوه وقال تعالى في معناه ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم والعبادة هي الخدمة والطاعة

بذل ولا يحسن للعبد المقبل أن يظهر فقره وفاقته الى غير مولاه الذي يلى تدبيره ويتولاه لانه عليم  
 خبير بحاله يسمعه ويراه فهو أعلم بما يصلحه منه وقد قال الله تعالى في معناه ولو بسط الله الرزق لعباده  
 لبغوا في الارض فعلى الموقن أن يشكر في القبض والمنع كما يشكر في العطاء والبسط ثم يشهد الشاكر  
 بقلبه شهادة يقين ويعلم أن وصفه وصف العبودية وحكمه أحكام المبيد محكوم عليه بأحكام الربوبية  
 وانه لا يستحق على الله شيئاً وان الله عز وجل يستحق عليه كل شيء فالعبد خالقه وصنعه والرب  
 صانعه ومالكه فاذا شهد العبد هذه الشهادة رأى الله عز وجل عليه كل شيء فرضى منه بأدنى شيء ولم  
 ير له على الله تعالى شيئاً فلم يقع لله تعالى منه بشيء ولم يطالب مولاه بشيء فكثرة الذكر وحسن  
 التناء وجميل النشر للعلم وتعدد النعم والآلاء هو شكر اللسان لان معنى الشكر في اللغة هو الكشف  
 والاظهار يقال كثر وشكر بمعنى اذا كشف عن نغره فأظهره فيكون اظهار الشكر وكشفه باللسان  
 ما ذكرناه كما جاء في الخبر ليس شيء من الاذكار يضاعف ما يضاعف الحمد وفي الحديث من قال سبحان  
 الله لله عشر حسنات ومن قال لا اله الا الله لله عشرون حسنة ومن قال الحمد لله كتبت له ثلاثون  
 حسنة ليس ان الحمد أعلى من التوحيد ولكن لفضل مقام الشاكرين ولان الله تعالى استبح به كلامه  
 في كتابه وفي الخبر الحمد رداء الرحمن عز وجل وفي الخبر أفضل الذكر لا اله الا الله وأفضل الدعاء  
 الحمد لله رب العالمين ويكون ايضا ظهور الشكر وخطبه في القلب شكر القلب ويكون شكر الله تعالى  
 لعبده كشفه له ماستره عنه واظهاره له ما حجب عنه من العلوم والقدر وهو المزيد فيفيد بذلك حسن  
 معرفته به سبحانه وتعالى وعلوم مشاهدته منه وكله يرجع الى معنى الكشف والاظهار وأما شكر  
 الجوارح للنعم المفضل سبحانه وتعالى فهو أن لا يعصيه بنعمة من نعمه وانه يستعين بنعمته على  
 طاعته ولا يستعين بها على معاصيه فيكون قد كفرها كما قال تعالى ألم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا  
 قيل استعانوا بنعمه على معاصيه فالخلق لا يقدرّون على تبديل نعمة الله عز وجل ولكن معانبدلوا  
 شكر نعمة الله كفرا وهذا من المضمر معناه لظهور دليله عليه لانه أمرهم بالطاعة بالنعم فخالفوه فعصوه  
 بها فكان ذلك تبديلهم لها أمروا ومثله قوله تعالى وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون المعنى شكر رزقكم  
 تجعلونه تكذيبكم يرسل الله تعالى وهذا من المحذوف ايضا وهي في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم  
 مظهرة مفسرة وربنا عنه عليه السلام انه قرأ وتجعلون شكر كم فهذا ظاهر ومعناه ومن يبدل نعمة  
 الله من بعد ما جاءته فان الله شديد العقاب أى يعاقب من كفر بالنعمة فضيغ شكرها بمعصيته بها  
 يعاقبه بزوالها وكذلك قوله تعالى ولئن كفرتم ان عذابى لشديد قيل ان كفرتم النعمة فقد يكون  
 العذاب في الدنيا تبديل النعمة عقوبات وتغييرها هوان ومذلات وقد يكون العذاب مؤجلا كقوله

تعالى ان عذابها كان غراما قال طالعهم على النعم بالشكر فلم يكن عندهم فاغرمهم فمن النعمة لحبسهم في جهنم وقد قال الله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة ثم قال وذروا ظاهر الاثم وباطنه فقيه تنبيه لذوى الالباب الذين وصل لهم القول ليتذكروا أن يذروا ظاهر الاثم شكرا لظاهر النعم ويذروا باطل الاثم شكرا لباطن النعم وظاهر النعم عوافي الاجساد ووجود الكفايات من الاموال وظاهر الاثم أعمال الجوارح من معاني حظوظ النفس وباطن النعم معافاة القلوب وسلامة العقود وباطن الاثم أعمال القلوب السيئة مثل الاصرار وسوء الظن ونيات السوء وقال مطرف بن عبد الله لان اعاني فاشكر أحب الى من أن أبطل فاصبر لان مقام العوافي أقرب الى السلامة فلذلك أختار حال الشكر على الصبر لان الصبر حال أهل البلاء وقد روينا عن الحسن البصري معنى ذلك الخير الذي لا شر فيه العافية مع الشكر والصبر عند المصيبة فكم من منعم عليه غير شاكر وكم من مبتلى غير صابر وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم معنى هذا في قوله وعافيتك أحب الى وقال لعلى رضى الله عنه حين سمعه يقول في مرضه اللهم انى أسألك الصبر قال لقد سألت الله تعالى البلاء فسله العافية ومن الشكر الاعمال الصالحة وبالعمل فسر الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم الشكر للنعمة فقال تعالى اعملوا آل داود شكرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عوتب في اجتهاده وقيامه حتى تورمت قدماء أفلا أكون عبدا شكورا فأخبر أن المجاهدة وحسن المعاملة شكر المستعمل وجزاء المنعم وقد قال بعض العلماء شكر القلب المعرفة بأن النعم من المنعم لا غير وشكر العمل كلما وهب الله عز وجل لك عملا أحدثت له عملا ثانيا شكرا منك للعمل الأول وعلى هذا يتصل الشكر بدوام المعاملة وأول الشكر عند العارفين أن لا تحصيه بنعمة من نعمه فتجعلها في طاعة الهوى فأما شكر الشاكرين فهو أن تطيعه بكل نعمة فتجعلها في سبيل المولى وهذا شكر جملة العبد وحقيقة الفكر التقوى وهو اسم يستوعب جملة العبادة التي أمر الله تعالى بها عباده في قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون ثم عبر عن حقيقة الشكر بتقواه وأخبر سبحانه وتعالى ان التقوى هو الشكر فقال سبحانه وتعالى فاتقوا الله لعلكم تشكرون وفى الشكر مقامان عن مشاهدين أحدهما مقام شكور وهو الذى يشكر على المكاره والبلاء والشدائد والاواء ولا يكون كذلك حتى يشهد ذلك نما توجب عليه الشكر بصنق يقينه وحقيقة زهده وهذا مقام فى الرضا وحال من المحبة وبهذا الوصف ذكر الله تعالى نبيه نوحا عليه السلام فى قوله تعالى انه كان عبدا شكورا فى التفسير انه كان يشكر الله تعالى على كل حال من خير أو شر أو نفع أو ضرر وروينا فى الخبر ينادى مناد يوم القيامة ليقيم الحمدون فيقوم زمرة فينصب لهم لواء فيدخلون الجنة قيل ومن الحمدون قال الذين

يشكرون الله تعالى على كل حال وفي لفظ آخر على السراء والضراء وقد قال بعض العلماء في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قال ظاهرة العوافي والغنى وباطنة البلى والفقرة فهدى نعم الآخرة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عيش الا عيش الآخرة والمقام الثاني من الشكر أن ينظر العبد الى من هو دونه من فضل هو عليه في أمور الدنيا وأحوال الدين فيقام نعمة الله تعالى عليه بسلامة قلبه ودينه وعافيته عما ابتلى الآخرة به ويعظم نعمة الدنيا عليه لما آتاه الله تعالى وكفاه فيما أوحى الآخر وأجأه اليه فيشكر على ذلك ثم ينظر الى من هو فوقه في الدين من فضل عليه بعلم الايمان وبحسن يقين فيمقت نفسه ويرى عليها وينافس في مثل ما رأى من أحوال من هو فوقه ويرغب فيها فإذا كان كذلك كان من الشاكرين ودخل تحت اسم المدوحين وقد روينا معنى ذلك في حديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من نظر في الدنيا الى من هو دونه ونظر في الدين الى من هو فوقه كتبه الله تعالى صابرا شاكرا ومن نظر في الدنيا الى من هو فوقه ونظر في الدين الى من هو دونه لم يكتبه الله صابرا ولا شاكرا وقد شرحنا هذا في مقام الرضا فكرهنا اعادته هنا وكل وصف يكون العبد شاكرا به يكون الشكر مقاما له فيه فإن كفر النعمة يلزمه بضده لان الكفر ضد الشكر ومن كابر النعم ثلاث من جهلها أضاع الشكر عليها ومعرفتها شكر العارفين أولها استئثار الله تعالى بقدرته وعزته عن الابصار ولو ظهر للعباد لكانت معاصيهم كفرا لانهم لم يكونوا ينقصون من المعاصي المكتوبة عليهم جناح بموعضة ولانه تبارك وتعالى كان يظهر بوصف لا يمتنعون معه عن المعاصي ووراء هذا سر أثير الغيوب الا انهم كانوا يكفرون بالمواجهة لانتهاك حرمة المشاهدة وأيضا لما كان لهم في الايمان به من عظيم الدرجات ما لهم الآن لانهم حينئذ يؤمنون بالشهادة يوم يؤمنون بالغيب فرفعت لهم الدرجات بحسن اليقين ولذلك مدحهم الله تعالى ووصفهم بالنعمة الثانية اخفاء القدر والآيات عن عوم الخلق لانها من سر الغيب وصلاح العبيد واستقامة الدنيا والدين ولو ظهرت لهم لكانت خطاياهم الصغائر كباثر مع معاينة الآيات ولما ضوعفت لهم على أعمالهم الحسنات كمضاعفتها الآن للايمان بالغيب والنعمة الثالثة تقييب الآجال عنهم اذ لو علموا بها لما كانوا يزدادون ولا ينقصون من أعمالهم الخير والشر ذرة فكلن مع عليهم بالاجل أشد مطالبة لهم وأوقع للحجة عليهم فأخفى ذلك عنهم معذرة لهم من حيث لا يعلمون ولطف بهم ونظرا لهم من حيث لا يحتسبون ثم بعد ذلك من لطائف النعم شمول ستره لهم فيحجب بعضهم من بعض وسترهم عند العلماء والصالحين ولولا ذلك لما نظروا اليهم ثم حجب الصالحين والاولياء عنهم ولو أظهر عليهم آيات يعرفون بها حتى يكون الجاهلون على يقين من ولاية الله تعالى لهم وقربهم منه لبطل

ثواب المحسنين اليهم ولحرم قبول علمهم ولحبطت أعمال المسيئين اليهم في حجب ذلك وستره ماعمل  
 العاملون لهم في الخير والشر على الرجل وحسن الظن بالغيب من وراء حجاب اليقين وتأخرت عقوبات  
 المؤذنين لهم عن المعالجة لما ستر عليهم من عظيم شأنهم عند الله تعالى وجليل قدرهم في ستر هذا  
 نعم عظيمة على الصالحين في نفوسهم من سلامة دينهم وقلة فتنتهم ونعم جليلة عن المتشككين لحرمتهم  
 المصغرين لشعائر الله تعالى من أجلهم اذ كانوا أساؤا اليهم من وراء حجاب فهذا هو لطف خفي من  
 لطف المنعم الوهاب سبحانه وتعالى في جملة في الخير يقول الله عز وجل من آذى وليا من أوليائى فقد  
 بارزنى بالمحاربة ثم انا الثائر لولي لا أكل نصرتة الى غيرى وعن جعفر الصادق رضى الله عنه في معنى  
 هذه النعم التي أوجبنا الشكر في اخفائها قال ان الله تعالى خبياً ثلاثاً في ثلاث رضاه في طاعته فلا تحتقروا  
 منها شيئاً لعل رضاه فيه وخبياً غضبه في معاصيه فلا تحتقروا منها شيئاً لعل غضبه فيه وخبياً ولايته في  
 عباده المؤمنين فلا تحتقروا منهم أحداً لعله ولى الله تعالى ويكون مثل ذلك مثل من آذى نبياً وهو لا  
 يعلم بنبوته وان الله تعالى نباه قبل أن يخبره أنه نبي الله عز وجل ورسوله اليه فلا يكون وزره وزر  
 من اتهمك حرمة نبي قد أعلمه أنه نبي الله تعالى لعظيم حرمة النبوة وللشاكرين طريقان أحدهما أعلى  
 من الآخر أولهما شكر الراجين وهو حسن المعاملة لما أملوه ورجوه من ظواهر النعم فعملوا رجاء  
 أتمامها فكان حالهم المسارعة والمسابقة الى الأعمال الصالحة شكراً لما ابتدأهم به وخصهم دون سائر  
 خلقه وأعلامها شكر الخائفين وهو خوف سوء الخاتمة والاشفاق من درك الشقاء بحكم السابقة نموذ  
 بالله تعالى منه فكان خوفهم دليلاً على اغتباطهم بموهبة الايمان وكان اغتباطهم يدل على عظيم قدر  
 الاسلام في قلوبهم ونميس مكانه عندهم فضلمت النعمة به عليهم ففرقتهم بذلك هو شكرهم فصار  
 الخوف والاشفاق طريقاً لهم في الشكر للرازي وقد جعل الله تعالى ذلك نعمة وكل نعمة تقتضى شكراً  
 في قوله تبارك وتعالى قال رجلان من الذين يخافون أنعم الله عليهما قال بعض المفسرين أنعم الله  
 عليهما بالخوف وهذا أحد وجهي الكلام ولو لم يشكر العبد مولاه الا أنه تبارك وتعالى على هذه  
 الاوصاف والاخلاق التي هي صفاته وأخلاقه من نهاية الكرم والجود الذي لا غاية له ومن غاية  
 التفضل والحلم الذي لا نهاية له فلما كان تبارك وتعالى بهذه الاخلاق المرجوة والصفات الحسنى  
 وجب أن يشكره العبيد لاجله تعالى لا لاجل نعمه وأفعاله وهذا ذكر المحبين اذ لو كان الله تعالى  
 على غير هذه الصفات والاخلاق التي عرفه بها العارفون ولا بد لهم منه أى شيء كان يصنع العباد  
 وأى حيلة كانت لهم فله الحمد كله وله الشكر كله في ما هو مستحقه وأهله بحمده لنفسه ولا ينبغي الا له  
 سبحانه وتعالى في ينسب لكرم وجهه وعز جلاله اذ كان ولم يزل على ما هو الآن ولا يزال أبداً على

ما كان من الأوصاف والنعمت التامات والاسماء الحسنى والامثال العلى ومعرفة هذا هو شكر العارفين ومشاهدته هو مقام المقربين فشكر هؤلاء لله تعالى لأجل الله تعالى ودعاء هؤلاء التحميد والتقدیس وأعمالهم الاجلال والتعظيم لأجل العظيم وسؤلهم تجلى الصفات والنصيب من مشاهدة معانى الذات ووصف هذا لا يوصف وشرحه بالعقول لا يعرف وهذا داخل فى مشاهدة قوله لمن شهد سر السلام اذ يقول عز وجل ليس كمثله شيء وعن هذه المشاهدة اغتبط موسى عليه السلام بالربوبية وأنس بالتقريب فانبسط بالتسكين فقال لى ما ليس لك فقال الله تعالى وما هو فقال لى مثلك وليس لك مثل نفسك فقال عز وجل صدقت يعنى لى أنت على هذه الأوصاف التى هى غاية الطالبين ولا مزيد عليها للراغبين وليس لك كانت اذ ليس كمثلك شيء وأن لا اله الا أنت فمن غامض النعم الشكر على هذه المعانى ما زوى عنك وصرفه من فضول الدنيا فانه أقل للشغل والاهتمام وأيسر للحساب ثم ابتلى به غيرك من الدنيا بما شغله به عنه وقطعه دونه فى صرف الدنيا عنك وابتلاء غيرك بها نعمتان عليهما شكران وكذلك اذا رأيت مبتلى فى دينه بصفات المناققين أو مبتلى بنفسه باخلاق التكبرين أو منهما فيما عليه من أفعال الفاسقين عدت جميع ذلك نهما من الله تعالى عليك اذ لم يملكك كذلك لانك قد كنت أنت ذاك لولا فضل الله عليك ورحمته فتحسب كل ما وجه الى غيرك من الشر أو صرفه عنك من الخير ان تعده نهما عليك بمثل ما وجه اليك من الخير وصرف عنك من الشر لان النفوس كنفوس واحدة فى الامر بالسوء والمشيئة والقدرة واحدة فقد رحمك بما صرف عنك من السوء فذلك من فضل الله تعالى عليك فعرفته بذلك شكر منك لله تعالى وأكثر عقوبات الخلق من قلة الشكر على النعم وأصل قلة الشكر الجبل بالنعمة وسبب الجهل بالنعمة قصور العلم بالله تعالى وطول الغفلة عن المنعم وترك التفكير فى نعمه والتذكر لآلائه ومته سبحانه وتعالى فقد أمر بذلك فى قوله تعالى واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون قيل نعمه وقال المفسرون واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به وبمعمناه قوله تعالى ولتكولوا العدة ولتتكبروا الله على ما هداكم ولعلكم تشكرون يعنى على نعمة الهداية وتوفيق الطاعة فاذا جهل العبد النعمة لم يعرفها واذا لم يعرفها لم يشكر عليها واذا لم يشكر عليها اقتطع مزيده ومن انقطع عنه المزيد فهو فى نقصان ما ادعى وأيضا فان من لم يشكر النعم لجهله بها لم يؤمن عليه كفرها فان كفرها أدركه العذاب الشديد للوعيد الا أن تداركه نعمة من ربه وأصول نعم المرافق للآحراث أربعة أولها النطفة التى أخرجت من خزانة الأرحام جميع البهائم والانعام ثم الحرت الذى أخرج من خزانة الارض جميع الثمر ثم الماء الذى لنا منه شراب ومنه شجر ثم النار التى فيها ضياء ومصالح الاطعمة وبها لاهل

البصائر تذكرة وهذه النعم هي التي ذكرها المنعم في آخر سورة الواقعة وأضافها الى نفسه عز وجل ولم يجعل فيها شريكاً معه وفتح للعباد المال أبوابها ومن أفضل النعم وأجلها نعمة الايمان به سبحانه وتعالى ثم نعمة الرسول ثم نعمة القرآن ثم ان جعلنا من خير أمة أخرجت للناس وقبل ذلك أول نعمة عقلناها ان جعلنا موجودين دون سائر الممدومات ثم جعلنا حيوانا دون سائر الموات ثم جعلنا بشرا دون سائر الحيوان ثم ان جعلنا ذكورا دون الاناث ثم صورنا في أحسن تقويم ثم عوفاً القلوب من الزيغ عن السنة ومن الميل الى دواعي النفس الامارة ثم محبة الاجسام ثم كشف السائر ثم حسن الكفاية للحاجة ثم صنوف ما أظهر من الازواج للآفات ثم تسخير العنقة لنا عما بين السماء والارض فهذه أمهات النعم فكلما كثرت هذه المعاني وحسنت كثرت الشكر عليهما لعظيم النعم بها وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها وكان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خص بمعرفة النعم وبمعرفة عظيم حلم الله تعالى وستره الصديقون وقد قال الله تعالى وهو أصدق القائلين وأحسن الواصفين وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم فتمت النعمة بوصفه للذين هو لهم أهل من المغفرة والرحمة ثم قال أيضاً في مثله ان الانسان لظلم كفار فكان أعظم للنعمة وأوسع في الكرم والمنة على وصفي الانسان الذين هو أهل لهم من الظلم والكفر فهو سبحانه وتعالى أهل التقوى وأهل المغفرة والعبد أهل لما وصفه به مولاه عز وجل الى أن يجود عليه بقديم ما به تولاه فينعمته أطلعه العاملون ومن نعمته جازاهم بنعمته عصاه الجاهلون ومن نعمته ستر وحلم عنهم ومن النعم اظهار الجليل وستر القبيح فلا ندري أى النعمتين أعظم جميل ما أظهر أو قبيح ماسترو وقد يمدح الله تعالى بالوصفين معا في الدعاء المأثور يامن أظهر الجليل وستر القبيح ومن النعمة الصحة والفراغ هما أول نعيم الدنيا وأصول أعمال الآخرة وبهما تكون المغائبات كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ وقال الفضيل بن عياض عليكم ب مداومة الشكر على النعم فقل نعمة زالت عن قوم فسادت اليهم وقال بعض السلف النعم وحشية فقيدوها بالشكر وقد روى في خبر ما عظمت نعمة الله تعالى على عبد الاكثر حوائج الناس اليه فنهاون بهم عرض تلك النعمة للزوال وقد قال الله تعالى ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم قيل لا يغير نعمه عليهم حتى يغيروها بتضييع الشكر فيعاقبهم بالتغيير والوجه الآخر لا يغير ما بهم من عقوبة حتى يغيروا ما صيهم بالتوبة فتذكر بذلك السبب الاول من حكمه ثم ذكر السبب الثاني من حكمته وهو مسبب الاسباب للحكمة والمشيتة ويقال ان تحت كل شعرة من جسم العبد نعمة وبكل عرق في جسده نعمتان في تسكينه وتحريكه وفي كل عظم أربع نعم وبكل مفصل سبع نعم وفي جسم الانسان ثلاثمائة وستون مفصلاً مثل ذلك من العظام وفي



كل طرفة نعمتان وبكل نفس نعمتان وفي كل دقيقة تأتي عليه من حمده نعم لا تحصى والدقيقة جزء من اثني عشر جزءاً من شميرة والشميرة جزء من اثني عشر جزءاً من ساعة والآنفاث أربعة وعشرون ألف نفس في اليوم والليلة وفي أخبار موسى عليه السلام يارب كيف أشكرك ولك في كل شعرة من جسدي نعمتان أن لينت أصلها وأن طمنت رأسها وقد روينا في الأثر من لم يعرف نعم الله تعالى عليه إلا في مطعمه ومشربه فقد قل عليه وحضر عذابه هذا مع سوايغ العوافي والكفايات والوقايات ويقال إن في باطن الجسم من النعم سبعة أضعاف النعم التي في ظاهره وإن في القلب من النعم أضعاف ما في الجسم كله من النعم وإن نعم الإيمان بالله تعالى والعلم واليقين أضعاف نعم الأجسام والقلوب فهذه كلها نعم مضاعفة على نعم مترادفة لا يحصيا إلا من أنعم بها ولا يعلمها إلا من خلقها ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير سوى نعم المظم والمشرب والملبس والمنكح من دخول ذلك وخروجه وكثرة تكرره وتزايد به أن أدخل منهاه وأخرج أذاه وبأن طيب مدخله ويسر مخرجه وبقي منفعتة وما أحال من صورته وغير من صفته فلتزهيد والنلة والاعتبار والتذكرة وتلك أيضاً نعم قال يقال إن الرغيف لا يستدير حتى يعمل فيه ثلثائة وستون صنعة من السلة والأرض وما بينهما من الأجسام والأعراض والأفلاك والرياح والليل والنهار وبني آدم وصنائعهم والبهائم ومعادن الأرض وأهلها ميكائيل الذي يكيل المسلمين الخزائن فيفرغه على السحاب ثم السحاب التي تحمله فيرسله ثم الرياح التي تحمل السحاب والرعد والبرق والممكن الذي أن يسوق السحاب وآخرها الخباز فإذا استدار رغباً طلبه سبعة آلاف صانع كل صانع أصل من أصول الصنائع فهذه كلها نعم في حضور رغب فكيف بما زاد عليه مما وراه فلي العبد بكل نعمة يشكر أن طولب بشكر نعمة واحدة على حقيقتها هلك الآن أنعمه رحمة من ربه فتفهمه تمام النعمة وروينا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول اللهم اني أسألك تمام النعمة فقال هل تدري ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة وقيل لبعض الحكماء النعم قال النبي فاني رأيت الفقير لا يعيش له قيل زدنا قال العافية فاني رأيت السقيم لا يعيش له قيل زدنا قال الأمن فاني رأيت الخائف لا يعيش له قيل زدنا قال الشباب فاني رأيت الهرم لا يعيش له قيل زدنا قال لا أجد مزيداً وبعض ما ذكره هو أحد الوجوه في قوله تعالى أنهن طيباتكم في حياتكم الدنيا قيل الشباب وقيل الفراغ وقيل الأمن والصحة وفي قوله تعالى وعصيت من بعد ما أراكم ماتحبون قيل العوافي والنفي وبمعناه في قوله تعالى وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة قيل ظاهرة العوافي وباطنة البلاوى لأنها سبب نعم الآخرة ومزيجها لقوله تعالى ونقص من الأموال والآنفس والثمرات وبشر الصابرين وقد جاء الخبر من أصبح معافى في بدنه آمناً في سريته وعنده قوت يومه فكانما حيزت له الدنيا بحذافيرها وأنشدت في معناه بعض أهل القناعة

إذا القوت تأتي لك ۞ والصحة والأمن ۞ وأصبحت أحازن ۞ فلا فارقت الحزن  
وأشدد الآخر

كن وفلقه خبز ۞ وكوز ماء وأمن ۞ ألد من كل عيش ۞ يحويه سحب وسجن  
۞ حدثونا أن عابدا عبده الله تعالى سبعين عاما فأرسل الله تعالى إليه ملكا يبشره بدخول الجنة  
برحمة الله تعالى ففجس في نفسه بل يعمل فاطلع الله تعالى على ذلك منه فأوحى إلى عرق ما كن من عروقه  
أن تحرك عليه قال فاضطرب لذلك وقلق وانقطعت عبادته وذهبت أعماله شغلانه بنفسه وقلق بنفسه  
ثم أوحى الله تعالى إلى العرق أن اسكن فسكن فرجع العبد إلى عبادته فأوحى الله تعالى إليه أنما قيمة  
عبادتك عرق واحد سكن من عروقه فاعترف وروينا معناه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يوصف آخر أن رجلا عبد الله سبعين عاما قال فيأمر الله عز وجل به إلى الجنة برحمته فيقول بلى يعمل  
فيقول الله عز وجل أدخلوا عبدي الجنة بعمله قال فيمكث في الجنة سبعين عاما فيأمر الله تعالى به أن  
يخرج ويقال له قد استوفيت ثواب عملك فيسقط في يديه ويتم فينظر أقوى شيء كان في نفسه بينه  
وبين ربه فإذا هو الرجل وحسن الظن فيقول يارب اتركني في الجنة برحمتك لا بعمل لي قال فيقول الله  
عز وجل دعوا عبدي في جنتي برحمتي وحدثت عن رجل شكى إلى بعض أهل المدينة فقره وأظهر لذلك  
غمه فقال له الرجل أيسرك أنك أعمى ولك عشرة آلاف قال لا قال فيسرك أنك أعمى ولك عشرة  
آلاف قال لا قال فيسرك أنك أفلح اليدين والرجلين ولك عشرة آلاف قال لا قال فيسرك أنك  
مجنون ولك عشرة آلاف قال لا قال أفسأ تستحي أن تشكو مولاك وله عندك عروض بخسمين ألفا  
وهذا ما قال لأن في الإنسان قيم هذه الأشياء من الجوارح وزيادة من المسال لأنها ديات جوارحه  
لو قطعت وحدثني بعض الشيوخ في معناه أن بعض القراء المقرئين اشتد به الفقر حتى أحزنه وضاق  
به ذرعا قال فرأى في المنام كأن قائلا يقول له تود أنا أنسيناك سورة الأنعام وإن لك ألف دينار  
قال لا قال فسورة هود قال لا قال فسورة يوسف قال لا قال ففعل قيم مائة ألف وأنت تشكو الفقر  
فأصبح وقد سرى عنه همه وهكذا جاء في الخبر تغنوا بالقرآن أي استغنوا به ومن لم يستغن بآيات  
الله تعالى فلا أغناه الله عز وجل وإن القرآن هو الغنى الذي لا فقر معه ولا غنى بعده ومن آتاه الله  
القرآن فظن أن أحدا أغنى منه فقد استهزأ بآيات الله تعالى وفي لفظ آخر فقد استخف بما أنزل  
الله عز وجل وفي الخبر من لم يتغن بالقرآن فليس منا وفي الخبر الجمل كفى باليقين غنى والقرآن  
هو حق اليقين وروينا عن بعض السلف يقول الله عز وجل إذ عبدا أغنيته عن ثلاث فقد أتممت  
عليه نعمتي عن سلطان يأتيه وطبيب يداويه و عما في يد أخيه وروينا في مناجاة أيوب عليه السلام

ان الله تبارك وتعالى أوحى اليه ما من عبد لى من الادميين الا ومعه ملكان فاذا شكر على نعمائى قال الملكان اللهم زده نعماً على نعمه فانك أهل الشكر والحمد فكن من الشاكرين قريباً وزدكم شكراً وزدكم من النعماء وكفى بالشاكرين يا أيوب علو الرتبة عندى وعند ملائكتى فأنا أشكر شكرهم وملائكتى تدعو لهم والبقاع تحبهم والآنار تبكى عليهم فكن لى يا أيوب شاكراً ولا لائى ذا كرا ولا تذكرنى حتى أذكرك ولا تشكرنى حتى أشكر أعمالك أنا أوفق أوليائى لصالح الأعمال وأشكرهم على ما وقتهم واقتضيه الشكر ورضيت به مكافأة فرضيت بالقليل عن الكثير وتقبلت القليل وجازيت عليه بالجزيل وشر العبيد عندى من لم يشكرنى الا فى وقت حاجته ولم يتضرع بين يدى الا فى وقت عقوبته وذكر الكلام وقد جعل الله تعالى الشاكرين بوصف الصالحين والمقرين والعالمين وهذه الاوصاف الثلاث من أعالى مقامات المؤمنين فقال عز وجل وقليل من عبادى الشكور كما قال الله تعالى الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ويأى قال فى وصف المقرين ثلث من الأولين وقليل من الآخرين ويأى قال عز وجل ما يعلمهم الا قليل وفى حديث أبى بكر الصديق رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم سوا الله العافية وما أعطى عبد أفضل من العافية الا اليقين ففضل العافية على كل عطاء ورفع اليقين فوق العافية لان بالعافية يتم نعم الدنيا واليقين معه وجود نعم الآخرة فاليقين فضل على العافية كفضل الدوام على الانتقال والعافية سلامة الأبدان من الاسقام والعلل واليقين سلامة الأديان من الزيغ والاهواء فهاتان نعمتان تستوعبان عظيم الشكر من العبد كما استوعب القلب والجسم جسم النعم من الملك ومن أقوى المعانى فى قوله تعالى يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم قيل سالم من الشك والشرك والسالم الصحيح المعافى وبوجود طافية اليقين فى القلوب عدم الشك والتناق وهو أمراض القلوب كما قال تعالى فى قلوبهم مرض قيل شك ونفاق وعافية القلب أيضاً من الكبر كما قال تعالى فيقطع الذى فى قلبه مرض يعنى الرياء ويقال ما من مصيبة الا والله تعالى فيها خمس نعم أولها انها لم تكن فى الدين ويقال كل مصيبة فى غير الدين فهى طريق من الدين الثانية انها لم تكن أكبر منها والثالثة انها كانت مكتوبة عليه لا محالة فقد نفذت واستراح منها والرابعة انها عجلت فى الدنيا ولم توجل فى الآخرة فتعظم على مقدار عذاب الآخرة والخامسة ان ثوابها خير منها فان المصيبة اذا كانت فى أمر الدنيا فانها طريق الى الآخرة وعندنا فى قوله تعالى ان الانسان لظلم كفار قيل ظلم بالظلمة بالتسخط كفار بالمعاصى وبالنعم وحدث ان العباس رضى الله عنه لما توفى قد ابنه عبد الله رضى الله عنه للتمزية فدخل الناس أفواجا يعزونه فكل من فيمن دخل اعرابى فأنشده

اصبر تكن بك صابرين قائما صبر الرعية بعد صبر الراس  
خير من العباس أجرك بعده والله خير منك للعباس

قال ابن عباس ما عزا في أحد تعزية الاعرابي واستحسن ذلك وفي قوله تعالى ان الانسان لربه لكونود  
قبل هو الذي يشكو المصائب وينسى النعم ولو علم ان مع كل مصيبة عشر نعم بمجذاتها وزيادة قلت  
شكواه وبدلها شكرا ثم ان المصائب لا تغلو من ثلاثة أقسام كلها نعم من الله تعالى اما أن تكون  
درجة وهذا للمقربين والمحسنين واما أن تكون كفارة وهذا لخصوص أصحاب اليمين وللإبرار أو  
تكون عقوبة وهذا للكافة من المسلمين فتجبل العقوبة في الدنيا رحمة ونعمة ومعرفة هذه النعم  
طريق الشاكرين ومن أفضل النعم عند العلماء نعمة الايمان ثم دوامه لأن دوام الشيء نعمة ثانية  
لانه بحكم ثان عن مشيئة ثانية لأن الإرادة منه تعالى بحكم الاظهار لا توجب دوام المظهر فكأن الشيء  
يظهر بارادته ثم يتلاشى كان لم يكن الا أن يحكم سبحانه وتعالى حكما ثانيا بنعمة ثانية بالثبات والدوام  
اذ لو لم يرد دوام السموات والارض ماداما ولو لم يرد دوام ثبات الجبال ما ثبتت كذلك لو لم يرد  
دوام الايمان وثباته في القلوب بعد الكتب لظهر بالكتب ثم انمى ورجع القلب الى الكفر لكنه  
أنعم نعم لا تحصى بدوامه وثباته في القلب ومنه قوله تعالى يحو الله ما يشاء ويثبت أى يحو مالا  
يشاء ثبوته ويثبت ما يحب ولا يستطيع العبد شكر نعمة الايمان ومعرفة بداية التفضل به وقديم  
الاحسان من غير قدم من العبد ولا استحقاق بل بفضل الله وبرحمته وهذا أحد الوجوه في قوله  
تعالى كلا لما يقض ما أمره أى لا يقضى العبد أبدا شكر ما أمره الله تعالى من نعمة الاسلام التي  
هي أصول النعم في الدنيا والآخرة وهي سبب النجاة من النار ومفتاح دخول الجنة ولا أول للعبد  
فيها ولا شفيع كان له الى الله تعالى بها ثم دوام ذلك وثباته مع الطوفان والانفاس بمددته نعم مترادفة  
ومن هذا قوله تعالى كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه أى قوام بمدد يشته ويقويه وهو  
معنى قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ومن ذلك قوله صلى  
الله عليه وسلم يا مقلب القلوب أى عن الايمان ومقلبها في الشك والشرك ثبت قلبي على طاعتك ومعرفة  
هذه النعمة اللطيفة العظيمة تستخرج من القلب خوف سوء الخاتمة لمشاهدة سرعة تقلب القلب  
بالمشيئة وذلك مزيد شكرها وهذا داخل في معنى قوله صلى الله عليه وسلم أحبوا الله تعالى لما أسدى  
اليكم من نعمه ولما يغفوكم به أيضا فمن أفضل ما غفانا به نعمة الايمان له والمعرفة به وغداؤه لنا  
منه دوام ذلك ومدده بروح منه وتثبيتنا عليه في تصرف الأحوال اذ هو أصل الأحوال التي هي  
مكان التوالف لقلب قلوبنا عن التوحيد كما يقلب جوارحنا في الذنوب ولو قلب قلوبنا في الشك  
والضلال كما يقلب نباتنا في الأعمال أى شيء كنا نصنع وعلى أى شيء كنا نقول وبأى شيء كنا

نظمتن ونرجو فهذا من كباثر النعم ومعرفة هو من شكر نعمة الايمان والجهل بهذا غفلة عن نعمة الايمان يوجب العقوبة وادعاء الايمان انه عن كسب معقول أو استطاعة بقو فحول هو كفر نعمة الايمان وأخاف على من توم ذلك أن يسلب الايمان لانه بدل شكر نعمة الله كفرا وقد جعل الله تعالى الخيرات من كسب الايمان وليس لنا فيما يكسبنا الخيرات مكان بل الله تعالى من علينا أن هداها للايمان وجعله سببا يكسب لنا باحسانه الاحسان كما قال تعالى أو كسبت في ايمانها خيرا قبل التوبة وقيل الصالحات كلها كسب الايمان ومن النعم بعد الايمان توفيقنا للحسنى وتيسيرنا لليسرى ثم صرف الكفر وأخلاق الكفرة وأعمالهم ثم تزيين الايمان وتحبيبه الينا وتكريه الفسوق والعصيان فضلا منه ونعمة الى مالا يحصى من نعمه فشكر ذلك لا يقام به الا بما وهب أيضا وأنعم به من المعرفة بذلك والمعرفة عليه والحياء من تتابع النعم هو من الشكر والمعرفة بالتقصير عن الشكر شكر والاعتذار من قلة الفكر شكر والمعرفة بمعظم الحلم وكثيف السر شكر والاعتراف بما أعطى من حسن الثناء وجميل النشر انه من النعم من غير استحقاق من العبد بل هو مضاف الى نعمه بل هو من الشكر وحسن التواضع بالنعم والتذلل فيها شكر وشكر الخالق بالنعاء لم وحسن الثناء عليهم لانهم ظروف العطاء وأسباب المعطى تخلفا باخلاق المولى جل وعلا هو من الشكر وقلة الاعتراض وحسن الأدب بين يدي المزمع شكر وتلقى النعم بحسن القبول وتكثير صغيرها وتعظيم خبيرها من الشكر لان طائفة هلكت باستنصار الاشياء واستحقار وجود المنافع بها جهلا بحكمة الله تعالى واستنصاراً لنعمه فكان ذلك كفرا بالنعم ومن الناس من يقول ان الصبر أفضل من الشكر وليس يمكن التفضيل بينهما عند أهل التحصيل من قبل ان الشكر مقام لجملة من المؤمنين والترجيح بين جماعة على جماعة لا يصح من قبل تفاوتهم في اليقين في المشاهدات لأن بعض الصابرين أفضل من بعض الشاكرين لفضل معرفته وحسن صبره وخصوص الشاكرين أفضل من عموم الصابرين لحسن يقينه وعلو مشاهدته ولكن تفضيل ذلك من طريق الأحوال والمقامات انا نقول والله أعلم ان الصبر عن النعم أفضل لأن فيه الزهد والخوف وهما أعلى المقامات وان الشكر على المكارة أفضل لأن فيه البلاء والرضا وان الصبر على الشدائد والضراء أفضل من الشكر على النعم والسرور من قبل انه أشق على النفس وان الصبر مع حال الغنى والمقدرة ان يعصى بذلك أفضل من الشكر على النعم من قبل ان الصبر عن المعاصي بالنعم أفضل من الطاعة بها لمن جاهد نفسه فيها فاذا شكر على ما يصبر عليه فقد صار البلاء عنده نعمة وهذا أفضل لأنها مشاهدة المقربين واذا صبر عما يشكر عليه من النعم كان أفضل لأنها حال المجاهدين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نحن معاشر الانبياء أشد الناس بلاء ثم الامثل فالامثل يعنى الأقرب شها بنا

فالاقرب فرغ أمل البلاء اليه ووصف نفسه به وجعلهم الامثل فالامثل منه فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل كان هو الافضل وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم شاكرا على شدة بلائه كذلك الشاكر من الصابرين يكون أفضل لشكره على البلاء اذ هو الاقرب والامثل بالانياء وكل مقام من مقامات المقربين يحتاج الى صبر وشكر وأحدهما لا يتم الا بالآخر لان الصبر يحتاج الى شكر عليه ليكمل والشكر يحتاج الى صبر عليه ليستوجب المزيد وقد قرن الله تعالى بينهما ووصف المؤمنين بهما فقال ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور فذكر اشكر بلفظ المبالغة في الوصف على وزن فعول كما ذكر الصبر على وزن فعال وهو وصف للمبالغة أيضا ولذلك اقسما الايمان صفتين كما جاء في الخبر الصبر نصف الايمان والشكر نصف الايمان واليقين الايمان كله لان اليقين أصلهما وهما ثمرته عنه يوجدان لان الشاكر أيقن بالنعمة انها من المنعم وأيقن بانجازها وحده من المزيد فشكر كما أيقن الصابر بمسه بالبلاء لانه هو المبتلى وأيقن بثواب المبتلى وحسن ثنائه على الصابرين فصبر فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فهما حالا الموقن اذ لا يتخلو في أدنى وقت من أحد اثنين بيلة ونجبة اذ في كل شيء له آية غفاله في البلية الصبر وسعاه في الثنية الشكر والله يحب الصابرين ويحب الشاكرين وهذا آخر شرح مقام الشكر والحمد لله رب العالمين

### شرح مقام الرجاء ووصف الراجين وهو الرابع من مقامات اليقين

قال الله تعالى الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وقال جلّت قدرته وكان بالمؤمنين رحيما وقال تعالى يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا وروينا في قراءة النبي صلى الله عليه وسلم ولا يبالى انه هو الغفور الرحيم وفي الاخبار المشهورة قبض قبضة فقال هؤلاء في الجنة ولا أبالى المعنى والله أعلم ان رحمتي وسعت كل شيء فليس يضيق هؤلاء عنها ولا أبالى بدخولهم فيها ويكون هؤلاء أيضا في الجنة ولا أبالى بأعمالهم السيئة كلها وقال سبحانه وتعالى في وصف المتقين والذين اذا ضلوا فحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم ومن يغفر الذنوب الا الله وقال عز وجل في وصف المتوكلين الا الله ان ربك واسع المغفرة وقال تعالى مغبرا عن الملائكة الحافين حول عرشه والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الارض وأخبر عز وجل ان النار أعدت لاعدائه وانه خوف بها أوليائه فقال تعالى لهم من فوقهم ظلال من النار ومن تحتهم ظلال ذلك يخوف الله به عباده ومثله قوله عز وجل واتقوا النار التي أعدت للكافرين وقال فانذرتكم نارا تلظى لا يصلاها الا الأشقي الذي كذب وتولى وقال تعالى في عفوه عن الظالمين وان ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وروينا أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل يسأل في أمته حتى قيل له أمارضى

وقد أنزلت عليك هذه الآية وإن ربك لذو مغفرة للناس على ظلمهم وفي تفسير قوله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى قال لا يرضى محمد صلى الله عليه وسلم أن يدخل واحد من أمته النار وكان أبو جعفر محمد بن علي رضي الله عنه يقول أتم أهل العراق يقولون أرجى آية في كتاب الله تعالى قوله تعالى يا عبادي الذي أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله الآية ونحن أهل البيت نقول أرجى آية في كتاب الله تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى وعده ربه عز وجل أن يرضيه في أمته وروينا في حديث أبي بردة عن أبيه عن أبي موسى أمي أمة مرحومة لا عذاب عليها في الآخرة جعل عقابها في الدنيا الزلازل والفتن فإذا كان يوم القيامة دفع إلى كل رجل من أمي رجلا من أهل الكتاب فيقال هذا فداؤك من النار وروينا في لفظ آخر يأتي كل رجل من هذه الأمة يهودى أو نصراني إلى جهنم فيقول هذا فدائي من النار فيأتي فيها وفي الخبر أن الحى من فيج جهنم وهي حظ المؤمنين من النار وروينا في تفسير قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه أن الله تبارك وتعالى أوحى إلى نبيه صلى الله عليه وسلم تريد أن أجعل حساب أمتك اليك فقال لا يا رب أنت خير لهم مني قال إذا لا تخزيك فيهم وقال سفيان الثوري رضي الله عنه ما أحب أن يجعل حسابي إلى أبوي لأنى أعلم أن الله تبارك وتعالى أرحم بي منهما وروينا في خبر سلة بن وردان عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سأل ربه تعالى في ذنوب أمته فقال يا رب أجعل حسابهم إلى ثلاث يطلم على مساوهم غيري فأوحى الله تعالى إليه هم أمتك وهم عبادي وأنا أرحم بهم منك لا أجعل حسابهم إلى غيري كيلا تنظر في مساوهم أنت ولا غيرك وقدرونا عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال حياتي خير لكم وهو في خير لكم أما حياتي فاني آيين لكم السن وأشرع الشرائع وأمامو في فاعالكم تعرض على فإ رأيت منها حسنا حمدت الله عز وجل وما رأيت منها سيئا استغفرت الله عز وجل لكم وروينا في الأثر إذا تاب العبد من ذنوبه أنسى الله عز وجل ملائكته وبقاع الأرض معاصيه وبدلها حسنات حتى يرد القيامة وليس شيء يشهد عليه وذلك يقال إن المؤمن إذا دها صبره الله تعالى عن أبصار الملائكة كيلا تراه فتشهد عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم يا كريم العفو فقال له جبريل عليه السلام تدرى ما تفسير يا كريم العفو هو أنه عفا عن السيئات برحمته ثم بدلها حسنات بكرمه وسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقول اللهم انى أسألك تمام النعمة فقال هل تدرى ما تمام النعمة قال لا قال دخول الجنة وقد أخبرنا الله تعالى أنه قد أتم نعمته علينا برضاه الاسلام لنا فهذا دليل على دخول الجنة فقال عز وجل اليوم أكملت لكم دينكم وأنمت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً وقد اشترطنا في ذلك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فنحن نرجو المغفرة لذنوبنا بفضل الله تعالى قال عز من قائل ليغفر لك الله

ما تقدم من ذلك وما تأخروا به نعمته عليك وفي خبر على رضى الله عنه من أذنب ذنبا فستره الله تعالى عليه في الدنيا فله تبارك وتعالى أكرم من أن يكشفه ستره في الآخرة ومن أذنب ذنبا فموت عليه في الدنيا فله تعالى أعدل من أن يثني عقوبته على عبده في الآخرة وفي لفظ آخر لا يذنب عبد في الدنيا فيستره الله تعالى عليه إلا غفر له في الآخرة وعن بعض السلف كل عاص فانه يعصى تحت كنف الرحمن والكف من الانسان حسنة ما بين يديه وصدره قال من اتقى عليه كنفه ستر عورته ومزرق عنه كنفه اقتضح ويقال ان من فضح في الدنيا يذنب فوكفارت ولا يفضح به في الآخرة وفي الخبر اذا أذنب العبد فاستغفر الله يقول الله سبحانه وتعالى للملائكة انظروا الى عبدى أذنب ذنبا فلم أن له ربا يغفر الذنب ويأخذ بالذنب أشهدكم انى قد غفرت له وحدثت عن محمد بن مصعب قال كتب الى أسود بن سالم بخطه ان العبد اذا كان مسرعا على نفسه برفع يديه يدعو يقول يارب فاذا قال يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الثانية يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الثالثة يارب حجت الملائكة صوته فاذا قال الرابعة يقول الله تعالى حتى متى تحجبوا صوت عبدى عنى قد علم عبدى انه ليس له رب يغفر الذنوب غيرى أشهدكم انى قد غفرت له وفي الحديث اذا أذنب العبد حتى تبلغ ذنوبه عنان السماء غفر لها ما استغفر فى ورجاى وفي حديث آخر لوليتى عبدى بقراب الأرض ذنوب بالقيته بقرابها مغفرة ما لم يشرك بشيئا وفي الخبر ان الملك ليرفع القلم عن العبد اذا أذنب ست ساعات فان تاب واستغفر لم يكتب عليه والا كتبها سيئة وفي لفظ آخر فاذا كتبها عليه وعمل حسنة قال لصاحب الشبال وهو أمير عليه القى هذه السيئة حتى ألقى من حسناته واحدة من تضعيف العشرة وارفع تسع حسنات فيلقى عنه هذه السيئة ويقال ان الله تعالى جعل في قلب صاحب اليمين من الرحمة للعبد أضعاف ما جعل في قلب صاحب الشبال مع أنه أمره عليه فاذا عمل العبد حسنة فرح بها ملك اليمين ويقال فرح بها الملائكة فيكتب للعبد بفرحه الحسنات وروينا في حديث أنس بن مالك الطويل اذا أذنب العبد ذنبا كتب عليه فقال الاعرابى فان تاب قال عى من صحيفته قال فان عاد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكتب عليه قال الاعرابى فان تاب قال عى من صحيفته قال الى متى يا رسول الله قال الى أن يستغفر ويتوب الى الله تعالى وان الله لا يمل من المغفرة حتى يمل العبد من الاستغفار فاذا هم العبد بحسنة كتبها صاحب اليمين حسنة قبل أن يعملها فاذا عملها كتبها عشر حسنات ثم ضاعفها الله عز وجل الى سبعمائة ضعف واذا هم بخطيئة لم تكتب عليه فان عملها كتبت خطيئة واحدة ووراما حسن عفو الله تعالى وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انى لا أصوم الا الشهر لا أزيد عليه ولا أصلى الا الخمس لا أزيد عليه وليس لله تبارك وتعالى فى مالى صدقة ولا حج ولا أنطرح أين أنا اذا مات فقال النبي صلى الله عليه وسلم فى الجنة قال يا رسول



الله معك فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال نعم معي ان حفظت قلبك من اثنين الغل والحسد  
ولسانك من اثنين الغيبة والكذب وعينك من اثنين النظر الى ما حرم الله تعالى وان تردى بهما  
مسلبا دخلت معي الجنة على راحتي هاتين وروينا في الخبر الطويل عن أنس رضي الله عنه ان الاعرابي  
قال يا رسول الله من يلى حساب الخلق قال الله عز وجل قال هو بنفسه قال نعم قال فتبسم الاعرابي  
فقال النبي صلى الله عليه وسلم مم ضحكك يا أعرابي فقال ان الكريم اذا قدر عفا وروى تجاوز واذا  
حاسب ساه فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق الأولوا كريم أكرم من الله عز وجل هو أكرم  
الاكرمين ثم قال عليه السلام فقه الاعرابي فبه أيضا ان الله تبارك وتعالى شرف الكعبة وعظمها ولو أن  
عبداهدما حبرا حبرا ثم أحرقا ما بلغ جرم من استخف بولي من أولياء الله تعالى قال الاعرابي من أولياء  
الله قال المؤمنون كلهم أولياء الله تعالى أما سمعت الله تعالى يقول الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من  
الظلمات الى النور وفي الخبر المفرد عن النبي صلى الله عليه وسلم المؤمن أفضل من الكعبة والمؤمن  
طيب طاهر والمؤمن أكرم على الله تعالى من الملائكة وفي الخبر المشهور عن عبد الله بن عمرو أبي  
هريرة رضي الله عنهما وكعب الاحبار انه نظر الى الكعبة فقال ما أشرفك وما أعظمك وللؤمن أعظم  
حرمة عند الله منك وقد أمر الله سبحانه وتعالى أنياله بتطهير بيته لا لولياته اجلالا لم فشرف البيت  
بهم وفي الخبر عن الله تعالى من أمان لي وليا قد بارزني بالمحاربة وأنا الثائر لولي في الدنيا والآخرة  
وفي أخبار يعقوب عليه السلام ان الله تعالى أوحى اليه تدري لم فرقت بينك وبين يوسف عليه  
السلام هذه المدة قال لا قال لقولك لاخوته أخاف أن يأكله الذئب وأتم عنه غافلون لم خفت الذئب  
عليه ولم ترجى له ولم نظرت الى خفلة اخوته ولم تنظر الى حفظي له ومن سبق عنايتي بك اني جعلت  
نفسى عندك أرحم الراحمين فرجوتني ولولا ذلك لكنت أجعل نفسي عندك أبخل الباخلين فالرجاء  
هو اسم لقوة الطمع في الشيء بمنزلة الخوف اسم لقوة الخذر من الشيء ولذلك أقام الله تعالى الطمع  
مقام الرجاء في التسمية وأقام الخذر مقام الخوف فقال علت كلمته يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال  
تعالى يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه وهو وصف من أوصاف المؤمنين وخلق من أخلاق الايمان  
لا يصح الا به لا يصح الايمان الا بالخوف فالرجاء بمنزلة أحد جناحي الطير لا يطير الا بجناحيه  
كذلك لا يؤمن من لا يرجو من آمن به ويخافه وهو أيضا مقام من حسن الظن بالله تعالى وجميل  
التأميل له فلذلك أوصى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا يموت أحدكم الا وهو حسن الظن بالله  
تعالى لانه قال عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء وكان ابن مسعود رضي الله عنه  
يخلف بالله تعالى ما أحسن عبد بالله تعالى ظنه الا أعطاه الله تعالى ذلك لان الخير كله بيده أي فاذا

أعطاه حسن الظن بالله تعالى فقد أعطاه ما يظنه لان الذي حسن ظنه به هو الذي أراد أن يحققه له وروينا عن يوسف بن أسباط قال سمعت سفیان الثوري رضي الله عنه يقول في قوله تعالى وأحسنوا ان الله يحب المحسنين قال أي أحسنوا بالله تعالى الظن وكذلك دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على الرجل وهو في سياق الموت فقال كيف تمجدك فقال أجدني أخاف ذنوبي وأرجو رحمة ربي فقال عليه السلام ما اجتماعا في قلب عبد في هذا الموطن إلا أعطاه الله تعالى ما رجا وأمنه عما يخاف ولذلك قال على كرم الله وجهه للرجل الذي أطار الخوف عقله حتى أخرجه القنوط فقال له يا هذا يا أسك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنبك صدق رضي الله عنه لان الاياس من روح الله تعالى الذي يستريح اليه المكروب من الذنوب والقنوط من رحمة الله تعالى التي يرجوها المبتلى بالذنوب أعظم من ذنوبه وهو أشد من جميع ذنوبه لانه لا يقطع بهواه على صفات الله تعالى المرجوة وحكم على كرم الله وجهه بصفته المذمومة فكان ذلك من أكبر الكبائر وان كانت ذنوبه كبائر وهكذا جال في التفسير ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة قال هو العبد يذنب الكبائر ويطي بيديه ولا يتوب ويقول قد هلك لا ينفعني عمل فتبوا عن ذلك الآن الرجاء مقام جليل وحال شريف نبيل لا يصلح الا للكرماء من أهل العلم والحياء وهو حال يحول عليهم بعد مقام الخوف يروحون به من الكرب ويستريحون اليه من مقارعة الذنب ومن لم يعرف الخوف لم يعرف الرجاء ومن لم يقم في مقام الخوف لم يرفع الى مقامات أهل الرجاء على صفة وصفاء ورجاء كل عبد من حيث خوفه ومكاشفته عن أخلاق مرجوة من معنى ما كان كوشف به من صفات مخوفة فان كان أقام مقام المخوفات من المخلوقات مثل الذنوب والعبوب والاسباب رفع من حيث تلك المقامات الى مقامات الرجاء بتحقيق الوعد وغفران الذنب وتشويق الجنان وما فيها من الاوصاف الحسان وهذه مواجهاة أصحاب اليمين وان كان أقام مقام مخاوف الصفات عن مشاهدة معاني الذات مثل سابق العلم وسوء الخاتمة وغنى المكروب باطن الاستدراج وطلش القدرة وحكم الكبير والجبروت ورفع من هذه المقامات الى مقام المحبة والرضا فرجا من معاني الاخلاق وأسماء الكرم والاحسان والفضل والعلف والطف والامتنان وليس يصح أن تخبر بكل ما نعلم من شهادة أهل الرجاء في مقامات الرجاء من قبل انه لا يصلح لعموم المؤمنين وهو يفسد من لم يرزقه أشد الفساد فليس يصلح الا بخصوصه ولا يجدي ولا يستجيب له ولا يستخرج الامن المحبة ولا محبة الابعد نصح القلب من الخوف وأكثر النفوس لا يصلح الاعلى الخوف كميد السوء لا يستقيمون الا بالسوط والعصا ثم يواجهون بالسيف صلتا ومن علامة محبة الرجاء في العبد كون الخوف باطنا في رجائه لانه لما تحقق برجاء شيء غاف فوته لمعظم المرجو في قلبه وشدة اغتباطه به فهو لا ينفك في حال رجائه من خوف فوت الرجاء والرجاء هو ترويحيات الخائفين ولذلك سمى العرب الرجاء خوفا لانهما وصفان لا ينفك أحدهما عن الآخر ومن مذهبه

أن الشيء إذا كان لازماً لشيء أو وصفاً له أو شيئاً منه أن يعبروا عنه به فقالوا مالك لا ترجو كذا وهم يريدون مالك لا تخاف وعلى هذه اللغة جاء قول الله تعالى مالك لا ترجو لله وقاراً أجمعوا على تفسيره مالك لا تخافون لله عظمة وهو أيضاً أحد وجهي تفسير قوله تعالى فن كان يرجو لقاء ربه أي يخاف من لقاءه ومثل الخوف من الرجاء مثل اليوم من الليلة لئلا ينفك أحدهما عن الآخر جاز أن يعبر عن المدة بأحدهما فيقال ثلاثة أيام وثلاث ليال ومنه قول الله تعالى عجباً عن قصة واحدة فقال عز وجل آيتك أن لا تكلم الناس ثلاث ليال سوياً ثم قال تعالى ثلاثة أيام الأرمزاً فلما لم يكن اليوم ينفك عن ليلته والليلة لا تنفك عن يومها أخبر عن أحدهما بالآخر لأن أحدهما يشبه الآخر مندرج فيه ولا يظهر إلا أحدهما بحكمة الله تعالى وقدرته لتفاوت أحكامهما فهما واقتراق انعامهما بهما فإذا ظهر النهار اندرج الليل فيه بقدرته تعالى وإذا ظهر الليل استتر النهار بحكمة الله تعالى وهو حقيقة إيلاجه أحدهما في الآخر وتحقيق تكويره أحدهما على صاحبه فكذلك حقيقة الرجاء والخوف في معاني الملكوت إذا ظهر الخوف كان العبد غافلاً وظهرت عليه أحكام الخوف عن مشاهدة التجلي بوصف مخوف فسمى العبد غافلاً لقلبه عليه وبطن الرجاء في خوفه وإذا ظهر الرجاء كان العبد راجياً وظهرت منه أحكام الرجاء عن مشاهدة تجلي الربوبية بوصف مرجو فوصف العبد به لانه هو الأغلب عليه وبطن الخوف في رجائه لانها وصفان للإيمان كالجنح الحين للطير فالؤمن بين الخوف والرجاء كالطائر بين جناحيه وكسان الميزان بين كفتيه ومنه قول مطرف لو وزن خوف المؤمن ورجاؤه لا اعتدلا فهذا أصل في معرفة حقيقة الرجاء وصدق الطمع في المرجو فلبئس من اعتدال الخوف والرجاء مقامان أعلاهما مقام الموقنين وهو ما حال عليهم من مقام مشاهدة الصفات المخوفة والاختلاق المرجوة والثاني مقام أصحاب اليقين وهو ما عرفوه من بدائع الأحكام وتفاوت الأقسام من ذلك أنه أنعم سبحانه وتعالى على الخلق بفضله عن كرمه اختيار الإيجاباً فلما أعلمهم ذلك رجوا تمام النعمة من حيث ابتدأوها ومن هنا طمع السحرة في المغفرة لما ابتدؤوا بالإيمان فقالوا أنا نقطع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين أي من حيث جعلنا أول المؤمنين من هذا المكان نرجو أن يغفر لنا ربنا بجلنا مؤمنين به فرجوه منه وقدّم الله تعالى عبد الأوجه نعمة ثم سلبها فأيس من عودها عليه فقال تعالى ولئن أدركنا الإنسان معارضة ثم نزعناها منه أنه ليؤس كفوهم استثنى عباده الصابرين عليه الصالحين له فقال تعالى إلا الذين صبروا وعملوا الصالحات وروى أن لقمان عليه السلام قال لابنه خف الله تعالى خوفاً لا تأمن فيه مكره وأرجو رجاءاً أشد من خوفك قال وكيف أستطيع ذلك لو اتما إلى قلب واحد قال أما علمت أن المؤمن كذى قلبن يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر والمعنى أن الخوف والرجاء وصف الإيمان لا يحل منهما قلب مؤمن بفصار كذى قلبن حيث قدّم أن الخلق خلقوا على أربع طبقات في كل طبقة طائفة

فهم من يعيش مؤمنا ويموت مؤمنا فمن هنا رجاءهم لا نفسهم ولا غيرهم من المؤمنين اذ قد أعطاهم فرجا أن يتم عليهم نعمته وأن لا يسلبهم بفضلهم ما به بدأهم ومن الناس من يعيش مؤمنا ويموت كافرا فهذا موطن خوفهم عليهم وعلى غيرهم لمكان عليهم بهذا الحكم ولغيب حكم الله تعالى بعلمه السابق فيهم ومن الناس من يعيش كافرا ويموت مؤمنا ومنهم من يعيش كافرا ويموت كافرا فهذا الحكم الثاني أن رجاءهم الثاني للشرك اذا رآوه فلم يقنطوا بظواهره أيضا خوف هذا الرجاء خوفاً ثانياً أن يموت على تلك الحال وأن يكون ذلك هو حقيقة عند الله تعالى فعل المؤمن بهذه الأحكام الأربعة ورثه الخوف والرجاء معا فاعتدل حاله بذلك لا اعتدال إيمانه به وحكم على الخلق بالظاهر ووصل الى علام الغيوب السرائر ولم يقطع على عبد بظواهره من الشر بل يرجوه ما بطن عند الله تعالى من الخير ولم يشهد لنفسه ولا لغيره بظاهر الخير بل يخاف أن يكون قد استسر عند الله تعالى باطن شر الآن حال التمام أن يخاف العبد على نفسه ويرجو لغيره لأن ذلك هو وجد المؤمنين من قبل أنهم متعبدون بحسن الظن فهم يحسنون الظن بالناس ويخرجون لهم المعاذير بسلامة الصدور وتسليم ما غاب الى من اليه تصير الامور ثم هم في ذلك يسوون الظن بنفوسهم لمرقتهم بصفاتها ويوقعون الملاوم عليها ولا يحتجون لها لباطن الاشفاق منهم عليهم ولخوف التزكية منهم لم فمن قلب عليه هذان المعنيان فقد مكر به حتى يحسن الظن بنفسه ويسى ظنه بغيره فيكون عافيا على الناس راجيا لنفسه عاذرا لنفسه محتجا لما لانما للناس ذاما لم فيه اخلاق المتنافين ثم ان للراجي حالا من مقامه وحاله علامة من رجائه فن علامة الرجاء عن مشاهدة المرجو دوام المعاملة وحسن التقرب اليه وكثرة التقرب بالنوافل لحسن ظنه به وجعل له امله منه وانه يتقبل صالح ما أمر به تفضلا منه من حيث كرمه لا من حيث الواجب عليه ولا الاستحقاق منا وانه أيضا يكفر سى ما عمله احسانا منه ورحمة من حيث لطفه بنا وعطفه علينا لاختلافه السفيه والطفافه الخفية لا من حيث اللازم له بل من حيث حسن الظن به كما قال سفيان الثوري رضى الله عنه من أذنب ذنبا فعلم أن الله تعالى قدره عليه ورجا غفرانه غفر الله عز وجل له ذنبه قال لأن الله تعالى عير قوما فقال تعالى وذلكم ظنكم الذى ظنتم بربكم أرداكم وقد قال سبحانه وتعالى فى مثله وظنتم ظن السوء وكنتم قوما بورا أى هلكت فى دليل خطابه عز وجل ان من ظن حسنا كان من أهل النجاة وقد جاء فى الآثار ان من أذنب ذنبا فأحزنه ذلك خفر له ذنبه وان لم يستغفر ومقام الرجاء كسائر مقامات اليقين منها فرض وفضل فعلى العبد فرض أن يرجو مولاه وعاقبه ومعبوده ورازقه من حيث كرمه وفضله لا من حيث نظره الى صفات نفسه ولثومه وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول من سأل الله تبارك وتعالى شيئا فنظر الى نفسه وإلى أعماله لا يرى الاجابة حتى يكون ناظرا الى الله تبارك وتعالى وحده والى

لطفه وكرمه ويكون موقنا بالاجابة ولعمري ان من سأل الله تعالى ورغب اليه في شيء موجه ناظرا الى نفسه وعمله فانه غير مخلص في الرجاء له تعالى لشركه في النظر اليه واذا لم يكن مخلصا لم يكن موقنا ولا يقبل الله تعالى عملا ولا دعاء الا من موقن بالاجابة مخلص فاذا شهد التوحيد ونظر الى الوحدة اية فقد اخلص وأيقن وهكذا جاء في الخبر اذا دعوتهم فكونوا موقنين بالاجابة فان الله تعالى لا يقبل الا من موقن ومن داع دعا بيتا من قلبه لأن من استعمله الله تعالى بالدعاء له فقد فتح له بابا من العبادة وفي الخبر الدعاء نصف العبادة ولا يقبل الله تعالى من الدعاء الا الناخلة بمعنى المنخول وهو الخالص فأقل ما يعطيه من دعائه أن يكون ذلك حسنة منه يضعفه له عشا الى سبعمائة ضعف وأعله أن يدخر له في الآخرة ما هو خير له من جميع الدنيا وما فيها ما لم ينظر على قلبه قط ويكون ذلك حسن فطر من الله تعالى لهواختيارا وأوسط ذلك أن يصرف عنه من البلاء الذي هو لو كان عليه كان صرفه أهم عليه وأحب اليه مما سأل فيه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من داع دعا موقنا بالاجابة في خير معصية ولا قطيعة رحم الا أعطاه الله تعالى احدى ثلاث اما أن يجيب دعوته فيما سأل أو يصرف عنه من السوء مثله أو يدخر له في الآخرة ما هو خير له وفي أخبار موسى عليه السلام يارب أي خلقك أتت عليه أشد تسخطا فقال تعالى من لم يرض بقضائي ومن يستخيرني في أمر فاذا قضيت له كره ذلك وفي الخبر الآخر أنه قال يارب أي الاشياء أحب اليك وأيها أبغض فقال سبحانه وتعالى أحب الاشياء الى الرضا بقضائي وأبغضها الى أن تطرى نفسك وروينا عن نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قال للرجل الذي قال أوصني فقال لا تتم الله تعالى في شيء تضاه عليك وفي الخبر الآخر أنه نظر الى السماء وضحك صلى الله عليه وسلم فسل عن ذلك فقال عجبت لقضاء الله تعالى للمؤمن في كل قضائه له خير ان قضى له بالسراء رضى وكان خيرا له وان قضى عليه بالضراء رضى به وكان خيرا له ومن حسن الظن بالله تعالى لطف التلق له سبحانه وتعالى وهو من قوة الطمع فيه وفي الخبر حسن الظن بالله عز وجل من حسن عبادة الله عز وجل يروينا في تفسير قوله تعالى فخلق آدم من ربه كلمات كتاب عليه ان الكلمات هي قوله عليه السلام يارب هذا الذنب الذي أصبته كان من قبل نفسي أو من شيء سبق في علمك قبل أن تخلقني قضيت على فقال بل شيء سبق في علمي كتبتك عليك قال يارب فكما قضيتك على فاغفر لي قال في الكلمات التي لقاه الله تعالى اياها وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى للبد يوم القيامة ما منعك اذ رأيت المنكر أن تنكره قال فان لقن الله تعالى العبد حجته قال يارب رجوتك وخفت الناس قال لقد غفرت له وفي الخبر المشهور أن رجلا كان يدين الناس فيسمح لهم ويتجاوز عن المسرف فلقي الله تعالى ولم يعمل خيرا قط فقال الله سبحانه وتعالى نحن أحق بذلك منك قال فغفر

له برجائه وظنه ثم يفاوت الراجون في فضائل الرجاء فالمقربون منهم رجوا التصيب الأعلى من القرب والجلالة والتجلى بمعاني الصفات مما عرفوه وهذا عن علمهم به وأصحاب البين من الراجين رجوا التصيب الأوفر من مزيدة والفضل الأجل من عطائه يقينا بما وعد ومن الرجاء انشراح الصدر بأعمال البر وسرعة السبق والمبادرة بها خوف فوتها ورجاء قبولها ثم مهاجرة السوء ومجاهدة النفس رجاء انتهاز الموعود وتقربا إلى الرحيم الودود ومنه قول أصدق القائلين ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله وفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرة والمجاهدة فقال المهاجر من هجر السوء والمجاهد من جاهد نفسه في الله تعالى وأقام الصلاة التي هي خدمة المعبود وبذل المال سرا وعلاية وقليلًا وكثيرًا وان لا يشتغل عن ذلك بتجارة الدنيا كما وصف الله سبحانه وتعالى المحققين من الراجين اذ يقول عز من قائل ان الذين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلاية يرجون تجارة لن تبور ومن الرجاء القنوت في ساعات الليل وهو طول القيام للتهجد والدعاء عند تحافى الجنوب عن المضاجع لما قر في القلوب من المخاوف ولذلك وصف الله الراجين بهذا في قوله تعالى آمن هو قانت آناه الليل ساجدا وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون فسمى أهل الرجاء والحذر وأهل التهجد آناه الليل علما وحصل من دليل الكلام ان من لم يخف ولم يرج غير عالم لنفيه المساواة بينهما وهذا مما يحذف خبره اكفاء بأحد وصفيه اذ في الكلام دليل عليه فالرجاء هو أول مقام من اليقين عند المقربين وهو ظاهر أوصاف الصديقين ولا بكل في قاب عبد ولا يتحقق به صاحبه حتى يجتمع فيه هذه الأوصاف الايمان بالله تعالى والمهاجرة اليه سبحانه وتعالى والمجاهدة فيه وتلاوة القرآن واقام الصلاة والاتفاق في سبيل الله تعالى ثم السجود آناه الليل والقيام والحذر مع ذلك كله فهذه جملة صفات الراجين وهو أول أحوال الموقنين ثم تزايد الاعمال في ذلك ظاهرا وباطنا بالجوارح والقلوب عن تزايد الأنوار والعلوم ومكشفات الغيوب بالاوصاف الموجودة وفصل الخطاب ان الخوف والرجاء طريقان إلى مقامين فالخوف طريق العلماء إلى مقام العلم والرجاء طريق النعمان إلى مقام العاملين وقد وصف الله عز وجل الراجين مع الاعمال الصالحة لقوة رجائهم بالخوف تكلة لصديق الرجاء وتمة لعظيم النبطة به فقال تعالى وتقمص والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة وقال عز وجل يخبرنا عنهم في حال وقائمهم وأعمالهم انا كنا قبل في أهلنا مشفقين فن الله علينا وقال عز وجل يؤفون بالنذر ويخافون يوما من قبل أن الخوف مرتبط بالرجاء فن تحقق بالرجاء صارعه الخوف أن يقطع به دون ما جاء وقال أهل العربية في معنى قوله تعالى قل للذين آمنوا

يغفروا للذين لا يرجون أيام الله أي للذين لا يخافون عقوبات الله تعالى فإذا كان هذا أمرًا بالمغفرة لمن لا يرجو فكيف يكون غفروا وضله على من يرجو وبضمهم يقول في معنى قوله تعالى وترجون من الله ما لا يرجون أي تخافون منه ما لا يخافون فلو لا أنهم ما عند الله لكثير واحد منهم أحدهما بالآخر ومن الرجاء بالإنس بالله تعالى في الخلوات ومن الإنس به الإنس بالعلماء والتقرب من الألياء وارتقاء الوحشة بمجالسة أهل الخير وسعة الصدر والروح عندهم ومن الرجاس سقوط ثقل المعاونة على البر والتقوى لوجود حلالة الأعمال والمسارة إليها والحث لأهلها عليها والحنن على قوتها والفرح بذكرها ومن ذلك الخبر المأثور من سرته حسنة وسأته سيئة فهو مؤمن والخبر المأثور خيار أئمة الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أسأوا استغفروا لأن المؤمن على يقين من أمره وبصيرة من دينه والخوف والرجاء وصف المؤمن بالله تعالى فهو إذا عمل حسنة أيقن بثوابها لصدق الوعد وكرم الموعد وإذا عمل سيئة أيقن بالكرامة لها وخاف العقاب عليها لخوف الوعيد وعظمة المتوعد من قبل أن دخوله في الطاعة دخول في محبة الله تعالى ومرضاته لها دل العلم عليه فهذا رضا الله سبحانه وتعالى في الدنيا فكيف لا يسره رضاه ومن قبل أن دخوله في المعصية دخول في غضب الله تعالى ومكراهه بما دل العلم عليه فذلك الذي يسوؤه لأن مقت الله تعالى اليوم معاصيه وسخطه غدا تعذيبه ومن هذا قول الله عز وجل وهو أصدق القائلين ينادون لمقت الله أكبر من مقتكم أنفسكم قال لما نظروا إلى أنفسهم بتشويه خلقهم في النار مقتوها فتودوا لمقت الله في الدنيا على معاصيه أكبر من مقتكم أنفسكم اليوم في العذاب كما أن رضاه غدا تعيمهم في جنته كذلك رضاه اليوم عملهم بطاعته ومرضاته وهذا وصف عبد مراد مكشوف بعلم اليقين ومن هذا حديث زيد الخليل إذا قال للنبي صلى الله عليه وسلم جئتك أسألك عن علامة الله تعالى فيمن يريد وعلامته فيمن لا يريد فقال كيف أصبحت فقال أصبحت أحب الخير وأهله وإذا قدرت على شيء منه سارعت إليه وأيقنت بثوابه وإذا فاتني شيء منه حزنت عليه وحننت إليه فقال صلى الله عليه وسلم هذه علامة الله تعالى فيمن يريد ولو أرادك للأخرى هياك لما هم لم يبال في أي أوديتها هلكك ومن الرجل التلذذ بدوام حسن الأقبال والتتميم بمنجاة ذي الجلال وحسن الإصغاء إلى محادثة القريب والتلطف في التعلق للحبيب وحسن الظن به في المغفرة الجليل ومنال الفضل الجزيل وقال بعض العارفين للتوحيد نور وللشرك نار ونور التوحيد أحرق لسيئات المؤمن من نار الشرك لحسنات المشرك ولما احتضر سليمان التيسى قال لابنه يا بني حدثني بالرخص وإذا كر لي الرجا حتى ألقى الله تعالى على حسن الظن به وكذلك لما حضر سفيان الثوري رضي الله عنه الوفاة جعل العلاء حوله يرجوه وحدثنا عن أحمد بن حنبل رضي الله عنه أنه قال لابنه عند الموت إذا كر لي الأخبار التي فيها الرجل

وحسن الظن فلولاً أن الرجا وحسن الظن من فواضل المقامات ماطلبه العلاء في آخر الاوقات عند فراق العمر ولقاء المولى لتكون الخاتمة به وهم يسألون الله حسن الخاتمة طول الحياة ولذلك قيل ان الخوف أفضل ما دام حيا فاذا حضر الموت فالرجاء أفضل وقد كان يحيى بن معاذ رحمه الله تعالى يقول في مقامات الرجا اذا كان توحيد ساعة يحيط ذنوب خمسين سنة فتوحيد خمسين سنة ماذا يصنع بالذنوب وقال أبو محمد سهل رضى الله عنه لا يصح الخوف الا لاهل الرجا وقال مرة العلاء مقطوعون الا الخائفين والخائفون مقطوعون الا الراجين وكان يحمل الرجا مقاما في المحبة وهو عند العلاء أول مقامات المحبة ثم يعلو في الحب على قدر ارتفاعه في الرجا وحسن الظن وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث في الرجا لا يصلح ذكرها لعموم الناس ولكن نذكر من ذلك ماظهر خلق الله تعالى لجنهم من فضل رحمته سوطا يسوق الله عز وجل به عباده الى الجنة وخبر آخر يقول الله تعالى انما خلقت الخلق ليرجوا على ولم أخلقهم لاربح عليهم وفي حديث عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم ماخاقت الله تعالى شيئا الا جعل له ما يغلبه وجعل رحمته تغلب غضبه والخير المشهور ان الله تعالى كتب على نفسه قبل أن يخلق الخلق ان رحمتي تغلب غضبي والاخبار المشهورة عن معاذ بن جبل وأنس بن مالك رضى الله عنهما من قال لا اله الا الله دخل الجنة ومن كان آخر كلامه قول لا اله الا الله لم تمسه النار ومن لقي الله تعالى لا يشرك به شيئا حرمت عليه النار ولا يدخل النار من في قلبه وزن ذرة من إيمان وقد قال في خبر آخر لو يعلم الكافر سعة رحمة الله تعالى ما أيس من رحمته وقد قال الله تعالى في حسن عفوهِ عن أكبر الكبائر بعد ظهور الآيات ثم اتخذوا الهجلا من بعد ما جاهتهم البينات فعفرنا عن ذلك وقال في خطاب لطيف لاوليائه يعرفهم نفاذ أحكامه فيهم ويجريان مشيئته عليهم فان زلتم من بعد ما جاهتكم البينات فاعلموا ان الله عز يز حكيم عزيز لا يوصل اليه الا به حكيم حكم بمشيئته على عباده ثم يغفر الذنوب جميعا فلا يزال كما أجرى على من فضله على العالمين مقالة الكافرين فلم يضرهم مع تفضيله لهم اذ قالوا لموسى عليه السلام اجعل لنا الها يا لهم آلهة فقال أغير الله أبنيكم الها وهو فضلكم على العالمين وبهذا المعنى عارض على كرم الله وجهه رأس الجالوت لما قال له لم تلبثوا بعد نبيكم عليه السلام الا ثلاثين سنة حتى ضرب بعضكم وجه بعض بالسيف فقال على كرم الله وجهه أتم لم تخف أقدامكم من ماء البحر حتى قتلتم لموسى اجعل لنا الها يا لهم آلهة وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا حدثتم الناس عن ربهم فلا تحدثوهم بما يقزعهم وينفهم وقال في حديث آخر بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تمسروا ولما وعظهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم



قليلًا ولبيكن كثيرًا الحديث فبط جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يقول لم تقنط عبادى مخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجاهم وشوقهم ولما تلا الرسول صلى الله عليه وسلم هذه الآية ان زلزلة الساعة على عظيم قال أتدرون أى يوم هذا يوم يقال لادم عليه السلام قم فابعث نصيب النار من ذريتك فقال كم قبل من كل ألف تسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة قال فبكوا يومهم ذلك وتركوا الأشغال والعمل مخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بالكم أتمم في الأمم مثل شجرة يضاء في جلد نور اسود والخبر المشهور لو لم تذنبوا لخلق الله تعالى خلقا يذنبون ليغفر لهم وفي لفظ آخر لذهب بكم وجاء يقوم يذنبون فيغفر لهم انه هو الغفور الرحيم أى ان وصف سبحانه وتعالى المغفرة والرحمة فلا بد أن يخلق مقتضى وصفه حتى يحق وصفه عليه هذا كما يقول في علم المعرفة ان له سبحانه وتعالى من كل اسم وصفًا من كل وصف فعلًا وفي هذا سر المعرفة ومنه معرفة الخصوص وحكي لنا معناه عن ابراهيم بن آدم رضى الله عنه قال خلال الطواف ذات ليلة وكانت ليلة مطيرة مظلة فوقفت في الملتزم عند الباب فقلت يارب اعصني حتى لأعصيك أبدا فتهت بي هاتف من البيت يا ابراهيم أنت تسألني العصمة وكل عبادى المؤمنين يطلبون ذلك فاذا عصمتهم فعلى من أنفضل ولمن أغفر وكان الحسن البصرى رضى الله عنه يقول لولم يذنب المؤمن لكان يطير طيرا ولكن الله تعالى قعه بالذنوب وفي الخبر مثله لولم تذنبوا لحشيت عليكم ملحو شر من الذنوب قيل وما هو قال العجب ولعمري ان العجب من صفات النفس الشكيرة وهو يحيط الاعمال وهو من كبار أعمال القلوب والذنوب من أخلاق النفس الشهوانية ولان يتلى العبد الشهوانى بشهر شهوات من شهوات النفس خير له من أن يتلى بصفة من صفات النفس مثل الكبر والعجب والبغى والحسد وحس المدح وطلب الذكر لان هذه منها معاني صفات الربوبية ومنها أخلاق الابالسة وبها هلك ابليس وشهوات النفس من وصف الخلقة وبها عصى آدم ربه فاجتبه بعدها وتاب عليه وهدى وقد قال بشر بن الحرث سكون النفس الى المدح أضر عليها من المعاصي ورأى يوسف بن الحسين مختا فاعرض عنه ازرأ عليه فالتفت اليه اغثث وقال وأنت أيضا يكفيك مابك ففرع من قوله فقال وأى شيء تعلم قال لان عندك انك خير منى فاعترف يوسف بقوله تاب واستغفر وكان بعض الراجين من العارفين اذا تلا هذه الآية آية الدين التي في سورة البقرة يسر بذلك ويستبشر لها ويعظم رجاءه عندها فليل له في ذلك انها ليس فيها رجاء ولا ما يوجب الاستبشار فقال لى فيها رجاء عظيم قيل وكيف ذلك فقال ان الدنيا كلها قليل ورزق الانسان فيها قليل من قليل وهذا الدين من رزقه قليل ثم انت الله تبارك وتعالى احتاط في ذلك ورفق النظر لى بان وكد ديني بالشهود والكتاب وأبزل فيه أطول آية في كتابه

ولوقائي ذلك لم أبال به فكيف يكون فعله بي في الآخرة التي لا عوض لي من نفسي فيها نحو كذلك كان بعض الراجين يفهم من قوله تعالى إذا تلا وبدا لم من الله ما لم يكونوا يحتسبون يرجو من ذلك بوادي الجود والكرم والاحسان ما لم يحسبه في الدنيا قط وقد كان المجتهد رحمه الله يقول ان بدت عين من الكرم ألحقت المسيئين بالمحسنين وعلى ذلك جاء في الخبر ليفقرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة ما خطرت قط على قلب أحد حتى ان إبليس يتطاول ويرجاء أن تصيبه وفي الخبر ان الله تعالى تسعا وتسعين رحمة أظهر منها في الدنيا رحمة واحدة بها يترحم الخلاق فتحن الوالدة الى ولدها وتعتطف البهيمة على ولدها فاذا كان يوم القيامة ضم هذه الرحمة الى تلك التسعة والتسعين ثم بسطها على جميع خلقه وكل رحمة منها طبق السموات والارضين قال فلا يهلك على الله تعالى الا هالك وقد قال بعض الملوك ان الله تعالى إذا غفر لعبد في موقف القيامة ذنبا غفر ذلك الذنب لكل من عمله وقال النبي صلى الله عليه وسلم اصملوا وابشروا واعلموا أن أحدًا لن ينجي عمله وفي الحديث الآخر ما منكم من أحد يدخله عمله الجنة ولا ينجي من النار قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله تعالى برحمته وفضل وروى عنه صلى الله عليه وسلم اني اختبأت شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وفي لفظ آخر أترؤنها للمصنفين المتقين بل هي للبخلصين المتلوثين وقال صلى الله عليه وسلم لما ذ وأبي موسى رضى الله عنهما وقد بعثما واليين على اليمن فأوصاهما فيما أمرهما به فقال يسرا ولا تعسرا وبشرا ولا تنفرا فعمل المؤمن بكرم الله تعالى وخفي لطفه ولطيف منه لا يقدرهم عن تأمله ولا يقصر بهم عن رجائه ولا حسن ظنهم به ولا يقوى الخوف فيخرجهم الى الاياس من رحمته لاجل علمهم بجبريته وكبريائه من قبل أن المبوب هو المحبوب فحبته تؤنسهم وترجيهم وهي تهزجهم وتخفيفهم تخوفهم في المهابة في لذاته ونعيمهم بالحب في مهابة فهم في مقام الخوف والمحبة معتدلون بقوة العلم بهما متمكنون وفي مشاهدة الخوف والمحبوب مستقيمون وهذا المقام هو وصف العارفين من الموقنين وهم أهل كمال الايمان وصفوه بخصوص ذوى الايقان اذ قد عرفوا أن الله تبارك وتعالى كامل في صفاته لا يعتريه نقصان في وصف دون وصف وانما الرحمة لسعة العلم كمال العلم لسعة القدرة لما شهدوا من وصفه بما سمعوا من كلامه انه كان عليه اقتيرا كذلك قال تعالى وسعت كل شيء رحمة وعلما وكذلك فهموا من قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فنخلت جهنم وغيرها في توسمة الرحمة من حيث كن شيئا وقوله عز وجل فسا كتبنا للذين يتقون مناه خصوص الرحمة وصفها لا كنها اذ لانهاية للرحمة لانها صفة الراحم الذي لاحد له ولانه لم يخرج من رحمته شيء كما لم يخرج من حكته وقدرته شيء لان جهنم والنار الكبرى وغيرهما ليس كنه عذابه ولا كلية تعذيبه فن ظن ذلك به لم يعرفه ولانه

لما أظهر من عذابه مقدار طاعة الخلق كما أنه أظهر من ملكه ونعمه مقدار مصالح الخلق وما لا يصلح للخلق ولا يطبقون اظهاره أكثر مما أظهر من النعم والعذاب بل لا ينبغي لهم أن يعرفوا فوق ما أبدى لأن نهاية تعذيبه وتنعيمه من نهاية ملكه الذي هو قائم به وملكه عن غاية قدرته وسلطانه ولانهاية لذلك ولا يطبق الخلق كله اظهار ذلك وذلك أيضا عن تعالى صفاته وبهاء أميائه المتناهيات ولا سبيل الى كشف ذلك من الغيوب فسيحان من لانهاية لقدرته ولاحد لعظمته ولاأمد لسلطانه وكذلك شهدوا ما سمعوا من قوله عز وجل انه كان حليما غفورا وكان الله عليا حليما غفورا ان المغفرة على سعة الحلم كما ان الحلم سعة العلم قلنا رأوا عظيم حله رجوا عظيم مغفرته ولما شهدوا كثيف ستره أملاوا جميل غفوه وكذلك يقال ان حملة العرش يتجاوبون بأصوات سبحانك على حبلك بعد عليك سبحانك على غفوك بعد قدرتك فلما راجين من العارفين فهو من السمع للكلام نحو علو نظرهم عن سمع علومهم بمعاني الصفات وكل صاحب مقام يشهد من مقامه ويسمع من حيث شهادته فأعلام شهادة الصديقون ثم الشهداء ثم الصالحون ثم خصوص المؤمنين فيه تبارك وتعالى استدلووا عليه ومنه اليه نظروا ثم درجات عند الله والله يصير بما يعملون وكان سهل رضى الله عنه يقول المحسن يعيش في سعة الرحمة والمسيء يعيش في سعة الألم وصفاته تبارك وتعالى ثاملات فنشهد ترجيع بعضنا على بعض دخل عليه النقص من مشاهدته لقصور حله عن تمام علم من فوقه من الشهداء ولاجل مقامه المراد به دون طريق الصديقين من الأنبياء فعاد ذلك على العبد فصار ذلك مقاما له في القرب والبعد تعالى وصف المشهود عن النقصان والحد ومثل الرجل من الخوف مثل الرخصة في الدين من العزائم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب أن يؤخذ برخصه كما يحب أن يؤخذ بمعزائمه وفي لفظ آخر أبلغ من هذا وأؤكد ان الله يحب أن يقبل رخصه كما يكره أن يؤتى معاصيه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين متين فأوغل فيه برق ولا تبغض الى نفسك عبادة الله تعالى وخير الدين أيسره وقال هلك المتمعقون هلك المتطلعون وقال عليه الصلاة والسلام بعثت بالحنيفية السهلة السمحة وقال صلى الله عليه وسلم أحب أن يعلم أهل الكتاب ان في ديننا سباحة وقال الله عز وجل ويضع عنهم إصرهم والأغلال التي كانت عليهم واستجاب للؤمنين في قولهم ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا فقال عز وجل قد فعلت فهذه العلامة هي أسباب قوة الرجل في أولى الالباب كيف وقد جاء ما يغل بحكم الرجاء من غير اضرار ما روى عن الله تعالى أنا الى الرحمة والعفو أقرب مني الى العقوبة وفي الخبر اذا حدثت الناس عن ربهم فلا تحدثهم بما يفرحهم ويشق عليهم وفي كلام لعل رضى الله عنه انما العالم الذي لا يقط الناس من رحمة الله تعالى ولا يؤمنهم بكر الله تعالى وأوحى

الله سبحانه وتعالى إلى داود عليه السلام مالك وحدانيا قال عادت الخلق فيك قال أما علمت أن محبي أن تعطف على عبادي وتأخذ عليهم بالفضل هنالك كتبك من أوليائي وأحبابي ولا تنظر إلى عيدي نظرة جفاء ولا قسوة فإذا أنت قد أبطلت أجرك فأحفظ حتى ثلاثا غالص حبيبي مخالصة وغالف أهل الدنيا مخالفة ودينك قلدنيه و عن داود وغيره من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام أحبني وأحب من يحبني وحببي إلى خلقي قال يا رب هذا أحبك وأحب من يحبك فكيف أحبيك إلى خلقك فقال عز وجل اذكرني بالحسن الجميل واذكر آلائي وإحساني وذكرهم ذلك فانهم لا يعرفون مني إلا الجليل وروى عن يزيد الرقاشي عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ألا أخبركم عن أقوام ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغفلهم الأنبياء والشهداء بمنازلتهم من الله تعالى على منابر من نور يعرفون عليها قالوا من هم قال الذين يحبون عباد الله إلى الله تعالى ويحبون الله عز وجل إلى عبادهم ويمشون في الأرض نصحاء قهلقنا هذا حببوا الله إلى عبادهم فكيف يحبون عباد الله إلى الله قال يأمرونهم بما يحب الله ويمنونهم مما حرم الله فإذا أطاعوا أحبهم الله وروى أبان بن عياش في النوم بعد موته وكان من أكثر الناس حديثنا بالرخص وأبواب الرجا فقال أوقفني ربّي عز وجل بين يديه فقال ما حملك على أن حدثت عني بما حدثت به من الرخص قال فقلت يا رب أردت أن أحبيك إلى خلقك قال قد غفرت لك وحدثت عن مالك بن دينار أنه لقي أبان فقال إلى كم تحدث للناس بالرخص فقال يا أبا يحيى إلى لأرجو أن ترى من عفو الله تعالى يوم القيامة ما تنحرق له كمالك هذا من الفرح وفي حديث ربيعة بن حراش عن أخيه وكان من خيار التابعين وهو عن تكلم بعد الموت قال لما مات أخي سجي بثوبه وألقيناه على نعشه فكشف الثوب عن وجهه واستوى قاعدا وقال اني لقيت ربّي عز وجل لحياي بروح وريحان ورب غير غضبان واني رأيت الأمر أيسر مما تظنون ولا تفتروا فإن محمدا صلى الله عليه وسلم ينتظرنى وأصحابه حتى أرجع إليهم قال ثم طرح نفسه فكأنها كانت حصاة وقعت في طست لخملائه فدفعناه وقال بكر بن سليمان دخلنا على مالك رحمه الله تعالى في المشية التي قبض فيها قهلقنا كيف تجددك قال ما أدري ما أقول لكم إلا أنكم ستايتون غدا من عفو الله تعالى ما لم يكن لكم في حساب قال فما برحنا حتى أغضضناه ودفعناه وروى يحيى بن أكرم في النوم فقيل ما فعل الله تعالى بك فقال أوقفني بين يديه وقال يا شيخ السوء فعلت وفعلت قال فأخذني من الرعب والفزع ما يعلم الله تعالى ثم قلت يا رب ما هكذا حدثت عنك فقال وما حدثت عني فقلت حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس بن مالك عن نياك صلى الله عليه وسلم عنك أنك قلت تباركت وتعاليت أنا عند ظن عبيدي في فليظن في ماشاء وقد كنت أظن بك أن لا تمذّبني فقال عز وجل صدق نبيي وصدق أنس وصدق الزهري وصدق معمر

وصدق عبد الرزاق وصدقت قال فغلقت وخلع على وألبست ومشى بين يدي ولدان الى الجنة فقلت يا لهامان فرحة وفي الخبر أن رجلا من بني اسرائيل كان يشدد على الناس ويقنطهم من رحمة الله تعالى فيقول الله تعالى له يوم القيامة اليوم أويسك من رحمتي كما كنت تقنط عبادي منها وفي الحديث ان رجلين تواخيا في الله تعالى من بني اسرائيل فكان أحدهما عابدا والآخر مسرفا على نفسه فكان هذا العابد ينهأ ويجزه فيقول له دعني وربى أبعت على رقبيا حتى رآه ذات يوم على كبيرة فغضب فقال لا يغفر الله لك قال فيقول الله تعالى له يوم القيامة أتستطيع أن تحظر رحمتي على عبادي اذهب فقد غفرت لك ثم قال للعابد وأنت قد أوجبت لك النار قالوا الذي نفسى يده لقد تكلم بكلمة أهلكت دنياه وآخرته وروينا في معناه أن لصا كان يقطع الطريق أربعين سنة في بني اسرائيل فر عليه عيسى عليه السلام وخطفه عابد من عباد بني اسرائيل من الحوارين فقال للص في نفسه هذا نبي الله يمر والى جنبه حواريه لو نزلت فكنت مهما ثالثا قال فزول فجعل يريد أن يدنو من الحوارى ويزدري نفسه تعظيما للحوارى ويقول في نفسه مثل لايمشى الى جنب هذا العابد قال وأحس به الحوارى فقال في نفسه هذا عيسى الى جانبي قال فضم نفسه وتقدم الى عيسى عليه السلام فمشى الى جانبه بقی الص خلفه قال فأوحى الله تعالى الى عيسى عليه السلام قل لما يستأنقان العمل فقد أحبطت ما سلف من أعمالهما أما الحوارى فقد أحبطت حسناته لجنبه بنفسه وأما الآخر فقد أحبطت سيئاته بما ازدري على نفسه قال فأخبرهما بذلك وضم الص اليه في سياحته وجعله من حواريه وروينا عن مسروق بن الاعدع ان نيا من الانبياء كان ساجدا فوطى بعض العتاة على عنقه حتى ألزق الحصى بجميته قال فرفع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه مغضبا فقال اذهب فلن يغفر الله لك قال فأوحى الله تعالى اليه تتألى على في عبادى انى قد غفرت له قال ابن عباس رضى الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتن يدعو على المشركين ويلمعهم في صلاته فزالت ليقطع طرفا من الذين كفروا أو يكبتهم الى قوله ليس لك من الامر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم قال فترك الدعاء عليهم قال فهدى الله تعالى عامة أولئك الى الاسلام والاخبار فيما يوجب الرجا وحسن الظن أكثر من أن تجمع ولم نقصد جمعها وانما دللنا بقليل على كثير ونهنا عقول ذوى التبصير وقد قال الله سبحانه وتعالى يا أيها الانسان ما غرك بركم الكريم فبه العبد مع غرته على كرمه وذكره مع جهله حسن تسويته اياه بتعديله يدل على نعمته وروينا عن الضحاك ان العبد ليدنو من ربه تبارك وتعالى عند العرض فيقول عبدى أتحمى حملك فيقول المي كيف أحصيه من دونك وأنت الحافظ للاشياء فيذكره الله تعالى جميع ذنوبه في الدنيا في ساعاتها فيقول أنت عبدى فربما عرفتك وذكرتك فيقول نعم سيدى فيقول الله سبحانه

أنا الذى سترتها عليك فى الدنيا فلم أجد لك راحة توجب لك أن لا أجمع فى وجهك شيئا وأنا أغفرها لك اليوم على ما كان منك بإيمانك بى وتصديقك المرساين وروينا عن محمد بن الحنفية عن أبيه على كرم الله وجهه قال لما نزلت هذه الآية على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصفح الصفيح الجليل قال يا جبريل وما الصفيح الجليل قال يا محمد إذا عفوت عن ظلمك فلا تعاتبه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل فافقه مع كرمه تعالى أولى أن لا يعاتب من عفا عنه قال فبكى جبريل وبكى النبي صلى الله عليه وسلم فبعث الله عز وجل اليهما ميكائيل فقال ان ربكما يقرئكما السلام ويقول لكما كيف اعاتب من عفوت عنه هذا مالا يشبه كرمي ومن الرجاء شدة الشوق الى ما شوق اليه الكريم وسرعة التماس في كل نفيس ندب اليه الرحيم فأما الرجاء الذى هو همة جملة الناس من الاقامة فى المعاصي والانهماك فى الخطايا وهو يرجو المغفرة وينتظر الكرامة فليس هذا برجاء العلماء لأن الرجاء مقام من اليقين وليس هذا وصف الموقنين لأن هذا اسمه واغترار بالله تعالى وخفة عن الله تعالى وجهل بأحكام الله تعالى وقد تهدد الله تعالى قوما ظنوا مثل هذا وأصرروا على حب الدنيا والرضا بها وتمنوا المغفرة على ذلك فسيهم خلفا والخائف الرضى من الناس وتوعدهم بشديد البأس فى قوله عز وجل غلغف من بعدهم خلف ورثوا الكتاب يأخذون عرض هذا الأدنى ويقولون سيغفر لنا والاخبار فى حقيقة الرجاء تزيد المغترين اغترارا وتزيد المستدرجين بالستر والنميم خسارا وهى مزيد للتوايين الصادقين وقررة دين المحبين المخلصين وسرور لاهل الكرم والحياء وروح ارتياح لنوى العصمة والوقاء يتنفع به ويشد عنه حياؤه ويروح به كربهم وترتاح اليه عقولهم فهؤلاء يستخرج منهم الرجاء وحسن الظن من العبادات مالا يستروحوا الخوف اذ المخاوف تقطع عن أكثر المعاملات فصار الرجاء طريقا لاهله وصاروا راضين به كما قال عمر رضى الله عنه رحم الله صبيبا لو لم يخف الله تعالى لم يعصه أى يترك المعاصي للرجاء لا للخوف فصار الرجاء طريقه فهؤلاء هم الراجون حقا وهذه علامتهم ومثل هذا ذكرنا الاسباب التى توجب الرجاء وتولد حسن الظن فى قلوب أهل الصفاء ومن الرجاء تحسين الاخلاق مع الخلق وجميل الصبر عليهم وحسن الصفيح ولطيف المداراة لهم تقربا الى الله عز وجل بذلك وتخلقا باخلاقه رجاء ثوابه وطمعا فى تجنيب وعده واتباعا لسترسوله صلى الله عليه وسلم ومن الرجاء ترك الاهواء الرديئة والشهوات المظنية ويحسب فى ذلك على الله نفيس الذخائر العالية فقد رويانا عن حميد عن أنس قال مقابل عرش الرحمن غرة يرسل اليها جبريل عليه السلام فإذا انتهى اليها خر لله ساجدا ثم يقول يا رب لمن خلقت هذه لائى نبي لائى صديق لائى شهيد قال فيرد عليه عز وجل لمن آثرهواى على هواه ومن الرجاء افتعال الطاعات وحسن الموافقات

ينوى بها ويسأل مولاه الكريم عظيم الرغائب وجليل المواهب لما وهب له من حسن الظن به كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا سألت الله تعالى فاعظموها الرغبة وسلوه الفردوس الاعلى فان الله عز وجل لا يتعاضده شيء وفي حديث آخر فاكثروا وسلوا الدرجات العلى فانما تسألون جوادا كريما وفي الآثار ان رجلين كانا من العابدين متساويين في العبادة فلذا دخلا الجنة رفع أحدهما في الدرجات العلى على صاحبه فيقول الآخر يارب ما كان هذا في الدنيا بأكثر عبادة لك منى فرفسته على في عليين فيقول الله سبحانه وتعالى انه كان يسألنى في الدنيا الدرجات العلى وكنت أنت تسألنى النجاة من النار فأعطيت كل عبد سؤله وروينا في الخبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان رجلا يخرج من النار فيوقف بين يدى الله تعالى فيقول له كيف وجدت مكانك فيقول يارب شر مكان فيقول ردوه الى مكانه قال فيمشى يلتفت الى ورائه فيقول الله عز وجل الى أى معنى تلتفت فيقول له يارب قد رجوت أن لا تعيدنى اليها بعد اذ أخرجتنى منها فيقول تعالى اذهبوا به الى الجنة فقد صار الرجاء طريقة الى الجنة كما كان الخوف طريق صاحبه في الدنيا اليها كما رويانا ان الآخر سعى مبادرا الى النار لما قال ردوه فقيل له في ذلك فقال لقد دقت من وبال معصيتك في الدنيا ما خفت من عذابه في الآخرة فقبل اصرفوه الى الجنة وقال الله سبحانه في وصف قوم أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة أيهم أقرب ويرجون رحمته ويخافون عذابه فطرق لاوليائه من القرب والوسيلة الرجاء كما طرق الخوف منه اليها وهذا أحد الوجهين في الآية لمن لم يجعله وصفا للاصنام لانها قرئت بالتاء تدعون قراها طلحة بن مصرف فكل ذلك ندب المؤمنين الى طلب القرب منه في قوله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فهذه جملة أحكام الرجاء وأوصاف الراجين فمن تحقق بجميعها فقد استحق درجات أهل الرجاء وهو عند الله تعالى من المقربين ومن كان فيه وصف من هذه الأوصاف فله مقام من الرجاء واعلم ان مقامات اليقين لا يزيل بعضها بعضها ولكن يندرج بعضها في بعض فمن غلب عليه حال مشاهدته وصف بما غلب عليه واستمر بما سوى ذلك من المقامات فيه ومن حمل بشرط مقام منها وقام بحكم الله تعالى فيه نقل الى ما سواه وكان المقام الاول له علواً والثاني الذي أقيم فيه له وجداً فكتم الوجد لانه سره وعبر عن العلم لانه قد جاوزه فصار له علانية ومقام الرجاء هو جند من جنود الله عز وجل يستخرج من بعض العباد مالا يستخرج غيره لان بعض القلوب تاتين وتستجيب عن مشاهدة الكرم والاحسان وتقبل وتطمئن بمعاملة النعم والاحسان مالا يوجد ذلك منها عند التخريف والترهيب بل قد يقطمها ذلك ويوحشها اذ قد جعل الرجاء طريقها فوجدت فيه قلوبها ومثل الرجاء في الاحوال مثل العوافى والغنى في الانسان من الناس من يقبل قلبه

ويجتمع همه عندهما و يوجد نشاطه وتحسن معاملته بهما كما روينا عن الله سبحانه وتعالى ان من عبادى من لا يصلحه الا النفى ولو أفقرته لافسده ذلك ومن عبادى من لا يصلحه الا الصحة ولو أسقمته لافسده ذلك انى أدبر عبادى بعلنى انى بهم خير فكذلك من عبادى من لا يصلحه الا الرجاء ولا يستقيم قلبه الا عليه ولا تحسن معاملته الا بوجود حسن الظن فهو طريقه اليه ومقامه منه ومنه عليه به وعنده يجد قلبه معه الا أنه وان كان طريقا يخرج الى الله عز وجل فان الخوف أقرب منه وما كان أقرب فهو أعلى كما أن النفى والعوائى طريقان الى الله تعالى الا أن الفقر والبلاء عندى أقرب منهما وأعلى والله غالب على أمره وقد روينا عن معمر عن الحسن انه قال انما حل الناس على قدر عقولهم بربههم فأما المؤمن فأحسن بالله الظن وأحسن العمل وأما الكافر والمنافق فأساء بالله الظن ولكن أكثر الناس لا يعلمون

شرح مقام الخوف ووصف الخائفين وهو الخامس من مقامات اليقين

قال الله عز وجل وما يعقلها الا العالمون فرفع العلم على العقل وجعله مقاما فيه وقد قال سبحانه وتعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فجعل الخشية مقاما في العلم حققه بها والخشية حال من مقام الخوف والخوف اسم لحقيقة التقوى والتقوى معنى جامع للعبادة وهي رحمة الله تعالى للاولين والآخرين ينظم هذين المنين قوله تعالى يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذى خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون وقوله تعالى ولقد وصينا الذين أوتوا الكتاب من قبلكم واياكم أن اتقوا الله وهذه الآية قطب القرآن مداره عليها والتقوى سبب أضافه تعالى اليه تشريفا له ومعنى وصله به واكرم عباده عليه تعظيما له فقال لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم وقال ان أكرمكم عند الله أتقاكم وفى الخبر اذا جمع الله الاولين والآخرين لميقات يوم معلوم ناداهم بصوت يسمع أقصاهم كما يسمع أذانهم يقول يا أيها الناس انى قد انصت لكم منذ خلقكم الى يومكم هذا فأنصتوا الى اليوم فانما هي أعمالكم ترد عليكم أيها الناس انى جعلت نسبا وجعلتم نسبا فوضعتم نسي ورفعتم نسبكم قلت ان أكرمكم عند الله أتقاكم وأيتيم الا فلان ابن فلان أغنى من فلان فالיום أضع نسبكم وأرفع نسي أين المتقون قال فينصب للقوم لواء فيتبع القوم لواءهم الى منازلهم فيدخلهم الجنة بغير حساب والخوف حال من مقام العلم وقد جمع الله تعالى للخائفين ما فرقه على المؤمنين وهو الهدى والرحمة والعلم والرضوان وهذه جمل مقامات أهل الجنان فقال تعالى هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون وقال انما يخشى الله من عباده العلماء وقال جل ذكره رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشى به وفى خبر موسى عليه السلام وأما الخائفون فلهم الرفيق الاعلى لا يشاركون فيه مفارديم من خير مشاركة



بالرفيق الاعلى كما حققهم اليوم بشهادة التصديق وهذا مقام من التوبة فهم مع الانبياء في المزية من قبل انهم ورة الانبياء لانهم هم العلماء قال تعالى فاولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين سم قال تعالى في وصف منازلهم وحسن أولئك رفيقا بمعنى رفقا عبر عن جماعتهم بالواحد لانهم كانوا كما منهم واحد وقد يكون رفيقا مقاماً في الجنة من أعلى عليين لقول الرسول صلى الله عليه وسلم عند الموت وقد خير بين البقاء في الدنيا وبين القدوم على الله تعالى فقال أسألك الرفيق الاعلى وفي خير موسى عليه السلام فاولئك لم الرفيق الاعلى فدل انهم مع الانبياء بتفسير النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وشرف مقامهم فوق كل مقام لطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فالخوف اسم جامع لحقيقة الايمان وهو علم الوجود والايقان وهو سبب اجتناب كل نهى ومفتاح كل أمر وليس شيء يحرق شهوات النفوس فيزيل آثار آفات الا مقام الخوف وقال أبو محمد سهل رحمه الله تعالى كمال الايمان العلم وكمال العلم الخوف وقال مرة العلم كسب الايمان والخوف كسب المعرفة وقال أبو الفيض المصري لا يسقى الحب كلس المحبة الا من بعد أن ينضج الخوف قلبه وقال خوف النار عند خوف الفراق بمنزلة قطرة قطرت في بحر لحي وكل مؤمن بالله تعالى عاتق منه ولكن خوفه على قدر قرب خوف الاسلام اعتقاد العزة والجبرية لله تعالى وتسليم القدرة والسلطة له والتصديق لما أخبر به من عذابه وما تهدد به من عقابه وقال الفضيل بن عياض اذا قيل لك تخاف الله فانسكت لانك ان قلت لا كفرت وان قلت نعم فليس وصفك وصف من يخاف وشكا واعظ الى بعض الحكماء فقال ألا ترى الى هؤلاء أعظم واذكركم فلا يرقون فقال وكيف تنفع الموعظة من لم يكن في قلبه لله تعالى مخافة وقد قال الله تعالى في تصديق ذلك سيدك من يخشى ويتجنبها الاشقى أى يتجنب التذكرة الشقى فجعل من عدم الخوف شقياً وحرمة التذكرة تخوف عموم المؤمنين بظاهر القلب عن باطن العلم بالمعد وخوف خصوصهم وهم الموقنون بباطن القلب عن باطن العلم بالوجد فأما خوف اليقين فهو للتصديقين من شهداء العارفين عن مشاهدة ما آمن به من الصفات المخوفة وقد جلد في خبر اذا دخل العبد في قبره لم يبق شيء كان يخافه دون الله عز وجل الا مثل له يفرعه ويرجع الى يوم القيامة فاول خوف اليقين الموصوف الذى هو نعمت الموصوفين من المؤمنين المحاسبة للنفس في كل وقت والمراقبة للرب في كل حين والورع عن الاقدام على الشبهات من كل شيء من العلوم بغير يقين بها ومن الاعمال بغير فقه فيها وفي خبر موسى عليه السلام وأما الورعون فانه لا يبقى أحد الا ناقشته بالحساب وفتشته عما في يديه الا الورعين فاقى استحبيهم وأجلهم ان أوقفهم للحساب فالورع حال من الخوف ثم كف الجوارح عن الشبهات وفضول الحلال من كل شيء بمشروع قلب ووجود اخبات

وقال على كرم الله وجهه ومن اشتاق الى الجنة سلا عن الشهوات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ثم سجن اللسان وخن الكلام لئلا يدخل في دين الله عز وجل ولا في العلم ما لم يشرعه الله في كتابه أو لم يذكره رسوله صلى الله عليه وسلم في سنته أو لم ينطق به الأئمة من السلف في سيرهم مما لم يكن أصله موجودا في الكتاب والسنة وتسميته وانحة في العلم فيجتنب ذلك كله ولا تقف ما ليس لك به علم خوفا من المسألة ولا يدخل فيه لدقيق هوى يدخل عليه ولا لعظيم حظ دنیا يدخل فيه وإن ينصح نفسه الله تعالى لأنها أولى الخلق ثم ينصح الخلق في الله تعالى فيبتدئ بالنصح في أمور الدين والآخرة ثم يعقبه في أسباب الدنيا لأن أمور الآخرة أم والنفس في الدين أعظم والتزود للنقلب أثر زوينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من غش أمى فعليه لعنة الله قيل وما غش أمتك يا رسول الله قال ان يتدع لم بدعة فيتبع عليها فاذا فعل ذلك فقد غشهم وثمرة الخوف العلم بالله عز وجل والحياء من الله عز وجل وهو أعلى سريرات أهل الميزد يستبين أحكام ذلك في معنيين هما جملة العبدان يحفظ رأسه وما حواه من السمع والبصر واللسان وأن يحفظ بطنه وما واه وهو القلب والفرج واليد والرجل وهذا خوف العموم وهو أول الحياء فأما خوف الخصوص فهو أن لا يجمع مالا يأتى كل ولا يبنى مالا يسكن ولا يكثر فيما عنه ينتقل ولا يغفل ولا يفوط عما اليه يرتحل وهذا هو الزهد وهو حياء مزيد أهل الحياء من تقوى أصحاب اليقين وقدرونا معنى ما ذكرناه في حديثين أحدهما عام والآخر خاص وكل من لم يستعمل قلبه في بدايته يجعل الخوف حشوا رادته لم ينجب في غائمه ولم يكن اماما للثقتين عند علوم معرفته وأعلى الخوف أن يكون قلبه معلقا بخوف الخاتمة لا يسكن الى علم ولا عمل ولا يقطع على التبعة بشيء من العلوم وإن علت ولا لسبب من اعماله وإن جلت لعدم عليه تحقيق الخواتم فقد قيل انما يوزن من الاعمال خواتمها وعن النبي صلى الله عليه وسلم ان العبد ليعمل بعمل أهل الجنة خمسين سنة حتى يقال انه من أهل الجنة وفي خبر حتى ما يبقى بينه وبين الجنة الا شبر ثم يسبق عليه الكتاب فيختم له بعمل أهل النار ولا يتأق في هذا المقدار من الوقت شيء من عمل الجسم بالجوارح انما هو من أعمال القلوب بمشاهدة القول وهو شرك التوحيد الذى لم يكن متحققا به وشك في اليقين الذى لم يكن في الحياة الدنيا مشاهدا له فظهر له بيان ذلك عند كشف الغطاء فغلب عليه وصفه وبتت فيه حاله كما يظهر له اعماله السيئة فيستحليها قلبه أو ينطق بها لسانه أو يخامرها وجده فتكون هي غائمه التي تخرج عليها روحه وذلك في سابقته التي سبقت له من الكتاب كما قال تعالى أولئك ينالهم نصيبهم من الكتاب تكون عند مفارقة الروح من الجسد وانا لموفهم نصيبهم غير منقوص وقد جاء في خبر حتى لا يبقى بينه وبين الجنة الا فراق

ناقة فيختم له بعمل أهل النار وهذا يكون عند بلوغ الروح التراقي وتكون النفس قد خرجت من جميع الجسد واجتمعت في القلب الى الحلقوم فهذا هو شبر وفراق ناقة هو ما بين الحلبتين وقيل هو شوط من عدوها بين سيرين وهذا من تقلبات القلوب عند حقيقة وجهة التوحيد الى وجهة الضلال والشرك عند ما يدوله من زوال عقل الدنيا وذهاب علم المعقول فيدوله من الله ما لم يكن يحسبوا أكثر ما يقع سوء الخاتمة لثلاث طوائف من الناس أهل البدع والزيف في الدين لأن إيمانهم مرتبط بالمعقول فأول آية تظهر لهم من قدرة الله تعالى أن يطيح عقله عند شهودها فيذهب إيمانه ولا يثبت لها يثبت كما تحترق الفتيلة فيسقط المصباح والطبقة الثانية أهل الكبر والانكار لايات الله عز وجل وكراماته لاولياته في الحياة الدنيا لانهم لم يكن لهم يقين بحمل القدرة ويمده الايمان فيعتورهم الشك ويقوى عليهم لفقد اليقين والطبقة الثالثة ثلاثة أصناف متفرقون متفاوتون في سوء الخاتمة وجميعهم دون تينك الطائفتين في سوء الخاتمة لان سوء الحتم على مقامات أيضا كمقامات اليقين والشرك في عمر الحياة منهم المدعى المتظاهر الذي لم يزل الى نفسه وعمله ناظرا والفاسق المعلن والمصر المدمن يتصل بهم المعاصي الى آخر العمر ويدوم تغليبهم فيها الى كشف الغطاء فاذا رأوا الايات تابوا الى الله تعالى بقلوبهم وقد انقطعت أعمال الجوارح فليس يتأق منهم فلا تقبل توبتهم ولا تقال عثرتهم ولا ترحم عبرتهم وهم من أهل هذه الآية وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى اذا حضر أحدهم الموت قال انى تبت الآن فهم مقصودون بقوله عز وجل وحيل بينهم وبين ما يشتهون وهم معنيون بمعنى قوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده فنصوص الآية للكفار ومعناها ومقام منها لأهل الكبائر وذوى الإصرار من الفاسقين الزائغين من حيث اشتهروا في سوء الخاتمة ثم تفاوتوا في مقامات منها تظهر لهم شبهات معاصيهم ويعاد عليهم تذكرها لخلو قلوبهم من الذكر والخوف حتى يختم لهم بشهادتها فهذه الاسباب تجلب الخوف وتقطع قلوب ذوى الالباب وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول المريد يخاف أن يبتلى بالمعاصي والعارف يخاف أن يبتلى بالكفر وكذلك قال أبو يزيد رحمه الله تعالى قبله اذا توجهت الى المسجد كان في وسطى زناز أخاف أن يذهب بي الى البيعة ويدت النار حتى أدخل المسجد فيقطع عني الزناز فهذا في كل يوم خمس مرات هذا للمسلمين مرة تغلب القلوب في قدرة علام الغيوب وقد روينا معنى ذلك عن عيسى عليه السلام أنه قال يا معشر الحوارين أتم تخافون المعاصي ونحن معشر الانبياء نخاف الكفر وروينا في أخبار الانبياء أن نبيا شكك الى الله تعالى الجور والقمل والعري سنين فأوحى الله تعالى اليه أما رضيت ان عصمت قلبك أن تكفر بي حتى تسألني الدنيا فأخذ التراب فوضعه على رأسه وقال لى قد رضيت يارب فاعصمني من الكفر

فلما ذكر له نعمته عليه بنبوته وعرضه للكفر وجوز دخوله عليه بعد النبوة فاعترف النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ورضى به واستعصم وقد كان عبد الواحد بن زيد امام الزاهدين قبلهما يقول ما صدق عاقب قط ظن انه لا يدخل النار وما ظن أن يدخل النار الا عاى أن لا يخرج منها أبدا وقد قال الحسن البصرى رحمه الله تعالى امام العلماء قبلهم يخرج من النار رجل بعد ألف عام وبألفين ذلك الرجل هذا لشدة خوفه من الخلود فى الأبدية قال فبعد أن أخرج منها بوقت لأبلى والعدو يدخل على العارفين من طريق الاتحاد فى التوحيد والتشبيه فى اليقين والسوسنة فى صفات الذات ويدخل على المريدن من طريق الآفات والشهوات فلذلك كان خوف العارفين أعظم ومن قبل أن الصدو يدخل على كل عبد من معنى همه فى شككه فى اليقين كما يزين له الشهوات فأرواحهم معلقة بالسابقة ماذا سبق لهم من الكلمة هناك مشاهدتهم ومن ثم فزعهم لا يدرون أسبق لهم قدم صدق عند ربهم فيختم لهم بمقعد صدق فيكونون بمن قال تعالى ان الذين سبقتم لهم منا الحسنى أولئك عنها مبعدون ويخافون أن يكونوا قد حقت عليهم الكلمة فيكونون بمن قال فيهم الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله سبحانه وتعالى هؤلاء فى النار ولا أبالى فلا ينفعهم شفاعة شافع ولا ينقذهم النار دافع كما قال مولاى الحق أفن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من فى النار وكفوله تعالى ولكن حق القول منى لا ملأن جهم فهذه الآية ومعناها تخويف لاولى الابصار وقال علما رحمهم الله فى قوله تعالى واياى فاقفون موم أى فيما نبيت عنه وقوله تعالى واياى فارهبون أى فى السابقة وهذا خصوص وقد نوع بعض العارفين خوف المؤمنين على مقامين فقال قلوب الابرار معلقة بالخاتمة بقولون ليت شعرى ماذا يحتم لنا به وقلوب المقرين معلقة بالسابقة يقولون ليت شعرى ماذا سبق لنا به وهذان المقامان عن مشاهدتين احدهما أعلى وأنفذ من الاخرى لخالين أحدهما أتم وأكمل فهذا كما قيل ذنوب المقرين حسنات الابرار أى ما يرغب فيه الابرار فهو عندهم فضائل قد زهد فيه المقرين فهو عندهم حجاب ومن حقت عليه كلمة العذاب وسبق له من مولاة الختم بسوء الا كسب لم ينفعه شىء فهو يعمل فى بطلالة لا أجر له ولا عاقبة قد نظر الى نظرة بعد فهو يزاد بأعماله بعد ما من قبل أن سوء الخاتمة قد تكون فى وسط العمر فلا ينتظر بها آخره يوافق مصيبة تكون سببا كمنذ الخاتمة اذ هما فى سبق العلم سواء فالخاتمة حينئذ فاتحة والوقتان واحد فاذا انقطعت الآجال وانهت الأعمال تنهى فى الابعاد لخل فى دار البعد وقد رويانا فى الخبر والله لا يقبل الله تعالى من مبتدع عملا انه رد على الله تعالى سنته فرد عليه عمله كلما ازداد اجتهادا ازداد من الله تعالى بعدا كما قال الحكيم

من غص داوى بشرب الماء غصته فكيف يصنع من قد غص بالماء  
بل كيف يصنع من أقصاه مالكم فليس ينفعه طب الاطباء

وعن مشاهدة هذا المعنى كان خوف الحسن البصرى رحمه الله تعالى وحزنه لعلبه بأنه عز وجل لا يبالى ما فعل غفاف أن يقع بوصف الجبرية في ترك المبالاة وأن يجمعه نكالا لأصحابه وموعظة لاهل طبقته يقال انه ما ضحك أربعين سنة وكنت اذا رأيته قاعدا كأنه أسير قدم لضرب عنقه واذا تكلم كأنه يعاين الآخرة فيخبر عن مشاهدتها واذا سكنت كان النار تسمر بين عينيه وعوتب في شدة حزنه فقال ما يؤمننى أن يكون قد اطلع على في بعض ما يكره فقتنى فقال اذهب فلا غفرت لك فأنا أحمل في غير معمل فتحز أحق بهذا من الحسن رحمه الله ولكن ليس الخوف يكون لكثرة الذنوب فلو كان كذلك لكننا أ كثر خوفا منه انما يكون لصفاء القلب وشدة التعظيم لله تعالى وقد بشر العلاء ابن زياد العدوى بالجنة وكان من العباد فلقى عليه بابه سبعا ولم يذق طعاما وجعل يبكي ويقول أنا أما في قصة طويلة حتى دخل عليه الحسن فجعل يعذله في شدة خوفه وكثرة بكائه فقال يا أخى من أهل الجنة ان شاء الله تعالى أقاتل نفسك فما ظنك برجل يعذله الحسن في الخوف وقد كان من فوقهم من عليه الصحابة يتمنون انهم لم يخلقوا بشرا وقد بشروا بالجنة يقينا في غير خبر من ذلك قول أبى بكر رضى الله عنه ليتنى مثلك يا طير وانى لم أخاق بشرا وقول عمر رضى الله عنه وددت انى كنت كبشا ذبحى أهلى لضيفهم وأبو ذر رضى الله عنه يقول وددت انى شجرة تعضد طلحة والوزير رضى الله عنهما يقولان وددنا اما لم نخلق وعثمان رضى الله عنه يقول وددت انى اذا مت لا ابعث وعائشة رضى الله عنها تقول وددت انى كنت نسيا منسيا وابن مسعود رضى الله عنه يقول ليتنى انى أكون رمادا وفي رواية عنه ليتنى كنت بكرة ليتنى لم أك شيأ في طبقة يكثر عديم ونحن في ارتكاب الكبائر ونحدث نفوسنا بالدرجات العلى والقرب من سدة المنتهى ونسينا ان أبانا آدم صلوات الله عليه أخرج من الجنة بعد ان دخلها بذنب واحد ونحن لم نرها بعد قائما لضرب في حديد بارد وروينا في خبر أن رجلا من أهل الصفة استشهد فقالت أمه هنأ لك عصفور من عصافير الجنة هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقتلت في سبيل الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك فعله كان يتكلم فيما لا يعنيه ويمنع ما لا يضره وفي حديث آخر بمثل هذه القصة انه دخل على بعض أصحابه وهو غليل فسمع أمه تقول هنأ لك الجنة فقال من هذه المتألية على الله عز وجل فقال الرجل هي أمى يا رسول الله فقال وما يدريك لعل فلانا كان يتكلم بما لا يعنيه ويبخل بما لا يفنيه وروينا بمثل معنى هذا أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على طفل متفوس فى رواية انه سمع يقول له في

دعائه اللهم فه عذاب القبر وعذاب جهنم وفي رواية ثانية انه سمع قائلة تقول هنأ لك عصفور من عصافير الجنة فغضب وقال ما يدريك انه كذلك والله اني رسول الله وما أدري ما يصنع في ان الله عز وجل خلق الجنة وخلق لها أهلاً وخلق النار، وخلق لها أهلاً لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة عثمان بن مظعون وكان من المهاجرين الاول واستشهد لما قالت أم سلمة رضي الله عنها ذلك وكانت تقول والله لا أزكي أحدا بعد عثمان رضي الله عنه وأعجب من ذلك أنا وروينا عن محمد بن الحنفية رضي الله عنه انه قال والله لا أزكي أحدا غير رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أنا الذي ولدني قال فتكلمت الشيعة فأخذ يذكر من فضائل علي كرم الله وجهه ومناقبه فهذه المعاني أحرقت قلوب الخائفين ولعل ذكر البعد في الابداء الذي شيب الحبيب القريب في قوله صلى الله عليه وسلم شيتني هود وأخواتها سورة الواقعة واذا الشمس كورت وعم يتساءلون لان في سورة هود ألا بعدا ثمود ألا بعدا لصاد قوم هود ألا بعداً للمدين كما بسدت ثمود وفي سورة الواقعة ليس لوقعتها كاذبة يعني وقعت السابقة لمن سبقت له وحققت الحاقة بمن حققت عليه غافضة رافعة خففت قوما في الآخرة كانوا مرفوعين في الدنيا حين ظهرت الحقائق وكشفت عواقب الجلائق وأما سورة التكوين ففيها خواتم المصير وهي صفة القيامة لمن أيقن وفيها تعجلي معاني الغضب لمن عاين آخر ذلك واذا الجحيم سمعت واذا الجنة أزلقت علمت نفس ما أحضرت هذا فصل الخطاب أي عند تسمير النيران واقترب الجنان حيثئذ يتبين للنفس ما أحضرت من شر يصلح له الجحيم أو خير يصلح له النعيم وتعلم اذ ذاك من أي أهل الدارين تكون وفي أي المنزلات تحصل فكم من قلوب قد تقطعت حشرات على الابداء من الجنان بعد اقترابها وكم من نفوس تصاعدت زفرات عن يقينها بمعاينة النيران انها تصيبها وكم من أبصار ذليلة عاشعة لمشاهدة الأهوال وكم من عقول طائشة لمعاينة الزلازل وحدثنا عن أبي محمد سهل رحمه الله تعالى قال رأيت كأنني أدخل الجنة فلقيت فيها ثلثمائة نبي فسألهم ما أخوف ما كنتم تخافون في الدنيا فقالوا لي سوء الحاتمة فالحاتمة هي من مكر الله تعالى الذي لا يوصف ولا يقطن له ولا عليه يوقف ولا نهاية لمكره لان مشيئته وأحكامه لا غاية لها ومن ذلك الخبر المشهور أن النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل بكيا خوفا من الله تعالى فأوحى الله اليهما لم تبكيا وقد أمتكما فقالا ومن يأمن بمكره قلولا انهما علما ان مكره لا نهاية له لان حكمه لا غاية له لم يقولوا ومن يأمن بمكره مع قوله قد أمتكما ولكان قد انتهى مكره بقوله ولكانا قد وقفا على آخر مكره ولكن خافا من بقية المكر الذي هو غيب عنهما وعلما انهما لا يقفان على غيب الله تعالى اذ هو علام الغيوب فلا نهاية للعلام في علم ولا غاية للغيوب بوصف فلم يحكم عليهما القول

لعتايتيهما ونفضل نظره اليهما ولاتهما على مزيد من معرفة الصفات اذ المكر عن الوصف واظهار القول لا يقضى على باطن الوصف فكانت هما خافا ان يكون قوله تعالى قد امتننا مكرى مكرامنا منه أيضا بالقول على وصف مخصوص عن حكمة قد استأثر بعلمها يختبر بذلك حالها وينظر كيف يعملان تعبدا منه لهما به اذ الابتلاء وصفه من قبل أن المبتلى اسمه فلا يترك مقتضى وصفه لتحقيق اسمه ولا تبدل سنته التي قد خلت في عبادته كما اختبر خياله عليه السلام بما هوى به المنجنيق في الهواء فقال حسبي الله ربي فعارضه جبريل عليه السلام قل لك حاجة قال لا وفاء بقوله حسبي الله ففسد القول بالعمل فقال الله تعالى وابراهيم الذي وفى أى بقوله حسبي الله ولان الله تعالى لا يدخل تحت الاحكام ولا يلزمه ما حكم به على الالتزام ولا يختبر صدقه سبحانه وتعالى ولا يجوز أن يوصف بضد الصدق وان بدل الكلم هو بتبديل منه لان كلامه قائم به لانه أن يبدل به ما شاء وهو الصادق في الكلامين العادل في الحكمين الحاكم في الحالين لانه لاحاكم عليه ولا حكم يلزمه فيه لانه قد جاوز العلوم والمقول التي هي أما كن للحدود من الامر والنهي وفات الرسوم والمقول التي هي واسط الاحكام والاعداد وفي مشاهدة ما ذكرناه علم دقيق من علوم التوحيد وقام رفيع من أحوال التوحيد ومثل هذا المعنى وصف صفيه موسى في قوله تعالى فأوجس في نفسه خيفة موسى بعد قوله تعالى لا تخافا اني معكما الآية فلم يأمن موسى أن يكون قد أسرعته في غيبه واستثنى في نفسه سبحانه ما لم يظهر له في القول لمعرفة موسى عليه السلام بخفي المكر وباطن الوصف ولعله أنه لم يعطه الحكم اذ هو محكوم عليه مقبور فخاف خوفا ثانيا حتى آمنه أمنا ثانيا بحكم ثان فقال لا تخف امك أنت الأعلى فاطمان الى القاتل ولم يسكن الى الاظهار الاول لعله بسعة علمه انه هو علام الغيوب التي لا نهاية لها ولان القول احكام والحاكم لا تحكم عليه الاحكام كما لا تعود عليه الاحكام وانما تفصل الاحكام من الحاكم العلام ثم تعود على المحكومات أبدا ولانه جلت قدرته لا يلزمه ما لزم الخلق الذين هم تحت الحكم ولا يدخل تحت معيار العقل والعلم تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا عند من عرفه فأجله وعظمه عن معارف من جهله ومن هذا قول عيسى عليه السلام ان كنت قتله فقد علمت ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسي لما قال له أنأنت قلت للناس اتخذوني وأمي الهين من دون الله ومثل هذا قوله في يوم القيامة ان تعذبهم فانهم عبادك الآية فجعلهم في مشيئته لمرته وحكمته ولا يصلح أن نكشف حقيقة ما فصلناه في كتاب ولا ينبغي أن نرسم ما رمزناه من الخطاب خشية الانتكار وكرامة تفاوت علم أهل المعقول والمعيار الا أن يسأل عنه من أفهم فيه وأريد به من ذوى القوة والابصار فينقل من قلب الى قلب فيؤتد يتلوه شاهد منه أو يكشفه علام الغيوب في سرائر القلوب بوحى الالهام ويقذفه بنور الهدى

للاعلام والله الموفق لمن شاء من العباد لما شاء من الحيلة بالعلم وهو الفتح العليم اذا فتح القلب عليه واذا نوره بالبين اهتمه ومن خوف العارفين عليهم بأن الله تعالى يخوف عباده بمن شاء من عباده الاعيان يجعلهم نكالا للادنين ويتخوف العموم من خلقه بالتكليف ببعض الخصوص من عباده حكمة له وحكما منه فعند الخائفين في عليهم ان الله تعالى قد اخرج طائفة من الصالحين نكالا خوف بهم المؤمنين ونكل طائفة من الشهداء خوف بهم الصالحين واخرج جماعة من الصديقين خوف بهم الشهداء والله تعالى أعلم بما وراء ذلك وقد اخرج جماعة من الملائكة وعظ بهم النبيين وخوف بهم الملائكة المقربين فصار من أهل كل مقام عبرة لمن دونهم وموعظة لمن فوقهم وتخوف وتهديد لاولي الابصار وهذا داخل في بعض تفسير قوله عز وجل آتينا آياتنا فانساخ منها قال بعض أهل التفسير في أخبار بلعم بن باعوراه انه أوفى النبوة والمشهور أنه أوفى الاسم الا كبر فكان سبب هلاكه وهو موعظة وتهديد لا ولي أوصافه وهو ترك المبالاة بما أظهر من الدلوم والاحمال فلم يسكن عند ذلك أحد من أهل المقامات في مقام ولا نظر أحدهم وأهل الاحوال الى حال ولا أمنه كره الله تعالى عالم به في كل حال كيف وتند سموه تبارك وتعالى يقول ان عذاب ربهم غير مأمن فاجعل الناس من أمن غير مأمن وأعلمهم من عاف في الامن حتى يخرج من دار الخوف الى مقام أمين وهذا خوف لا يقوم له شيء وكرب لا يوازيه مقام ولا عمل لولا ان الله تعالى عدله بالرجاء لا يخرج الى القنوط ولولا انه روحه بروح الانس بحسن الظن لا دخل في الاياس ولكن اذا كان هو المعدل وهو المروح كيف لا يمتدل الخوف والرجاء ولا يمتزج الكرب بالروح والرضا حكمة بالغه وحكم نافذ لعل ما سبق وقدر جار ما شاء الله تعالى لا قوة الا بالله وفي شهود ما ذكرناه علم عن مشاهدة توحيد لمن أشهد فأقل ما يفيد علم هذا الخائفين ترك النظر الى أعمالهم ورفع السكون الى علومهم وصدق الاقتدار في كل حال ودوام الانقطاع بكل هم والازراء على النفس في كل وصف وهذه مقامات تقوم فيكون هذا الخوف سبب نجاتهم من هذه الوقائع اذ جعل الله تعالى التخويف أمانة من الاخذ بالمفاجأة وسببا للرافة والرحمة لمن ألبسه اياه وهو أحد الوجهين في قوله تعالى فأمن الذين مكروا السيئات أن يخسف الله بهم الارض الآية ثم قال تعالى أو يأخذهم على تخوف فان ربكم لرؤوف رحيم وليس يصلح أيضا أن تكشف سر الخوف من الخائفة والساقطة لان ذلك يكون عن حقائق معاني الصفات التي ظهرت عن حقيقة الذات فأظهرت بدائع الافعال وخرائب المآل واعادت الاحكام على من أظهر بها وجعل لها بمن حقت عليه العكبات وجعل نصيبه من معاني هذه السرية من الصفات فيؤدى ذلك منا الى كشف باطن الأوصاف وهذا غير مأثور به ولا مأذون فيه لانه لا يجب فلم يؤمر به ولانه لم يسح فلم يؤذن فيه وهو من سر القدر وقد نهى عن



افشائه في غير خبر ولو لم يطلع الاولياء عليه لما قيل فلا تقشوه فان اقام الله تعالى عبدا مقام هذه المشاهدة اغناه بالمعانة عن الخبر وآسنه بالمحادثة عن الاثر وذلك هو العلم النافع الذي يكون العلم معلبه وذلك هو الاثر اللازم الذي يكون الجاعل مؤثره ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب ومن يتوكل على الله فهو حسبه فالكاتب الذي لا يبحي ما كان من نوره والعين التي لا تخفي لانها بحضوره والنور الذي لا يطفأ لانه من روحه والروح الذي لا كرب فيه لانه من ريحانه والمدد الذي لا ينقطع فمن روحه وقد كتب وأيد وكل كتاب بيد مخلوق فغير محفوظ وقد يضعب وكل أيد بغير روحه فمقطوع وما كتبه الصانع بصنعه في قلب حفيظ فثبت عتبه وقد روي عن زيد بن أسلم في قوله تعالى في لوح محفوظ قال قلب المؤمن وقال آخر في قوله والبيت المعمور قلب العارف وقال بعض أهل المعرفة في بيوت أذن الله أن ترفع قلوب المقربين رفعت الى وصف الخالق عن ذكر المخلوقين ويذكر فيها اسمه بالوحيد على تمجيد الوحداية عن شهادة الاحدية وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله تعالى يقول الصدر هو الكرمي والقلب هو العرش والله تبارك وتعالى واضح عليه عظمته وجلاله وهو مشهور بطلفه ورفقه صدر المؤمن أوله صمدية وآخره روحانية وأوسطه ربوبية فهو صمدى روحانى ربانى وقلبه أوله قدرة وآخره بر وأوسطه لطف فاذا كان كذلك فهو مشككة فيها مصباح يرى به الزجاج كأنها كوكب درى تشهد به الآلاء فهو مرآة جسد يرى فيرى به الوجه ويحمده عنده كما يراه به من وراء مرآة مشاهدة من قلب موقن بيمين يقين يشهد الصدر الكرمي والقلب العرش والله تعالى عليه ولا يحمل للعلاء أيضا كشف علامات سوء الخاتمة فيمن رأوها فيه من الهال لأن لما علامات جليلة عند المكاشفين بها وأدلة خفية عند العارفين المشرف بهم عليها ولكنها من نور المعبود في العبد خبيثة وخباءة في خزائن النفوس لم يطلع عليها الا الافراد وقد ستر ذلك وغطاه بسعة رحمته وحله وكثيف ستره وفضله وسيخرج ذلك الخباء يوم تبلى السرائر عند غضبه وعظيم سلطوته فإله من قوة من عمل ولا ناصر من علم لا قوة له فينتصر بها لأن النصره عزة وهو ذليل ولا ناصر لأن الناصر هو الخائف والمقوى هو المضعف فأسوأ حال من لا ينصر نفسه وليست له من مولاة محبة ولو محبة لنصره ولو نصره لاعزة ولو وليه لهرب منه عدوه قال تعالى لا يستطيعون نصر أنفسهم ولا هم منا يصحبون وقال تعالى قل أنزله الذي يعلم السر في السموات والارض الآية فمن حكمته غفره ومن رحمته ستره وقال تعالى يخرج الخبء في السموات والارض ويعلم ما تخفون وما تعلنون فهذه العلوم التي ذكرناها توجب حقائق المخاوف وهي من سر الملك وخباء المملوكوت على أن العبد عند الموت علامات ليس يخفى على العارف بسوء الخاتمة بها لمشاهدته لما

وللاحياء علامات عند المكشفين على الاطلاع يعرفون بها سوء الخاتمة منهم وهذا علم مخصوص به من أقيم مقام مقامات المكاشفات عن مشاهدة حقيقة من ذات وهو سر علام الغيوب عندهم من أطلعه عليه من أهل القلوب لان الكشف يتنوع أنواعا من المعاني فنه كشف سماني الآخر قومته كشف بواطن الدنيا ومنه الاطلاع على حقائق الاشياء المستورة لظواهر الاحكام فهذا من سر الملكوت ومن معاني كشوف الجبروت وقد جاء في خبر القدر سر الله فلا تغشوه فهذا خطاب لمن كوشف به وفي خير آخر سر الله فلا تكشفوه فهذا خطاب لمن لم يكشف به وهذا نهى عن السؤال عنه وهو داخل في قوله تعالى ولا تقف ما ليس لك به علم أى لا تتبع نفسك علم ما لم تكلف ولا تسأل عما لم يحمل من عليك ولم يوكل اليك ولانه اذا علمه لم ينفعه عليه شيئا وانما ينفعه علم الاحكام والاسباب لانها طرقا ومثل مخاطبة المؤمنين عاطب انبياء عليهم السلام في هذا المعنى في قوله تعالى لنوح عليه السلام حين قال ان ابني من أهلى وان وعدك الحق لانه قد كان وعده نعمة أهله فقال سبحانه وتعالى انه ليس من أهلك انه عمل غير صالح فلا تسألنى ما ليس لك به علم أى دعائك ومسألتك لى ما لم أجهله من عليك ولم أكله اليك عمل غير صالح فعندها استغفر ربه واسترحمه وان العبد عند موته في آخر ساعة من عمره يكشف له عند كشف النضاء عن بصره وجوه كثيرة قد اتخذت آلهة من دون الله أو أشرك بها مع الله تعالى وظها تزيين وغرور فان وقف القلب مع أحدها أو زين له بعضها أو قلب قلبه في شيء منها عند آخر أنفاسه ختم له بذلك فخرجته روحه على الشك أو الشرك وهذا هو سوء الخاتمة وهو نصيب العبد من الكتاب في السابقة عند خلق الارواح معدومة لها في الاشباح في الآباد والأزال قبل اظهار الاكوار والادوار ففقدتها الارواح هناك غرورا ووقفت معها وقد زادت لها زورا رسوم في القلب في التخطيط قبل خلق الاجسام لها وقبل حجبها بكشف الهياكل عند ظهورها في الوجود وقبل اقامتها بشاهد العقل لكن يشاهد الاولية بدت بمعنى القيومية وجدت ويوصف الجامع جمعت ثم فرقت ههنا فظهرت الآن عند الفراق لما كانت شهدت في التلاقى واعترفت في الآخر بما كانت نطقت في الاول وخرجت الروح على ما شهدت وهذا كان خبر السابقة التي أدركت الارواح المرافقة لها في الاجسام عند الخاتمة ومن ذلك جاء في الأثر ياخذ ملك الارحام النطفة في يده فيقول يا رب اذكر أم أنثى أسوى أم معوج ما رزقه وما عمله ما أثره ما خلقه قال ثم يخلق الله تعالى على يدك قال فاذا صورته قال يا رب انضغ فيه بالسعادة أو بالشقاوة فلذلك خرجت الروح بما دخلت به فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام ملك من أصحاب اليمين وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم وتصلية جحيم كما بدأكم تعودون فريقا هدى .

وفريقا حق عليهم الصلاة بما بدأنا أول خلق نعيده ولو شئنا لآتيناه كل نفس هداها ولكن حق القول مني وقال سبحانه وتعالى ان الذين سبقت لهم منا الحسنى ان الذين حق عليهم كلمة ربك ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ولهم أحوال من دون ذلك هم لها طاملون وبدأ لهم من الله ما لم يكونوا يحتسبون ان في هذا لبلاغا لقوم عابدين فهذه الآي ونظائرها وردت في السوابق الاول والخوامم الاخر وفيها سرائر الغيوب وغرائب الفهوم وهي من آي المطلع لاهل الاشراف على شرف العرش والاعراف وقال بعض العارفين لو علت أحد على التوحيد خمسين سنة ثم حالت بيني وبينه اسطوانة فلت لم أطلع له بالتوحيد لاني لا أدري ما ظهر من القلب وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول خوف الصديقين من سوء الخاتمة عند كل حركة وكل خطرة وهمة يخافون ألبعد من الله تعالى وهم الذين مدح الله تبارك وتعالى وقرهم وجلة وقال لا يصح خوفه حتى يخاف من الحسنات كما يخاف من السيئات وقال أيضا أعلى الخوف أن يخاف سابق علم الله تعالى فيه ويحذر أن يكون منه حدث خلاف السنة يجره الى الكفر وقال خوف التعظيم ميزان خوف السابقة وكان بعض العارفين يقول لو كانت الشهادة على باب الدار والموت على الاسلام عند باب الحجر لاخترت الموت على الاسلام قيل ولم قال لاني لا أدري ما يعرض بقلبي من المشاهدة فيما بين باب الحجر وباب الدار فيغير التوحيد وروينا عن زهير بن نعيم البائي قال ما أكبر همي ذنوبي انما أخاف ما هو أعظم على من الذنوب وهو ان أسلب التوحيد وأموت على غيره وروى ابن المبارك عن أبي لهية عن بكر بن سواد قال كان رجل يعتزل الناس أينما كان يكون وحده فجاء أبو الدرداء فقال أنشدك الله تعالى ما يملك على أن تمتزل الناس قال اني أخشى أن أسلب ديني وأنا لا أشعر قال أنزى في الحى مائة يخافون ما تخاف فلم يزل ينقص حتى بلغ عشرة قال لحدثت بذلك رجلا من أهل الشام فقال ذلك شرحبيل بن مسلم يعني من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وقد كان أبو الدرداء يحلف بالله تعالى ويقول ما أحد أمن على إيمانه ان يسلبه عند الموت الأسلبة وقد كان بعض علمائنا يقول من أصلى التوحيد أعطيه بكاهن ومن منعه منعه بكاهن اذ كان التوحيد في نفسه لا يتبعه ولما احتضر سفيان رضي الله عنه جعل يبكي ويحمر فقبل له يا أبا عبد الله عليك بالرجاء فان عفو الله أعظم من ذنوبك فقال أو على ذنوبي أبكي لو علمت اني أموت على التوحيد لم أبال أن ألقي الله تعالى بأمثال الجبال من الخطايا وقال مرة ذنوبي أهون من هذه ورفع حبة من الارض انما أخاف أن أسلب التوحيد في آخر الوقت وقد كان رحمه الله أحد الخائفين كان يبول الدم من شدة الخوف وكان يمرض المرضة من الخافة وعرض بوله على بعض الكتائبين فقال هذا بول راهب من الرهبان وكان يلتفت الى حماد بن سلمة فيقول يا أبا سلمة ترجو مثل العفو

أو يغفر لمثلي فيقول له حماد نعم أرجو له وقد كان بعض العلماء يقول لو أني أيقنت أن يحتم لي بالسعادة كان أحب الي مما طلعت عليه الشمس في حياتي أجمعه في سبيل الله تعالى وحدثني بعض اخواني عن بعض الصادقين وكان عاقفا أنه أوصى بعض اخوانه فقال اذا حضرني الوفا فاقم عند رأسي قلنا عاينت فانظر الى قاتل رأيتني مت على التوحيد فاعمد الي جميع ما أملكه فاشتر به ثوبا وسكرا واتره على صبيان أهل المدينة وقل هذا عرس المنفلت وان رأيتني مت على غير التوحيد فاعلم الناس اني قدمت على غير التوحيد حتى لا يغتروا بشهود جنازتي ليحضر جنازتي من أحب علي بصورة لثلا يلحقني الرياء فاكون قد خدعت المسلمين قتلتي ومن أين أعلم انك قدمت على التوحيد فذكره علامة تظهر من بعض الاموات لم نجذب ذكرها قال فكنت عند رأسه أنظر اليه كما أمر حتى أعان فرايت علامة حسن الخاتمة وأماراة الموت على التوحيد قد ظهرت وفاضت روحه قال ففدنت وصيته كما أمر ولم أحدث بذلك الا خصوص اخواني من العلماء وذلك ان العبد مهما عمل في حياته من سوء أعيد ذكره عليه عند فراق الحياة ووقعت مشاهدته فيه عند آخر ساعة من عمره فان استعمل ذلك بقلبه أو استعمله بنفسه وقف معه فاذا وقف معه حسب عليه عمله وان قل وكان ذلك عاقبته وكذلك ما عمل من خير أعيد ذكره ومشاهدته عليه فان عقد عليه بقلبه أو أحب وقف معه حسب عمله له وكان ذلك حسن عاقبته وقال بعض هذه الطائفة في قول الله تعالى خلق الموت والحياة ليبلوكم قال يلوكم بتقلب القلوب في حال الحياة بخواطر الذنوب وفي حال الموت بالحياة عن التوحيد فمن خرجت روحه على التوحيد وجاوزت البلاوى كلها الى الملبى فهو المؤمن وذلك هو البلاء الحسن كما قال الله تعالى وليلى المؤمنين منه بلاء حسنا فهذه المعاني من العلوم أوجبت خوف الخائفين من علم الله تعالى فيهم فلم ينظروا معها الى محاسن أعمالهم لحقيقة معرفتهم بربهم وهذا الخوف هو الثواب لعلمهم بما يعملون فلما سلوا من مطالبة بما يعملون وصحرا على العلم ظهر لهم خوف علم الله تعالى فيهم نعمة من الله تعالى عليهم فكان ذلك مقاما لم يعمد اليه قال الله تعالى قال رجلان من الذين يخافون أنهم الله عليهم اقبل بالخوف والمقام الآخر لاصحاب اليقين دون هؤلاء خوف الجنائيات والاكتساب وخوف الوعيد وسر العقاب وخوف التقصير في الامر وخوف مجاوزة الحد وخوف سلب المزيد وخوف حجاب اليقظة بالغفلة وخوف حدوث الفترة بعد الاجتهاد عن المعاملة وخوف وهن المزمع بعد القوة وخوف نكث العهد بنقض التوبة وخوف الوقوع في الابتلاء بالسبب الذي وقعت منه التوبة وخوف عود الاعوجاج عن الاستقامة وخوف العادة بالشبهة وخوف الحور بعد الكؤود وهو الرجوع عن الحجية الى الطريق الهوى وحرث الدنيا وخوف اطلاع الله تعالى عليهم عند ما سلف من ذنوبهم ونظيره اليهم على قبيح فعلهم فيعرض

عنهم وبمقتهم ويحذو كلها مخاوف وطرقات لأهل المعارف وبعضها أعلى من بعض وبعضهم أشد خوفاً من بعض ويقال إن العرش جوهرة يتلألأ ملء الكون فلا يكون للعبد وجد في حال من الأحوال الاطبع مثاله في العرش على الصورة التي يكون عليها العبد فإذا كان يوم القيامة ووقف للحاسبة أظهرت له صورته من العرش فرأى نفسه على هيئة التي كان في الدنيا فذكر فعله بمشاهدته نفسه فيأخذه من الحياء والرعب ما يجهل وصفه ويقال إن الله سبحانه إذا أعطى عبداً معرفة ثم لم يعامل بها لم يسلبه إياها بل أبقاها عليه ليحاسبه على مقدارها ولكن يرفع عنه البركة ويقطع عنه المزيد وقد ذم الله تعالى عبداً أوجد له نعمة استعمله بها صالحاً بعد أن كان قد ابتلاه بهواه ففخر الآن بعمله ونسى ما قدمت يداه ولم يخش أن يعيده فمات كأن جناة في قوله تبارك وتعالى ولئن أذقناه نعيمًا بعد مضرنا مسته ليقولن ذهب السيئات عني إنه لفرح غرور ومن المخاوف خوف النفاق وقد كان السلف الصالح من الصحابة رضي الله عنهم وخيار التابعين يخافون ذلك كأن حذيفة رضي الله عنه يقول إن كان الرجل ليتكلم بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها منافقاً حتى يلقي الله تعالى أنى لا سمعها من أحدكم في اليوم عشر مرات وكان يقول تأتي على القلب ساعة يمتلئ بالآيمان حتى لا يكون للنفاق فيه مفرز ابرة ويأتى عليه ساعة يمتلئ بالنفاق حتى لا يكون للإيمان فيه مفرز ابرة وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون أنكم لتعملون أصحالا هي أدق في أعينكم من الشعر كنا نعدّها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكبائر وفي لفظ آخر من الموبقات وقد كان الحسن رحمه الله يقول لو أنى أعلم أنى برىء من النفاق كان أحب إلى مما طلعت عليه الشمس وقيل لا يعمرى بين النفاق إلا ثلاث طبقات من المؤمنين الصديقون والشهداء والصالحون وهؤلاء الذين مدحهم الله تعالى بكمال النعمة عليهم والحقهم بمقامات أنبيائه لكمال الآيمان وحقيقة اليقين فيهم وقيل من أمن من النفاق فهو منافق وكان بعضهم يقول علامة النفاق أن يكره من الناس ما يأتى مثله وإن يجب على شيء من الجور وإن ينعض على شيء من الحق ومن النفاق من إذا مدح بما ليس فيه أعجبه ذلك وعلامات النفاق أكثر من أنه تحصى يقال هي سبعون علامة والحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أربع من أصولها تتعصب منها الفروع فقال عليه السلام أربع من كن فيه فهو منافق خالص وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم وإن كانت فيه خصلة منهن فقيه شعبة من نفاق حتى يدعها من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان وإذا خاصم فجر وفي لفظ آخر إذا عاهد غدر فسارت خمسا وقال رجل لابن عمر رضي الله عنهما أنا ندخل على هؤلاء الأمراء ونصدقهم بما يقولون فإذا خرجنا تكلمنا فيهم فقال كنا نعد هذا نفاقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وروينا عنه من

طريق آخر انه سمع رجلا يذم الحجاج ويقع فيه فقال له أريت لو كان الحجاج حاضرا لما كنت  
تتكلم بما تكلمت به قال لا قال كنا نعد هذا نقا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشد من ذلك ان تغزوا  
فعدوا على باب حذيفة رضى الله عنه ينتظرونه فكانوا يتكلمون في شيء من شأنه فلما خرج عليهم  
سكنوا حياء منه فقال تكلموا فيما كنتم تقولون فسكنوا فقال كنا نعد هذا نقا على عهد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وأعظم من هذا ما كان الحسن رحمه الله يذهب اليه كان يقول ان من النفاق  
اختلاف السر والملاية واختلاف اللسان والقلب والمدخل والمخرج فدقائق النفاق وخفايا الشرك  
عن نقصان التوحيد وضمف البقين أوجبت المخاوف على المؤمنين خشية مقت الله تعالى وخوف  
حبوط الأعمال من ذلك ما كان ابن مسعود رضى الله عنه يقول ان الرجل ليخرج من منزله ومعه  
دينه فيرجع الى منزله وليس معه من دينه شيء يلقي الرجل فيقول انك لذيت وذيت ويلقى الآخر  
فيقول لانت وأنت ولمله لا يخل منه شيء وقد سخط الله تعالى عليه يعنى به التزكية لما لا يعلم  
والمدح لمن يستحق الذم واختلاف قلبه ولسانه في هذا مقت من الله تعالى وفوق هذه المخاوف  
خوف سلب الايمان الذى هو عندك في خزانة المؤمن يظهره كيف شاء ويأخذه متى شاء لا يدري  
أهبة وجهه لك فيقيه عليك لكرمه أو ودعية وعارية أو دعة أو دعة أو دعة أو دعة أو دعة أو دعة  
لهذه وحكمته وقد أخفى عنك حقيقة ذلك واستأثر بما يقبته وقال بعض العارفين انما قطع بالقوم  
عند الوصول مع الخاتمة وقال آخر واخطأه بما قال أبو الدرداء وحلف ما أحد أمن من ان يسلب  
ايمانه الا سلبه أفرأيت الوقت الذى قال حذيفة بأنى على القلب ساعة فيمتهل نقا حتى لا يكون  
فيه للايمان مغزاة ان صادف الموت ذلك الوقت وكان هو آخر وقت ليس تخرج روحه على  
النفاق وكذلك تقلبيات القلوب في معاني الشرك وتلويحات الشك ان وافق وقت الوفاة كان خاتمة  
عند لقاء مولاه وانما سميت الخاتمة لانها آخر عمله وآخر ساعة من العمر وخاتمة الشيء آخر يوم  
ذلك قوله تعالى وخاتمة النبيين أى آخرهم ومثله خاتمة مسك وخاتمة مسك أى آخر الكأس بدلا  
من النفل يكون مسكا ومن المخاوف خوف قطع المزيد من علم الايمان مع بقية المعرفة المبتدأة  
ليكون مستدرجا بها كما قال بعض العلماء ان الله تبارك وتعالى اذا أعطى عبدا معرفة فلم يعامل بها لم  
يسلبه تلك المعرفة ولكن بقاؤها فيه حجة عليه ليحاسبه على قدرها وانما يقطع عنه المزيد وقد  
يقضى قلبه وتجرى عينه وذلك من النقصان الذى لا يعرفه الا أهل التمام لانه يمنعه منه ما ينفعه عنده  
ويعطيه ما يفتقر به ويفتن عند الخلق لان عين الوجه من الملك للدنيا وعين القلب من الملكوت  
للاخرة وقال مالك بن دينار قرأت في التوراة اذا استكمل العبد النفاق ملك عينه فيكى متى شاء

وقد كانوا يستعذون بالله عز وجل من بقاء النفاق وهو أن يفتح للبدن الوان البكماء يغلق عنه باب  
الذل والخشوع وقد قال الله عز وجل وجاؤا أباهم عشاء يكون كذا السائف أيضا يتولون استعذوا  
بأنه من خشوع النفاق قبل وما هو قال ان تبكى الدين والقلب فاس فلان يعطى الانسان رقة القلب  
في جود عين خير من أن يعطى دموع عين في تسوة قلب ورقة القلب عند أهل القلوب وخشوعه  
وخوفه وذله وانكساره واختائه فمن أدهاه هذا في قلبه لم يضره ما منعه من بكا عينه فان رجح له  
بفيض العين فهو فضل ومن أعطاه بكا العين وحره خشوع القلب وذله وخشوعه واختائه فهو  
مكر به وهذا هو حقيقة المنع وعدم النفع وحكمة بكا الدين أعساه في علم العقل فاما علم التوحيد  
بمشاهدة اليقين فلا بكا فيه لانه يظهر لشاهد الوحدة فيجعله على علم القدرة فتفيض الدموع  
باتشاق القوة وقد وصف الله تعالى الباكين ان البكاء يزيدهم خشوعا في قوله تعالى يكون ويزيدهم  
خشوعا فلذا زادنا البكاء كبيرا وغرنا علينا بذلك عدم الخشوع في القلب فكان تصنعنا وعجبنا تخفايا آفكت  
النفوس فاعلى المخاوف خوف السوابق والخواتم كما كان بعض العارفين يقول ما بكائي وغمي من  
ذنوبي وشرواقي لانها أخلاقي وصفاتي لا يليق بي غيرها انما حزني وحسرتي كيف كان قسمي منه  
ونصيبي حين قسم الاحسام وفرق العطاء بين العباد فكيف كان قسمي منه البعد فهذا الذي ذكرناه  
هو جمل خوف العلماء الذين هم رقة الانبياء وهم أبدال النبيين وأئمة المتقين أولوا القوة والتسكين  
وسئل أبو محمد رحمه الله هل يعطى الله أحدا من الخوف مثقالا فقال من المؤمنين من يعطى من  
الخوف وزن الجبل قبل فكيف يكون حالهم يأكلون وينامون ويتكحون قال نعم يفعلون ذلك والمشاهدة  
لا تفارقهم والمأوى يظلمهم قيل فأين الخوف قال يحمله حجاب القدرة بلطف الحكمة ويستتر القلب  
تحت الحجاب في التصريف بصفات البشرية فيكون مثل هذا العبد مثل المرسلين وهذا كما قال لان  
مشاهدة التوحيد بالتصريف والحكمة تقيه بالقيام بالاحكام وذلك ان نور الايمان في القلب عظيم  
لو ظهر للقلب لاحرق الجسم وما اتصل به من الملك الا انه مستور بالفضل مغشى بالصلم لا يقع  
الاحكام واجباب التصريف فيها والقيام يجرى مجرى الغايات من معاني القدر والصفات لان الانوار  
محبوبة بالاسماء والاسماء محبوبة بالافعال والافعال محبوبة بالحركات فظهر الحركة بالقدرة وهي  
غيب من ورائها كذلك يظهر التصريف بالحكمة عن نور الايمان وانوار الايمان مستورة من ورائها  
وقال بعض العارفين لو كشف وجه المؤمن للخلق عند الله تعالى لبعده من دون الله تعالى ولو ظهر  
نور قلبه للدنيا لم يثبت له شيء على وجه الارض فسبحان من ستر القدرة ومعانيها بالحكمة وأسبابها  
جلها منه ورحمة وتطريقا للخلق اليه للنفعة وفي قراءة أبي بن كعب مثل نور المؤمن فلولا أن نوره

من توره ما استجاز ابدال حرف بغير معناه وقد كان سهل رحمه الله تعالى يقول الخوف مباينة للنبي  
والخشية الورع والاشفاق الزهد وكان يقول دخول الخوف على الجاهل يدعو الى العلم ودخوله على  
العالم يدعو الى الزهد ودخوله على العامل يدعو الى الاخلاص وقال ايضا الاخلاص فرضة لا تنال  
الا بالخوف ولا ينال الخوف الا بالزهد قد صار الخوف يصلح للكافة اذ دخوله على العامة يضرهم  
عن الحرام ودخوله على الخاصة يدخلهم في الورع والزهد لان من خاف ترك وقال ايضا من أحب  
أن يرى خوف الله تعالى في قلبه فلا يأكل الا حلالا ولا يصالح علم الرجاء الا للخائف وقال الخوف  
ذكر والمحبة أنى ألا ترى ان أكثر النساء يدعون المحبة يريد بهذا ان فضل الخوف على الرجاء كفضل  
الذكر على الأنثى وهذا بما قال لان الخوف حال العلماء والرجاء حال العمال وفضل العالم على العابد  
كفضل القمر على الكواكب وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل من علم أحب الى من  
فضل من عمل وخير دينكم الورع واعلم ان الخوف عند العلماء على غير ما يتصور في أوهام العامة  
وخلاف ما يدونه من القلق والاحترق أو الوله والازعاج لان هذه خطرات وأحوال ومواجيد  
للوالمين وليست من حقيقة العلم في شيء بمنزلة مواجيد بعض الصوفية من العارفين في أحوال المحبة  
من احتراقهم ووطهم والخوف عند العلماء إنما هو اسم لصحيح العلم وصدق المشاهدة فإذا أعطى عبد  
حقيقة العلم وصدق اليقين سمى هذا خائفا فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم من أخوف الخلق لأنه  
كان على حقيقة العلم ومن أشدهم حبا لله تعالى لأنه كان في نهاية القرب وقد كان حاله السكينة والوقار  
في المقامين معا والتمكين والتثبيت في الاحوال كلها ولم يكن وصفه القلق والازعاج ولا الوله  
والاستهتار قد أعطى أضعاف عقول الخليفة وعلومهم ووسع قلبه لهم وشرح صدره للصبر عليهم  
فكان صلى الله عليه وسلم مع الأعرابي كاه أعرابي ومع الصبي بمعناه ومع المرأة في نحوها يقاربهم في  
علومهم ويخاطبهم بعقولهم ويظهر منه مثل وجدهم ليعطيهم نصيهم من الانس به ويوفهم حقوقهم  
من الدرك منه ولئلا تعظم هيته في صدورهم فيقطعون عن السؤال له والانس به حكيمته لا يفتنون  
لها ورحمة منه قد جبل عليها قد ألبس مواجيدهم لبسة وأدخل ذلك عليه صبغة بغير تكلف ولا تصنع  
تعلم ذلك من الحكيم العليم فلذلك وصفه عز وجل بخلقه وتعجب من وصفه فقال تعالى وانك لعلى  
خلق عظيم قيل على أخلاق الربوبية وقرئت بالاضافة ليكون عظم اسم الله سبحانه لا يظهر من حاله  
ونصبيه شيأ لقوة التمكن وفضل العقلاء ولا يخص من نصيهم منه شيأ لحقيقة العدل ولا يتظاهر  
بشيء لحقيقة الزهد ونهاية الخشوع والتواضع ولا يظهر عليه شيء لمكانة القوة وروسوخ العلم والحكمة  
وعلى منهاجه وسنته وصف العارفين من أهل البلاء الذين هم الأمل فالأمل بالانبياء وقال بعض أهل



المعرفة من طالب الخلق بعلمه وعاطبهم بعقله فقد بخشهم حقوقهم منه ولم يبق بحق الله تعالى فيهم وقال بعض العلماء لا يكون اماما من حدث الناس بكل ما علمه وأظهر لهم نعييه وكان يحيي بن معاذ يقول لا تخرج أحدا من طريقه ولا تخاطبه بغير علمه فتعجب ولكن أغرف له من نهره واسقه بكأسه وسئل بعض العلماء عن العارف هل يستوحش من الخلق قال لا يستوحش ولكن قد يكون نفورا قيل فهل يستوحش منه فقال العارف لا يستوحش منه ولكن قد يهاب وبما يدلك ان الخوف اسم للحقيقة العلم أن في قرأة أبي بن كعب في قوله تعالى غشينا أن يرهبهما فخلق ربك أن يرهبهما وقال يحيى بن زياد النحوى ومعناه فلم ربك وقال الخوف من أسماء العلم وأهله أعلم . بيان آخر في معنى الخوف والخوف أيضا من أسماء المعاني فوجوده بانتفاء ضده فإذا عدم من القلب الأمن من كل وجه من أحوال الدنيا وأمور الآخرة فلم يأمن مكر الله تعالى في كل الأحوال في تصرف أحكام الدنيا وتقلب حركات القلوب والنفوس وجواذب الشهوات وإثارة طبائع العادات ولم يسكن الى عرف ولا اعتياد ولم يقطع بسلامته وبرأته في شيء كان هذا خوفاً وسمى العبد بفقد الأمن من جميع ذلك خائفاً فهذا مستعمل فاش في كلام العرب ومذهبهم يقول أحدهم أغلف من كذا إذا لم يأمنه أو أخاف أن يكون ذا إذا تحقق علمه وقيل لبعض العلماء ما بال العارف يخاف في كل حال فقال لعلمه ان الله تعالى قد يأخذ في جميع الأحوال ثم ان للخائفين سبعة طرقاً ووجهة من قبل الخوف المقلق والاشفاق للزعج والوجل المحرق وهى تجاوزات للطرق السابلة التى هى حاج للائمة المختارة والفاضلة وفيها متاوة وممالك تقلت عنها العلماء السادة والصقوة المختارة الا أنه قد سلك بعض الزهاد والعباد فيها وأريد بعض العارفين بها ليست بمفضلة كل ذلك عن العلماء ولا بمتنافس فيها مغبوط عليها عند العارفين لانها قد تخرج من طرقات المسالك الى مفاوز الممالك وانما أريد ببعضهم التعريف لها والاطلاع عليها ومنهم من أريد منه التيه والوله فيها الا أنها أشهر في اسماع العامة وأعجب وأهول عند العموم

### ذكر تفصيل هذه المخاوف

اعلم أن للخوف سبع مقاض تفيض اليها من القلب قالى أى مفيض فاض من القلب اليه ألتف صاحبه به الا ما يستنيه قد يفيض الخوف من القلب الى المرارة وهى أرق صفات الائمة وهى باطن البشرة فيحرقها فيقتل العبد وهؤلاء هم الذين يموتون من الغشى والصق وبدادة الوجه وهم ضعفاء الهال وقد يطير الخوف من القلب الى البعاض فيحرق العقل فيتبه العبد فيذهب الحال ويسقط المقام وقد يحل الخوف السحر وهو الرقة فيتبعها فيذهب الآكل والشرب حتى يسيل الجسم وينشف الدم وهذا لأهل الجوع والطي والاصفرار وقد يسكن الخوف الكبد فيورث الكبد اللازم والحزن

الناس ويحدث الفكر البطول والسوء الذاهب وفي هذا المقام يذهب النوم ويدوم السهر وهذا من أفضلهما وفي هذا الخوف العلم والمشاهدة وهو من خوف العاملين وقد يقدح الخوف في الفرائض والفريضة هي اللحمة التي تكون على الكتف يقال للحمي الكتفين الفريستان وجمعها الفرائض ومنه الخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحبه الفريستان من اللحم وهو أرق لحم الحيوان وأعذبه فمن هذا الخوف يكون الإضطراب والارتعاش واختلاف الحركة وقد يبدو الخوف من القلب فيغشى العقل فيمحي سلطانه لقهر سلطان القدرة ومحو الشمس اذا برزت ضوء القمر للبادي الذي يبدو على السر من خزائن الملكوت فيضعف لخله العقل فيضطرب لضعفه الجسم فلا يتمكن العبد من القرار لضعف صفته وذلك أن أجزاء الانسان وان كانت متفرقة في البنيان للحكمة والاعتقان فهي كشيء واحد يجمعها لطيف القدرة باظهار المشيئة فاسفل البنية منوط باعلائها فاذا اضطرب أعلائها مال أسفلها واذا وصل الداء أو الدواء الى عضو منها تداعى له سائرهما وهذه الطائفة أشبه بالفضل وأدخل في وصف العلم وقد سلك في هذا الطريق أكابر العلماء وأفاضل أهل القلوب وقد كان هؤلاء في التابعين كثير منهم الربيع بن خيثم وأويس القرني وزرارة بن أوفى وفطراؤم من الأخيار رضى الله عنهم ولم ينكر هذا طية الصحابة مثل عمر وابن مسعود رضى الله عنهم وقد كان عمر رضى الله عنه يفتنى عليه حتى يضطرب مثل البعير ويسقط من قيام وقد كان ذلك يلحق سعيد بن جذيم وكان من زهاد أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن أسراء الأجناد بعثه عمر رضى الله عنه واليا على أهل الشام وكان يوصف له من زهده وشدة فاقته ما يعاتبه عمر في ذلك ويمسأله بالمائة دينار وبأربعمائة دينار ليستنفقها على أهله فيفرق ذلك على الغزاة في قصة طويلة فكتب اليه أهل الشام يذكرون شأنه وكان يفتنى عليه في مجلسه فخشوا عليه من دخيلة في عقله ولم يعرف ذلك أهل الشام فسأله عمر لما لقيه عن الذي يصيبه اذا تحدث فآخبره بما يجد من مشاهدته وهو وجد الصوفية من أهل الأحوال فعرف عمر ذلك وعذره وما زاده ذلك عنده الا خيرا فكان يكرمه ويعرف له فضله وكتب الى أهل الشام ان لا تمنعوا في أمره ودعوه وقد كان أقوى الاقوياء وهادى الهداة رسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم يفتنى عليه عند نزول الوحي اذا لبسه أزال ترتيب العقل منه ورفع مكان الكون عنه ويغط ويتربد وجهه وينحدر منه مثل الجمان من العرق في اليوم الثاني الا أن هذا كان يصيبه في ضرب من الوحي اذا تغشاه وينزل عليه روح القدس في روحه واستبطن باطن قلبه لان الوحي على أربعة أضرب ضربان متصلان هذا أحدهما وضربان منفصلان ومن كل واحد يلحق العلماء بالله تعالى أهل القلوب الباطنة والشهادة الحاضرة وشرح هذا يطول وليس يعرفه علم يقين الا من

ملك طريقه ولا يشهده شهادة تحقيق الا من ذاق حقيقته ومن آمن به تصديق تسليم فله منه نصيب  
الا أن هذا في أهل مقامات ثلاث من المقربين مقام المعرفة والمحبة والخوف وكل ضروب الوحي  
بعد هذه الأربعة وهي عشرة لأهل هذه المقامات الثلاث منه نصيب خواطر أو وجد أو شهادة أو  
حال أو مقام وهو وصف التمام الاثنتين من أنواع الوحي فانهما يتمتع وخصوص بهما المرسلون  
أحدهما ظهور الملك في صورته وسماع كلام الله بصفته ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى جبريل  
عليه السلام في صورته بالابصار فصعق وروى حمزة عن حمران بن أعين أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قرأ آية في سورة الحاقة فصعق وقال الله تعالى وخر موسى صعقا وقد يفيض الخوف من القلب  
الى النفس فيحرق الشهوات ويمحو العادات ويغمد الطبع وينطفئ شعل الهوى وهذا أحد الخواف  
وأعلامها عند أهل المعارف وهؤلاء أفضل الخائفين وأرفعهم مقاما وهو خوف الانبياء والصديقين  
وخصوص الشهداء وليس فوق هذا وصف يغبط عليه الخائف ولا يفرج به عارف فان جاوز الخوف  
هذه الأوصاف فقد خرج عن حده وجاوز قدره لانه اذا أحرقت الشهوات وعما الاهواء فلم يترك  
شهوة ولا هوى ثم ان لم يعصم العبد من مجاوزة حد الخوف خرج به الخوف الى أحد ثلاثة معان  
خيرها أن يسرى الى النفس فيحرقها فيتلف العبد فتكون له شهادة وليس هذا محمودا عند علماء الخائفين  
من أرباب العلوم والمشاهدات الا أنه قد قال بعض العلماء ما شهداء بدر أعظم أجرا ممن مات وجدا  
وهذه أوصاف ضعاف المريدين اذ للعلماء الموقنين بكل شهادة من اليقين أجر شديد وأوسطها أن  
يعلم الى الدماغ فيدينه فتتحل عقدة العقل لدويه فتضطرب الطوائع لانحلال عقدة العقل ثم تختلط  
المزاجات لاضطرابها فتحترق الصفراء فتحول سوداء فيكون من ذلك الوسواس والهذيان والنوه  
والوله وذلك أن الدماغ جامد وهو مكان للعقل هو مركب عليه معقود به فاذا اختلطت المزاجات  
اشتعلت قلب شعلا الى الدماغ فأحرقه وأذا به خل محل العقل الذي مكانه مخ الدماغ وسلطانها  
صقال القلب الظاهر كصقال الرقعة وهو بمنزلة الشمس الطالعة عليها الفلك العلوي وشعاعها على  
الأرض كذلك العقل على المخ وسلطانها في القلب وفي هذا المقام الطيش والهيان وهذا مكروه عند  
العلماء وقد أصاب ذلك بعض المحبين في مقام المحبة فانطبق عليهم فولهوا بوجوده ومنهم من فرغ ذلك  
عن قلوبهم فسرى عنهم فقطعوا بعلمه وقد كان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول لأهل الثقل الطالوين  
المتقشفين احفظوا عقولكم فانه لم يكن ولي الله ناقص العقل والمعنى الثالث وهو شرها في مجاوزة  
الخوف هو أن يعظم الخوف ويقوى فيذهب الرجل اذا لم يواجه بعلم الاخلاق من الجود والكرم

والاحسان التي تعدل المقام فتروح كروب الحال فيخرجه ذلك الى القنوط من رحمة الله والاياس من روح الله تعالى دخلت عليهم هذه المشاهدة من قل المدل والانصاف بمهار العقل تجاوزت بهم علم وصفه بالكرم وخفي الاطراف فتعدت بهم الحدود من قبل قوة نظرم الى الاكتساب وتمكن تحكم شهادة الاسباب ورجوعهم الى انفسهم في الحول والاستطاعة واثبتهم لتحقيق الوعيد عليهم خاصة لا محالة والحكم على الحاكم الراحم بمقولهم وعلومهم من غير تفويض منهم الى مشيئة ولا استسلام لقدرته ولا تأميل لاحد معاني صفاته الحسنى التي تم جميع صفاتهم الدواى فظهرت سيئاتهم الثواني امامهم فحجبهم عن الحسن الاول ولم يعلموا انهم باحسانه اليهم أسأوا وسبق عليه فيهم تعدوا وان قلبه لم يكن بأيديهم اذ جرى بما عليهم وان قبر قدرته وسلطان جبره أظهر منهم من عزائمه ما فهم يدلك على محبة ما ذكرناه ان أكثر هذه المخاوف كانت في البصريين وأهل عبادان والمصريين فكان منهم القدر والقول باللطف وتفويض المشيئة وتقديم الاستطاعة منهم العمريه أصحاب عمرو والتباديه شيعة عباد والفوطية والعطوية أصحاب هشام الفوطى وابن عطاء الغزالي ومنهم التيمبية نفوا نصف القدر ومنهم المنازلية أصحاب المنزلة بين المنزلتين والقول بمقدور من قادرين وفعل من فاعلين فابتلوا بالاعتماد على الاسباب وبالنظر الى أولية الاكتساب فحجبهم ذلك عن المقدر الوهاب فهرب هؤلاء من الامن والاعتزاز فوقوا في أعظم منهما من القنوط والاياس نصأروا في كباؤهم المباح على من خوفهم منها فقتلهم مثل الخوارج خرجوا على الأئمة بالسيف لانكار المنكر فوقوا في أنكر المنكر من تكفير الأئمة وانكارهم للسلطان وتكفيرهم الامة بالصغار وهذا من أبدع البدع وهؤلاء كلاب أهل الناب والمثلهم أيضا مثل المعتزلة هربوا من طريق المرجئة ان الموحدين لا يدخلون النار فحققوا الوعيد على الموحدين وخللوا الفاسقين في النار فجاءوا واحد المرجئة وزادوا عليهم فاجاوزت المرجئة طريق أهل السنة وقصرت عنهم وكان شيخنا أبو محمد رحمه الله تعالى يقول أهل البدع كلهم يرون الخروج على السلطان ويرون السيف على الامة ويكفرون الأئمة فهذا أضر الوجوه في مجاوزة الخوف عن قدره وهو من التمدى لحدود الله تعالى وأمره قد جعل الله لكل شيء قدرا ومن يتعد حدود الله يتعد ظلم نفسه فيصدق الرجماء واعتدال الخوف به من حقيقة العلم بالله تعالى ومجاوزه الشيء كالتقصير عنه وإلزام من حقا هو المعتدل بين الخوف والرجاء فالخوف المتلف للنفس بالموت أو المزيل للعقل بالقوت خير من هذا الوصف الذي هو القنوط لأن هذا مزيل للعلم ومسقط للقيام وقوع في الكباؤ يحل أن هذين المقامين من الخوف ليس فيهما علم ولا مشاهدة على الكشف وإنما هو قوة وجد تصعبل مرارته فتوجد اتلاف النفس وعو العقل من عبد بمنزلة خوف الكرو وبين خاصتهم الاملاك

أهل الكرب والتسكن لأنهم لا يتقلون في المقامات التي يعدلون بها كعقربى الروحانيين وبلغنى أن منهم جيلا يخرج كل يوم من تحت العرش بعدد البشر قد أطلقه الشوق وحقره الكرب يريد النظر الى وجه العلى الاعلى فيحرقهم شمع سبحات وجهه الكريم سبحانه وتعالى فيحترقون احتراق القرائش في المصباح ثم يعود مثلهم من الغد فهذا دأبهم الى يوم القيامة كل ملك لوجع السدوات والارضين في كفة غابت في قبضته ولعمري ان سائر الملائكة لا يتقلون في المقامات كلكومنين بل لكل ملك مقام معلوم لا يتقل منه الى غيره انما يعدون من ذلك المقام بمدد لا نهاية له الى يوم القيامة بأكثر ما يزداد جمع البشر ولكن أولئك يحمل خوفهم قوام وثبت بمشاهدة وصف الخوف خوفهم وصفاتهم فلا يؤودهم ولا يقتلهم لأنهم يعدون بالقوى ويعصمون من الموت بحفظ آجالهم الى وقتها في الآخر على أن منهم من يطيش عقله ويتوله قلبه ومنهم من يصبح في تبه ومنهم من يتبه فلا يرد وجهه شيء الى يوم القيامة ومنهم من يفرغ العزعة فلا يرتد اليه طرفه ولا يرجع اليه عقله الى يوم الحشر ومنهم من يصعق صعقة فلا يزال في صرخة واحدة الى فزع الصور وكثير منهم يصعقون هند سماع الكلام من الملك الجبار حتى اذا فزع عن قلوبهم سألوا الروحانيين من المقرين ذوى الحجب القريبة والرتب العلية منهم جبريل واسرافيل وميكائيل ماذا قال ريكم هؤلاء الحاضرون من الناظرين والمتشككون من الشاهدين حجة القدس أولو الحجة والانسان قالوا الحق وهو العلى الكبير فقل هؤلاء الخائفين مثل المخلصين من المؤمنين الذين قال الله أولئك لهم رزق معلوم ومثل الاقوياء من العالمين أولى البصائر والتكئين مثل الصابرين الذين يؤتون أجراً بغير حساب وعلما الموتقين يتقلون في مقامات اليقين بمقتضى أحكامها من مقام خوف الى مقام رجاء مثله فاذا عملوا في هذه المقامات بما يقتضيهم دفعوا الى ما فوقها من مقام رجاء الى مقام رجاء هو خير منه ومن حال خوف الى حال خوف أشرف منه ثم يتقلون من مقامات الاشفاق الى حال الاشتياق ومن أحوال الوجع والاحترق الى مقام التعلق والطمأنينة ومن حال الفزع الى مقام الانس ومن الابداد والوحشة والتهويل الى الرضا والحبة والتأميل فهذا مكان فضلهم على من وقف في مقامه لم يجاوزه من العموم ومن استمر بحاله وقام في ظله فلم يقطع الى ظل محدود فوقه ولم يرفع منه الى محل رفيع أدلاه ومثل الخائفين من المؤمنين مثل الكرويين من الملائكة ومثل الراجين من المحبين كمثل الروحانيين من المقرين وأصل الرجاء وتفضيله ان عند العلماء باق عظيم الرجاء ما يضاهي عظيم الخوف فيعدل النية ويحكم بين المقامين بالسوية فلا يبدو على قلوبهم باد من الخوف عن مشاهدة وصف من الصفات المخوفة تكرههم الاطلاع طالع وراء من عظيم الرجاء أشهد خلقا من الاخلاق لللطيفة

وروحهم ولا يطرأ على قلوبهم طاريء من الخوف يهربون منه إلا بدا عليهم باد من الرجال بأنسون  
 به اليه فتعتدل صفاتهم وتستوى مقاماتهم عن معاناة معنى من معاني صفاته لاستواء كمال ذاته فتكون  
 قلوبهم كلسان الميزان بين الخوف والرجاء وتكون كالطائر مقوما بين جناحيه عن شهود وصف  
 وخلق اقتضاء ظهور البلاء والنعاء فيحمل الخوف الرجاء ويستولى الرجاء على الخوف وينيضان معا  
 في سعة القلب وقوته فيضيان فيه لانه قوى بقوى ووسع براسع وقادر بمقتدر وينفرد الم من المعنيين  
 فيقف بمشاهدة منفرد فيحكم عليه مابه أفرد ومن هذا قول النبي صلى الله عليه وسلم بك أحول وبك  
 أقول وبك أصول ومن ذلك قوله في علو شهادته وتخاذله من كونه يشاهده أحوذ بك منك ومثله قوله  
 ألا كل شيء ما خلا الله باطل فهذا فاق عن وجد في مقام البقاء بعد فقد حال الفناء هنالك  
 سمع قول الباقي المخفى كل من عليها قلن وبقى وجه ربك ومن ذلك الأثر المشهور عن الله سبحانه  
 وتعالى لم تسعني سماءي ولا أرضي ووسعني قلب عبدي المؤمن الشاكر اللين الوداع ولا يصلح  
 تفصيل ما أجملناه ولا شرح ما رمزناه وقال بعض علماء السلف ما أليس المؤمن لبسة أحسن من سكتة  
 في خشوع وذلة في خضوع فهذا حالان من الخوف وهي لبسة الأنبياء وسبأ علماء الأولياء قال لقمان  
 لابنه يابني خف الله تعالى خوفا لا تياس فيه من رحته وارجه رجاء لا تأمن فيه مكره ثم فسره  
 مجملا فقال المؤمن كذى قلبين يخاف بأحدهما ويرجو بالآخر ومعنى ذلك أن المؤمن ذو وصفين عن  
 مشاهدين لان المؤمن الأول والشاهد الأعلى ذو وصف مخوف مثل البطش والسطوة والعزة والنعمة  
 فاذا شهد العبد ما آمن به من هذه الصفات عاف اذ عرفه بها وتجلى له بشاهدها والمعروف أيضا  
 هو المألوف ذو أخلاق مرجوة من الكرم والرفق والرحمة واللفظ فاذا شهد القلب ما آمن به من  
 هذه الاخلاق رجاء من شاهده بها فصار المبدلوصفيه الرجاء والخوف عن معنى شهادته المخوفة والمرجوة  
 عن وصفى مخوفه ومرجوه صار كذى قلبين كأنه يرجو بقلب ويخاف بآخر وانما هما شهادتان في  
 قلب واحد لانهما مقامان لقلب واحد عن شهود مخوف ومرجو واحد فهذا تفسير قول لقمان وهو  
 صفة المؤمن ذى الايقان الا ان الخائف يوصف بما غلب عليه من الحال هما قوى عليه من المشاهدة  
 ويندرج الرجل في مقامه ويوصف بالراجي بما قوى عليه من الحال عن غلبة شهادته وينطوى الخوف  
 في مقامه ولا كنه للخوف تعالى وعلا ولا نهاية للرجو عز وجل سبحانه وتعالى فأما الشهيد الموقن  
 العالم المقرب فبالحالين جيما يوصف مع اعتدالهما وبالوصفين جيما يعرف مع استوائهما ثم يغلب  
 عليه الوصف التام والحال الكامل فاذا عرف به أدرج الوصفان فيه فيقال صديق لانه قد تحقق  
 بالصدق فاغنى عن أن يقال مخلص ثم يقال طرف لانه قد رسخ في العلم فكفى أن يقال صادق ثم

يقال مقرب لانه قد أشهد القرب فاقترب ولم يحتاج الى أن يقال عامل وهذه أسماء الكمال وأحوال  
التمام لا يقتصر الى ذكر حال دونها ولا يوصف بوصف كوصف غائب أو راج لوجودهما فيه  
واعتدالهما عنده لأن الخوف والرجاء قاضا عليه ثم غاضا فيه فلذا قلت عارف أو مقرب أو صديق فقد  
دخل فيه وصف محب غائب راج عامل لا محالة كما اذا قلت فلان هاشمي استغنيت أن تقول قرشي  
أو عربي لأن كل هاشمي يكون عربيا قرشيا لا محالة ثم تصفه بوصف التمام أيضا فيندرج الوصفان  
فيه فتقول فلان حسني أو حسيني فاكتفيت أن تقول هاشمي أو قرشي أو علوي وإن كان هاشميا  
قرشيا علويا لانه قد عرف ان كل حسيني فهو هاشمي قرشي علوي لا محالة فأما أن تقول فلان عربي  
أو هاشمي أو قرشي أو علوي فلا يعرف الا بما وسمنته به لانه قد يكون علويا وهو الغاية في النسب  
ولا يكون حسينيا وقد يكون هاشميا غير علوي ويكون قرشيا غير هاشمي ويكون عربيا غير قرشي  
فيلزمه وصف ما عرفته حسب فكذلك قولك عارف أو محب أو مقرب أو صديق هي اسم التمام  
والبكمال في المقامات التي تحتوي على جميع الاسباب كقولك حسني هو اسم التمام وشرف الكمال  
الذي يفوق على كل الانساب ولا يصح مقام المعرفة الا بين اليقين وشاهد التوحيد بعد أن لا يبقى  
من النفس بقية في مقام اليقين ولا من الخلق رؤية في شاهد التوحيد فيكون روحانيا بعد فناء النفس  
باليقين ربانيا عند شهود الخالق سبق منه التوحيد لأن العارف لا يؤسم بمالدون حال وقد استغرق  
الاحوال ولا يؤسم بمقام دون مقام اذ قد جاوز المقامات لحقيقة معناه عارف بالمعروف الذي هو  
بكل نهاية وفضل ووصف وغموض غريبة عند غير أبناء جنسه أن ينكروه فان تعرف اليهم أو  
عرفوه فليس بعارف وقال بعضهم في وصف العارف أن يعرف كل شيء ولا يتعرف الى شيء وقبل  
حقيقته أن يعرف ولا يعرف عن مقتضى وصف من أوصاف الربوبية لانه روحاني رباني وثلاث  
مقامات لا يقاس عليها ولا يمتثل بها فن قل عليها أخطأ ومن تمثل بها ادعى مقام النبوة ومقام  
المعرفة ومقام محبوب وقد ذكرنا وصفه في شرح مقام المحبة في كتاب الهيئ فيه طرائق الخائفين  
وجمل صفات العارفين لانهم متفاوتون في القرب والاقتراب متعالون في التقرب والتقريب مترافعون  
في التعرف والتعريف فالمرتفعون من الشهداء وهم المقربون من الصديقين يشهدتهم قامون لهم من  
القرب الاقتراب ومن التقرب التقريب ومن التعريف التعرف ومن الايلاف التأليف لأن مقامهم  
من القريب العالي الطريق الأقرب والوجهة العليا وهم السابقون لاهل مقامات اليمين أول القرب  
التقرب وأول الحب التجب ولهم التألف والتأليف والتعريف وهؤلاء الأبرار ومن أفضل طرقات  
الخائفين ماسرى خوفه الى النفس قاطعا شغل الهوى وأخذ نار الشهوات فسقطت له أنفاله المجاهدة

وخفت عنده مؤنة المكابدة ووجدت معه حلاوة الطاعة لفقد حلاوة المعصية واجتمع لهم بالحق عند زوال التشتت بالهوى والخلق وسكنت النفس بالطمأنينة لمعاينة القلب للشهادة وظهر نعيم الزهد والرضا لباطن الصدق والاخلاص ثم سكن الخوف في القلب بعد ذلك ولم يحاوزه فيتعدى الحد الى بهن المفائض التي ذكرناها بل كان منه الحزن الدائم والم لازم والخشوع القائم وهذا هو وصف القلب المنكسر وحال العبد المنجبر الذي يوجد عنده الجبار يجبره بعد كسره فصلح له بعد ان عطل من غيره وصار مزيد العالم الخائف من الله تعالى كشوف اليقين وتثقيله لديه في شهادة المقرين فكان القريب لديه موجودا وصار الحبيب عنده مطلوباً لانه من المنكسرة قلوبهم من أجله وبأنه صار عنده من أهله وأعلم أن الذي قطع الخلق عن هذه حلاوة الهوى ولا يخرجها الا أحد تأسين تخرج مرارة الخوف فيغلب حلاوة الهوى فيخرجه أو غلبة حلاوة المحبة فيستغرق حلاوة الهوى فيغمره فان عدم أحد هذين فهو من المذبذبين بين ذلك وروينا أن علياً رضي الله عنه قال لبعض الخائفين وقد تاه عقله فأخرجه الخوف الى القنوط ما أصارك الى ما أرى فقال ذنوبي العظيمة فقال ويحك ان رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك فقال ان ذنوبي أعظم من أن يكفرها شيء فقال ان قنوطك من رحمة الله تعالى أعظم من ذنوبك والخوف جند من جنود الله تعالى قد يستخرج من قلوب المريدين والعابدين ما لا يستخرجه الرجاء فتستجيب له القلوب المرادة به بنهايات الزهد وحقائق التوبة وشدة المراقبة وقد يفعل الله تعالى جميع ذلك بأهل الرجاء في المحبة وقام الرجاء يستخرج منهم الكرم والحياء والخوف اسم جامع لمقامات الخائفين ثم يشتمل على خمس طبقات في كل طبقة ثلاث مقامات فالمقام الاول من الخوف هو التقوى وفي هذا المقام المتقون والصالحون والعاملون والمقام الثاني من الخوف هو الحذر وفي هذا المقام الزاهدون والورعون والخاشعون والمقام الثالث هو الخشية وفي هذا طبقات العالمين والعابدين والمحسنين والمقام الرابع هو الوجل وهذا للذاكرين والمجتنبين والعارفين والمقام الخامس هو الاشفاق وهو الصديقين وهم الشهداء والمحبون وخصوص المقرين وخوف هؤلاء عن معرفة الصفات لأجل الموصوف لا عن شهادة الاكتساب لأجل العقوبات كما جاء في الخبر أوحى الله تعالى الى داود عليه السلام ياد اود خفي يا تخاف السبع الضاري فالسبع انما يخاف لوصفه بالعاش والدهرة ولما ألبس وجهه من الهيبة والكبر لا لأجل ذنب كان من الانسان اليه وكذلك هؤلاء من الرجاء العظيم والنصيب الاوفر على معنى خوفهم ما لا يسع للعموم أن يذكر فطلبهم برجائهم وحسن ظنهم بما هو لهم لا يصفه الا هم ولا يعرفه سواهم جل ذلك أنصبه القرب ونعيم الانس وروح اللقاء وسرور التملق وحلاوة الخدمة وفرح المناجاة وروح الخلوة وإرتياح



المحاورة فلهم منه تجلي معاني الصفات وظهور معاني محاسن الاوصاف فلا تعلم تقس ما أخفى لهم من قرة أعين ولا تصحب البين اظهار نعيم الانعزال وواهب العطاء والافضال وقد كان يحيى بن معاذ يقول من عبد الله تعالى بالخوف دون الرجاء غرق في بحار الاذكار ومن عبده بالرجاء دون الخوف تاه في مفاوز الاغترار ومن عبده بالخوف والرجاء معا استقام في حجة الاذكار وقال مكحول النسي رحمه الله تعالى في معناه الا أنه جاوز فيه الحد فقال من عبد الله تعالى بالخوف فهو حروري ومن عبده بالرجاء فهو مرجي ومن عبده بالمحبة فهو زنديق ومن عبده بالخوف والرجاء والمحبة فهو موحد والله سبحانه وتعالى أعلم

### شرح مقام الزهد ووصف أحوال الزاهدين \*

وهو المقام السادس من مقامات اليقين . قد سمي الله تعالى أهل الزهد علماء بقوله تعالى اذوصف قارون يخرج على قومه في زينته الى قوله تعالى وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن آمن قيل هم الزاهدون في الدنيا وقال عز وجل أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا جاء في التفسير صبروا على الزهد في الدنيا وقال جل وعلا والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليهم بما صبرتم قيل على الفقر ويشهد للصبر عن الدنيا في هاتين الآيتين قوله عز وجل في وصف العلماء الزاهدين لما قال وقال الذين أوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير قال عقيب ذلك في بقية ثنائه عليهم ولا يلقاها الا الصابرون أي عن زينة الدنيا ثم قال في مدحهم بوصف آخر يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا فقد حصل للزاهد أجران بصره على الفقر وبوجود زهده وللفقير المعدم أجر واحد على الغنى لوجود فقره وعدم زهده وعلى ذلك تأويل الخبرين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في أحدهما يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بأربعين خريفاً وقال في الخبر الآخر يدخل فقراء المؤمنين الجنة قبل الأغنياء بخمسمائة عام لان الفقير الزاهد يدخل الجنة قبل الغني المصلح بخمسمائة عام ومؤلا خصوص الفقراء وان الفقير خير الزاهد يدخل الجنة قبل الأغنياء بأربعين خريفاً لاجل فقره فقط وهم عموم الفقراء فصار الأغنياء مفضولين في الحالين معا وان جملة الفقراء يدخلون الجنة قبلهم لمكان غناهم في الدنيا وان عموم الأغنياء من أهل الدنيا وابنائها وقوفون للحساب ومطالبون بالانفاق والاكتساب بالخير الثالث اطلعت في الجنة فاذا أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فاذا أكثر أهلها الأغنياء وفي معناه الخبر الآخر فقلت أين الأغنياء فقال حبسهم الجدة أي الحظ وقد سمي الله تعالى الفقراء الزاهدين محسنين ووضع عنهم السيل قال تعالى ولا على الذين لا يحسدون ما ينفقون حرج ثم قال ما على المحسنين من سيل ثم نص على ذكر من عليه الحجة والمطالبة فقال جل وعلا انما السيل على الذين

يستأذنونك وهم أغنياء رضوا بأن يكونوا مع الخراف يعنى النساء وعلى هذا المعنى جاء تأويل قوله تعالى انا جعلنا ما على الارض ربة لها لنبلوهم اياهم احسن عملا قيل ازهد فى الدنيا فصار الاحسان مقام الزاهدين وهو وصف اليقين كذلك فسره رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سئل ما الاحسان فقال أن تعبد الله كأنك تراه يعنى على اليقين وهو المشاهدة ولعمري ان الزهد حال الموقن لانه مقتضى يقينه وقد يحتاج متوهم بفضل الاغنياء على الفقراء عنده لقوله تعالى يخبرنا عن الفقراء تولوا وأعينهم تفيض من الدمع حزنا ان لا يجدوا ما ينفقون ولا يعلم ان هذا عند أهل التدبر للقرآن مزيدا للفقراء لتماهم حالهم لما كانوا محسنين كما قال سبحانه وتعالى وسيزيد المحسنين فكان مزيدهم الحزن والاشفاق وخوف التصير لمشاهدة عظم حق الربوبية عليهم حتى كانوا مسيئون حتى بشرهم الله تعالى بأنهم محسنون لما قال عز وجل ما على المحسنين من سبيل لانه ضمهم اليهم فى الوصف وعطفهم عليهم فى المعنى وأيضاً لم يكن بكاءهم على فوت الدنيا ولا على طلب الغنى والله تعالى يمدحهم بصبرهم عن الدنيا ويذم الدنيا اليهم بل حزنهم على طلب المزيد من الفقر ليجدوا الانفاق فيخرجوه فيفتقروا منه فيزدادون فقرا يئذه الى فقرهم فعلى كثرة الانفاق وحقيقة الفقر من الدنيا كان حزنهم فهذا فضل ثانياً للفقراء لاعلى الجعم والادعاء والموضع الاعلى الذى فضل الفقراء من هذه الآية عند أهل الاستنباط والتفكر وهو مشاركتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فى حاله ووصف الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بمثل حالهم فى قوله تعالى قلت لأجد ما أحكم عليه ثم نعتهم بمثله لانهم هم الامثل فالأمثل به فقال تعالى أن لا يجدوا ما ينفقون فمن كان برسول الله صلى الله عليه وسلم أمثل فهو أفضل كيف وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم تحية المؤمن فى الدنيا الفقير فجعل الفقير تحية له من ذى التحيات المباركات مع الخبر المشهور الفقير على المؤمن أزين من العذار على خد الفرس الجواد والفقير اختيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وشعار الانبياء وطريقة علي الصحابة والاصفياء وروينا فى الخبر آخر الانبياء دخولا الجنة سايان بن داود لمكان ملكه وآخر أصحابي دخولا الجنة عبد الرحمن بن عوف لاجل غناه فى الدنيا وفى الخبر الآخر رأيت يدخل الجنة زحفا ولا نمل فى الأمة أفضل من طائفتين المهاجرين وأهل الصفة وجميعا مدح الله تعالى بالفرق فقال للفقراء المهاجرين الذين أحصروا فى سبيل الله تقدم وصفهم بالفرق على أعمالهم الهجرة والحصر والله تعالى لا يمدح من يحب الالباس يحب ولا يصفه حتى يحب وروينا فى قوله تعالى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا قيل عن الدنيا وفى خبر العلاء أمناه الرسل ما لم يدخلوا فى الدنيا فلذا دخلوا فى الدنيا فاحذروهم على دينكم وجاء فى الأثر لا يزال لاله الا الله ترفع عن العباد سخط الله تعالى ما لم ينالوا ما نقص من دينهم وفى خبر آخر ما لم يوثروا صفقة دينهم على دينهم فلذا فعلوا

ذلك وقالوا لا إله الا الله قال الله عز وجل كذبتم لستم بها صلحين وقد روينا في خبر عن أهل البيت اذا أحب الله تعالى عبدا ابتلاه فاذا أحبه الحب البالغ اقتناه قيل وما اقتناؤه قال لم يترك له أهلا ولا مالا وفي أخبار أهل الكتب أوحى الله تعالى الى بعض أوليائه احذرا ذمقتك تقسقط من عيني فأصيب عليك الدنيا صبا ويقال ليس عمل من أعمال البر يجمع الطاعات كلها الا الزهد في الدنيا وعز بعض الصحابة رضي الله عنهم تابعنا الأعمال كلها فلم نر أبلغ في أمر الآخرة من زهد في الدنيا وقال بعض الصحابة لصدر التابعين أتم أكثر أعمالا واجتهادا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم كانوا خيرا منكم قيل ولم ذلك قال كانوا أزهد منكم في الدنيا وفي وصية لقمان لابنه واعلم أن أعون الأشياء على الدين زهاده في الدنيا ويقال من زهد في الدنيا أربعين يوما أجرى الله تعالى بنايع الحكمة في قلبه وأنطق بها لسانه وفي خبر آخر اذا رأيتم العبد قد أعطى صمتا وزهدا في الدنيا فاقربوا منه فانه يلقي الحكمة وقد قال الله تعالى ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا وروينا في الآثار جمل هذه الأخبار من أصبح وهمه الدنيا شئت الله تعالى عليه أمره وفرق عليه ضيعته وجعل فقره بين عينيه ولم ينل من الدنيا الا ما كتب له ومن أصبح وهمه الآخرة جمع الله همه وحفظ عليه ضيعته وجعل غناه في قلبه وأتته الدنيا وهي راغمة وقال الله تعالى في معنى ذلك من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤمه منها وماله في الآخرة من نصيب وقد روينا في خبر قلنا يا رسول الله أى الناس خير قال يحوم القلب صدوق اللسان قلنا يا رسول الله وما يحوم القلب قال التقي النقي الذى لا غل فيه ولا غش ولا حسد ولا بغي قيل يا رسول الله فمن على أثره قال الذى يشأ الدنيا ويحب الآخرة والشئ يعرف بضده كما يعرف بمثله وضد الشئان المحبة وضد الزهد الرغبة وفي دليل خطابه ان شر الناس الذى يحب الدنيا وأن الراغب فيها هو المحب لها والاشتغال والاستكثار منها علامة الرغبة فيها كيف وقد جاء أيضا ان أردت أن يحبك الله تعالى فازهد في الدنيا لجمل الزهد سبب محبة الله تعالى فصار الزاهد حبيب الله تعالى فينبغي أن يكون الزهد من أفضل الأحوال اذ المحبة أعلى المقامات وفي دليل الكلام أن من رغب في الدنيا فقد تعرض لبغض الله تعالى الذى لا شئ أعظم منه وأن المحب للدنيا يفيض الله تعالى وكان أبو محمد رحمه الله تعالى يقول اجعلوا أعمال البر كلها في موازين الزهاد ويكون ثواب زهدهم زيادة لهم وقال أيضا العباد في موازين العباد والعلماء في موازين الزهاد يوم القيامة فلا يطمعن طامع في محبة الله تعالى وهو محب للدنيا لان الله تعالى يمتحنها وفي خبر ما نظر اليها منذ خلقها يقول لها اسكني بالاشئ أنت وأهلك الى النار وفي الخبر يقول الله تعالى يوم القيامة للدنيا ميزوا ما كان منها لى وألقوا ساثرها في النار وكذلك روينا في الآثار

الدنيا ملغوة مدون مافيا الا ذكر الله تعالى وما والاہ وفي لفظ آخر فقل الدنيا مثل ابليس خالقه  
 الله تعالى للبعد واللعة ليتليه ويبتلى به ويهلكه ويهلك به وقد شهد ذلك بعض المكاشفين فقال رأيت  
 الدنيا في صورة جيفة ورأيت ابليس في صورة كلب وهو جائع عليها ومناد ينادى من فوق أنت كلب  
 من كلابي وهذه جيفة من خلقي وقد جعلتها نصيبك مني فمن نازعك شياً منها فقد سلطت عليه لجهنم  
 من هذا أنها مكانة فمن تمكن في شيء منها تسلط العدو بالمسكة منه بقدر ما أصاب منها وقد كشف  
 بها بعض الأولياء في صورة امرأة ورأى أ كف الخلق مدودة اليها وهي تجعل في أيديهم شياً قال فقلت  
 له ما هو قال شيء يلذ وطائفة تمر عليها مكتوفى الايدي لا تعطيم شياً وكشف بها مروق العجل  
 في صورة عجوز شططاء دندانية مسمجة عليها ألوان المصبغات وأنواع الزيتة قال فقلت أعوذ بالله  
 منك فقالت ان أردت أن يعيدك الله تعالى منى فابغض الدرهم وكذلك جاء في الخبر الدنيا ومعرفة  
 منذ خلقها الله تعالى بين السله والارض لا ينظر اليها فتقول يوم القيامة يارب اجعلنى لادنى أوليائك  
 خصياً اليوم فيقول اسكتى بالاثم أنا لم أرضك لهم في الدنيا أرضاك لهم اليوم وقال بعض السلف  
 الدنيا دليته وأدنى منها قلب من يحبها وروى عن على كرم الله وجهه الدنيا جيفة فمن أرادها فليصبر  
 على مزاحمة الكلاب وفي أخبار موسى عليه السلام ان لم تلق الفقير بمثل ما تلقى به الغنى فاجعل كل  
 علم عليك تحت التراب واذا رأيت الفقير مقبلاً قل مرحباً بشعار الصالحين واذا رأيت الغنى مقبلاً  
 قتل ذنب مجلت عقوبته وقال امامنا ابو محمد رحمه الله تعالى وروينا عن بعض علمائنا في أخبار داود  
 عليه السلام انى خلقت عبداً لاجل وخلقت آدم لاجل محمد وخلقت ما خلقت لاجل ولد آدم فمن  
 اشتغل منهم بما خلقت له لاجله حجبته عنى ومن اشتغل منهم فى سقت اليه ما خلقت له لاجله ركبته  
 يقول الصديقون فى بداياتهم طلبوا الدنيا من الله تعالى فنعمهم فلما تمكنوا من أحوالهم عرضها  
 عليهم فامتنعوا منها وكان عيسى عليه السلام يقول للدنيا اليك عنى يا خنزيرة وقد رويتنا هذا القول  
 عن يزيد بن ميسرة وكان من علماء الشام قال كان أشياءنا يسمون الدنيا خنزيرة ولو وجدوا لها  
 اسماً شراً من هذا سموها به قال وكانت اذا أقبلت على أحدهم الدنيا قالها اليك عنا يا خنزيرة لاحتاجة  
 لنا بك انا قد عرفنا الهنا عز وجل معناه قد عرفنا بالابتلاء بك لينظر كيف نعمل في الزهد فبك  
 والآخرة له سبحانه وتعالى وعرفناه أيضاً بالمقت لك فراقفناه في ذلك وعرفناه أيضاً فآلمت قلوبنا اليه  
 وأعرضنا عما سواه وكذلك كان الحسن رحمه الله تعالى يصف أشياءنا كان أحدهم يمرض عليه المال  
 الحلال فيقال خذ فاستغن به فيقول لاحتاجة لى فيه أخاف أن يفسد على قلبى فهذا كان له قلب صانع  
 واعاه غلاف تغيره كذلك رويتنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه مر بجدى ميت أحرِب فقال

أترى هذا مان على أهله قلنا يا رسول الله من هو انه القوه فقال للدنيا أهون على الله تعالى من هذا على أهله وفي لفظ آخر أنه قال أيكم يجب أن هذا له بدرهم قلنا لا أي شيء يساوي هذا قال صلى الله عليه وسلم الدنيا أهون على الله تعالى من هذا عليكم وكذلك أخبرنا بالغاي في قتلها وعدم قيمتها بقوله لو كانت الدنيا وزن عند الله تعالى جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء وضرب المثل في قتلها واهلها على أهلها بقوله للأعرابي أرايت مائتا كلون وتشربون ألسنم تنفوطون وتبولون قال بلى قال فالى أى شيء يصير قال الى ما علمت يا رسول الله قال أليس يقعد أحدكم خلف بيته فيجعل يده على أذنه من تن ريمه قال نعم قال فان الله تعالى جعل الدنيا مثلا لما يخرج من ابن آدم وكذلك رويانا في تأويل قوله تعالى وفي أنفسكم ألا تبصرون قيل وواضح الناطق والبول وقال سبحانه وتعالى وما الحياة الدنيا في الآخرة الا متاع قال بعض أهل اللغة متاع أى جيفة سمعت عن الأصمعي قال بعض العرب يقول متع اللحم اذا تغير وأتت وقد كان الحسن رحمه الله تعالى يقول لما هبط آدم عليه السلام الى الدنيا كان أول شيء عمل فيها أنه أحدث وروينا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال أنه نظر الى ما خرج منه فأذاه ريمه فأغم ذلك فقال له جبريل هذه رائحة خطيئك فشهد العقلاء عن الله تعالى الدنيا في صورة كنيف فلم يدخلوا فيها الا ضرورة فكلما استغثت عن دخولك الكنيف كان أفضل وشهدا بعضهم جيفة فلم ينالوا منها الا بلغة فكلما تقلت من الجيفة كان خيرا وقال وهب بن منبه قرأت في بعض الكتب يا ابن آدم ان تردى اترك الدنيا وان ترد الدنيا طالع عاتك وفي بعض كتب الله تعالى يا ابن آدم أنا بك اللازم فلا تؤثر على ما منه بد وقال بعض المخبرين عن الله سبحانه وتعالى أنه أوحى الى الدنيا اخذنى من خدمى واقبى من خدمك وقال آخر وقد رويانا مستندا ان الله تعالى أوحى الى الدنيا تمرى لا وليا حتى تكون رغبهم فيما عندى واحلولى لا عدائى حتى يكرهوا لقائى وفي حديث عائشة رضى الله عنها من أحب لقاء الله تعالى أحب لقاء الله ومن كره لقاء الله تعالى كره لقاء الله فهذه الآثار كلها قاصمة لظهور أبناء الدنيا مسخرة لعين محييا واصداها من الاخبار الحسنى في فضل الزهد وشرف الفقر رافعة لرؤس الفقراء الصادقين وقرعة عين الصالحين لله عز وجل الزاهدين فلا تعلم نفس ما أعنى لهم من قرعة أعين جزاء بما كانوا يعملون وأصل الرغبة في الدنيا من ضعف اليقين لان العبد لو قوى يقينه نظر بنوره الى الآجل فغاب في نظره العاجل فزهد فيما غاب وأحب الحاضر فأثر ما هو أعمد عليه وأبقى وأتقن له ولولاه أرضى وقدم ما يغنى ويتقطع الى ما يدوم ويتصل وهذا هو صورة الزهد وشهادة الموقن وان الحاضر لا يجب ما غاب وانتقل ألم ترى ويصفه عز وجل لآبراهيم وليكون من الموقنين قال لا أحب الاقلين والموقن مأمور باتباع ملة

ابراهيم بقوله تعالى ملة ابيكم ابراهيم أى عليكم ملة ابيكم ابراهيم واتبعوا ملة وليس يشهد الوعد والوعد  
الاجل بنور العقل انما يشهد بنور اليقين على انا نقول ان الانوار اربعة والقلب موجه جهات  
اربع الى الملك والملوك والى الذ والجبروت فنور العقل يشهد الملك وبنور الايمان يشهد  
الملوك وهو الآخرة وبنور اليقين يشهد العزة وهى الصفات وبنور المعرفة يشهد الجبروت وهو  
الوحداية والجبار تعالى فوق القلب يحيط به يكشفه بما شاء فيقلب عليه وجد ما أشهده وضعف  
اليقين قد يدخل فى كل شيء وقوة اليقين تحتاج اليه فى كل عمل والا فهو دنيا يهذى اليه بنور العقل  
فمن لم يحيط بنور اليقين لم ير الملك الكبير فاستهواه الملك الصغير فأحب لا شيء فلم تكن همه فى العلو  
ولا عنده الا على شيا

### ذكر ماهية الزهد أى شيء هو

ليس يمكن عبد أن يعرف الزهد حتى يعرف الدنيا أى شيء هو فقد قال الناس فى الزهد أشياء  
كثيرة ونحن غير محتاجين الى ذكر أنواعهم بما بين الله تعالى وأخفى كتابه الذى جعل فيه الشعاع والغنى  
وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحبل المتين والعصا المستقيمة من طلب الهدى فى غيره  
أضل الله الله وقال سبحانه وتعالى وما اختلفتم فيه من شيء فحكمه الى الله وقال عز وجل فهدى الله الذين آمنوا  
لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فقد ذكر الله جل اسمه فى كتابه ان الدنيا سبعة أشياء وهو قوله تعالى  
زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة  
والانعام والحراث ثم قال تعالى فى آخرها ذلك متاع الحياة الدنيا ووصف حب الشهوات بالترين ثم  
نسق الأوصاف السبعة على الحب لها ثم أشار لها بقوله تعالى ذلك فذا إشارة الى الكف والكاف  
كناية عن المذكور المتقدم المنسوق واللام بين ذا والكاف للتمكين والتوكيد فحصل من تدبر الخطاب  
أن هذه السبعة جملة الدنيا وأن هذه الدنيا هذه الأوصاف السبعة وما تفرع من الشهوات رد الى أصل  
من هذه الجمل فن أحب جميعها فقد أحب جملة الدنيا نهاية الحب ومن أحب أصلا منها أو فرقا من  
أصل فقد أحب بعض الدنيا فلبنا بنص الكلام أن الشهوة دنيا وفهمنا من دليله أن الحاجات ليس  
يدنيا لانها تقع ضرورات فاذا لم تكن الحاجة دنيا دل أنها لا تسمى شهوة وان كانت قد تقتضى  
لان الشهوة دنيا وتفرقة الاسماء لا يقع الاحكام عليها واستند ذلك الى خبر رويناه عن الله سبحانه  
وتعالى فى الاسرائيليات أن ابراهيم صلوات الله عليه أصابه حاجة فذهب الى صديق يستقرض منه  
شيا فلم يقرضه فرجع مقموما فأوحى الله تعالى اليه لو سألت خليلك لاعطاك فقال يارب عرفت  
مقتك لادنيا تخفيت أن أسالك منها فأمقتني فأوحى الله تعالى اليه ليس الحاجة من الدنيا ثم سمعناه

تعالى وجل قدده هذه السبعة الاوصاف في مكان آخر الى خمسة معان فقال جل من قائل اعملوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر فبهذه الخمسة هي وصف من أحب تلك السبعة ثم اختصر الخمسة في معنيين منها هما جامعان للسبعة فقال انما الحياة الدنيا لعب ولهو ثم رد الاثني الى وصف واحد وعبر عنه بمعنيين فصارت الدنيا ترجع الى شيئين جامعين مختصرين يصلح ان يكون كل واحد منهما هو الدنيا فالوصف الواحد الذي رد الاثني اليه اللذان هما اللعب والهوى هو الهوى اندرجت السبعة فيه فقال عز وجل ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى فصارت الدنيا طاعة النفس للهوى بدليل قوله تعالى فاما من ملئ وأثر الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى فلما كانت الجنة ضد الجحيم كان الهوى هو الدنيا لان النهي عنه ضد الايثارة فن نهى نفسه عن الهوى فانه لم يؤثر الدنيا واذا لم يؤثر الدنيا فهذا هو الزهد كانت له الجنة التي هي ضد الجحيم التي هي لم ينه نفسه عن الهوى بايثارة الدنيا فصارت الدنيا هي طاعة الهوى وايثارة في كل شيء فينبغي أن يكون الزهد مخالفة الهوى من كل شيء وأما المعنى الآخر الذي عبر به عن هذا الوصف الذي هو الهوى فجعله دنيا أيضا وهو حب البقاء لمتعة النفس استنبطنا ذلك من قوله تعالى وقالوا ربنا لم كتببت علينا القتال فولا أخرتنا الى أجل قريب فالقتال هو فراق الحياة الدنيا لانه المضى بالسيف الى السيف والفناء بين السيفين فقالوا هلا بقيتنا الى وقت آخر وهو أجلنا بالموت لا بالقتل وهذا هو حب البقاء ففسر حب البقاء بانه هو الدنيا فقال تعالى قل متاع الدنيا قليل والاخرة خير لمن اتقى فانكشف النامر واقتضح المنافقون وابتلى المؤمنون عند فرض القتال وظهر المحبون الذين يقاثلون في سبيله صفحا كأنهم بنيان مرصوص وعندها ربح الذين هم لانفسهم وأموالهم باتمون وخسر الذين هم للحياة الدنيا بالآخرة مشترون لما قال الله تعالى ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بان لهم الجنة فسلموا واشتراها باعواها وقال في المشتريين الخسرين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة يعني دغبوا في البقاء بالآخرة لما اشتروه ببيع البقاء الآخر اذ باعوه فمن اشترى ثلاثين سنة وأربعين سنة بألف ألف ويأبد الأبد فما ربحت تجارتهم ولا هدى سبيله فهذه تجارة من رغب في حيلة دنياه فاشتراها ببقاء الأبد فقد ضلوا يائسا للحياة العالية بما استبدل به من اشتراء ضدها فهذا تدبر قوله تعالى اشتروا الحياة الدنيا بأخي باعوا الحياة العليا وذلك الاول تجارة من باع حياة نفسه وفرق مجموع ماله فاشترى طاعة تعالى منه وهو ضده دلوه وأسكنه عنده جواره فقد ربح تجارتهم واهتدى سبيله لما باع حياة عشرين سنة وثلاثين سنة بحياة الأبد فهذا ربح تجارة الآخرة الزاهدين في الدنيا وذلك خسر تجارة الدنيا للراغبين في الهوى فستان بين التجاريتين فنا أعظم حسرة الفوت على من خسر ما ربحه الزاهدون بعد الموت ولقد كان

الثلث مستورين باظهار الزهد فى البقاء ومظلونا بهم حب الباقي الاعلى حتى نزلت ألم ترى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة فلما كتب عليهم اقتال اذا فريق منهم يمشون النامس كخشية الله أو أشد خشية الآية وحتى نزل يا أيها الذين آمنوا لم تفلحوا ما لا تفعلون كما قالوا انانحب ربنا ولو علمنا فى أى شئ يحبته لنعلمناه فلذلك قال تعالى كبر مقتا عند الله ان تقولوا على الله ما لا تفعلون ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا ولذلك قال ابن مسعود رضى الله عنه ما كنت أحسب أن فينا أحدا يريد الدنيا حتى نزلت منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وكذلك قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم حين نزلت ولو أنا كتبنا عليهم أن أقدموا أنفسهم أو أخرجوا من دياركم ما فعلوه الا قبل منهم قال ابن مسعود قال لى رسول الله عليه السلام قبل لى أنت منهم أى من القليل الذى كان يفعل ذلك فاذا كان حب البقاء هو الدنيا فينبغى أن يكون حب بقاء الباقي هو الزهد نصار الزهد فى الدنيا هو الزهد فى البقاء فزهد فى الحياة الفانية وفى ماله المجموع بالجهاد النفس والاتفاق فى سبيل الله فقد زهد فى الدنيا ومن زهد فى الدنيا أحبه الله تعالى كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك صار الجهاد أفضل الاعمال لانه حقيقة الزهد فى الدنيا ولان الله تعالى يحب من زهد فى الدنيا ثم كان مخالفة الهوى أفضل الجهاد لانه هو حقيقة الرغبة فى الدنيا وقد عبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الزهد فى الدنيا اذ قال فى الحديث الاول ازهد فى الدنيا يحبك الله تعالى ثم قال فى الخبر الثانى بمنه اجتنب المحارم يحبك الله تعالى واجتنبها زهد فى الدنيا فالزهد فى الدنيا حبيب ربه تعالى والراغب فى حب البقاء لنفسه منافق فى دين ربه تعالى ومنه الخبر الذى جاء من مات ولم يفز ولم يحدث نفسه بفوز مات على شعبة من نفاق وبه كشف الله تعالى الكاذبين ووصفهم بمرض القلوب فقال سبحانه وتعالى فاذا أزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال رأيت الذين فى قلوبهم مرض يعنى نفاقا ينظرون اليك نظر المغشى عليه من الموت فلولى لهم تهديد ووعد أى وليهم العذاب وقرب منهم ثم قال طاعة وقول معروف أى يظهر منهم طاعة وقول معروف فاذا عزم الامر وحققت الحقائق كذبوا ونكثوا فلوصدقوا الله أى فى الوفاء لكان خيرا لهم وهذا من الكلام المضر فلذلك أشكل والبقاء والحياة اسمان لمعنى ولذلك جعل الله تعالى الدنيا وصفا للحياة فتكون الدنيا هى الحياة ونعتها بالدنيا نعت مؤنث لدخول الهاء فى الاسم التى هى احدى علامت التانيث فصارت الحياة هى الدنيا وصار قوله الدنيا نعتا بالدانة ولو كان الاسم مذكرا مثل البقاء لنعته بمذكر فقال الأدنى وقد قال فى مثله يأخذون عرض هذا الأدنى فالأدنى تذكير الدنيا والدنيا تانيث أدنى كالأعين والأشعث تذكير عيناه وقنواء وشعثه والعرض اسم لما يعرض ويقل بقاؤه فن أحب ذلك ففد أحب الدنيا بحبه الأدنى وهذا



يرجع الى حب حياة الاصل لانه انما يريد العرض الادنى لاجل الحياة فصاحب البقاء الذى لاجله يريد عرض الادنى هو الدنيا وصاحب العرض لاجل البقاء من الدنيا فجاء من هذا الذى ذكرناه أن حقيقة الدنيا حب البقاء لطاعة الهوى وموافقة الهوى فى حب العرض لاجل البقاء فدخل أحد هذين فى الآخر لان حب البقاء لاجل المتعة هو من الهوى الذى هو صفة النفس الامارة بالسوء وطاعة الهوى الذى هو عيش النفس انما يكون لحب البقاء لان العبد لو ايقن بالموت ساعته لأثر الحق على الهوى ولو ايس من البقاء لما رغب فى العرض الادنى فصاحب البقاء من الهوى وصار ايثار الهوى انما هو لحب البقاء فكان ذلك حقيقة الدنيا وكان أقصر الناس أملا للبقاء أزهدهم فى الدنيا حتى لا يدخر شيئا لعد لانه عنده غير باق الى غد وصار أرغب الناس فى الدنيا أطولهم أملا لان رغبته اشتدت فيها وحرصه كثر عليها لامتداد أهله للحياة فيها اذ لو قصر أهله لعد لاختار الفقر حيث ذ واختار الفقر هو الزهد بيان آخر من الزهد أى شيء هو قال الله سبحانه وتعالى وشروه بثمن بخس دراهم معدودة وكانوا فيه الزاهدين فهذه تسمية لهم بالزهد لتحققهم بالملق نحتاج أن نكشفه ليكون من يتحقق بمعنى ذلك زاهدا قوله تعالى وشروه بأعور العرب تقول شريت بمعنى بعت لانهم يقولون ابتعت بمعنى اشتريت فلما باعوه وخرج من أيديهم صاروا زاهدين كذلك العبد اذا باع نفسه وماله من الله تعالى وخرج من هواه الى سبيل مولاه فهو من الزاهدين وكذلك قال المولى عز وعلا ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة كما قال عز من قائل ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هى المأوى فاذا كان العوض واحدا وهو الجنة ذكر فى المعنيين كان بيع النفس والمال واخراجهما لله تعالى بمعنى النهى عن الهوى فهما الذى هو الحياة الدنيا وهو اقتناؤه النفس وحبس النفس عليه أعنى المال فاستبدال ذلك بنفسه من اخراج الهوى من النفس وادخال الفقر على المال هو الزهد فى الدنيا وليس ذلك من أمر النفس الامارة بالسوء لان هذا نهاية الخير فصارت نيتها لها من الهوى الذى هو اقتناء المال للجمع والمنع وهذا هو الدنيا بوصف النفس الامارة بالسوء لان هذا حيث ذ سوء كله فمن كان بهذا الوصف فنفسه غير مرحومة لامرها بالسوء واذا لم تكن مرحومة لم يكن صاحبها بآمها واذا لم يبيعها لم تكن مشترة فلا يكون صاحب هذه النفس الا جامعاً للبال مانعاً له راجعاً فى الدنيا عبا لها وليس هذا من صفة المؤمن والله أعلم . وصف آخر من البيان والتفصيل لما حقق الله تعالى الزهد بقى النفس واخراج المال فى ذكر المبيع والمشتري فى قوله تعالى يقاتلون فى سبيل الله فيقتلون ويقتلون وكان الزهد هو ترك طاعة الهوى وبيع النفس بنهايته من المولى . كان العوض من ذلك الجنة كان الزاهد هو الخائف مقام ربه البائع نفسه طوعاً قبل أن يخرج نفسه اليه كرها وكان الله تبارك

وتعالى هو المحبوب له القريب منه فصار العبد محبا له فجعله من المقربين عنده تعالى وإذا كانت الدنيا هو طاعة الهوى وحب الحياة الدنية لثمة النفس الشهوانية كان الراغب في ذلك آمنا لمكر الله تعالى مشتريا للحياة الدنيا باثما بذلك الحياة العليا فلم يكن محبا له وكان من المبعدين عنه بسوء اختياره وحق عليه الخسران والجحيم في الآخرة لانه ضد الزاهد المقرب الظافر بدار القرب في جوار الحبيب القريب

ذكر بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه ووصف الزاهد

اعلم ان الزهد يكون بمعنيين ان كان الشيء موجودا فالزاهد فيه اخراجه وخروج القلب منه ولا يصح الزهد فيه مع بقاءه للنفس لأن ذلك دليل الرغبة فيه وهذا زهد الاغنياء وان لم يكن موجودا وكان العدم هو الحال فالزهد هو القنطة به والرضا بالفقد وهذا هو زهد الفقراء وكذلك القول في الزهد في ترك الهوى لا يصح الا بعد الابتلاء به والقدرة عليه ألم تر أن اخوة يوسف عليهم السلام هموا بالزهد فيه بقولهم ليوسف وأخوه أحب الى آيينا منا ولم يسمهم الله تعالى زاهدين وتكلموا بالزهد فيه بقولهم اقتلوا يوسف أو اطرحوه أرضا يخل لكم وجه أبيكم ولم يسموا زاهدين وأرادوا الزهد فيه بقولهم أرسله معنا خذا ترعه ونلمب ولم يتحققوا بالزهد فيه وعزموا على الزهد فيه وأجمعوا عليه ولم يسمهم الله تعالى زاهدين مع قوله تعالى عذرا عنهم فلما ذهبوا به وأجمعوا أن يجعلوه في غيابة الجب لأن هذا ظن من أسباب الزهد ومقاماته قد يلتبس ويشكل على من لا يعرف حقيقة الزهد فيظنه زهدا وليس هو زهدا لأنه في أيديهم فلما خرج من أيديهم واعتاضوا منه سواء حق زهد فيه فقال تعالى عذرا عن حقيقتهم وشروه أي باعوه وكانوا فيه من الزاهدين وكذلك الثوب تهم ببيعته وتريد بيعه ويقلب عليك يمه ولا تكون زاهدا ولكن تكون موصوفا بالارادة للزهد حتى تبيعه وتعتاض منه فحينئذ حق زهدك فيه ففى تدبر الخطاب من قوله وكانوا فيه من الزاهدين ان من اخرج الشيء من يده طوطا ونفسه تتبعه فله مقام في الزهد بالمجاهدة ومن أمسك الشيء وأظهرت نفسه الزهد فيه بالارادة والهمة فلا مقام له في الزهد لان الامساك علامة الرغبة والرغبة ضد الزهد فكيف يوصف بالشيء وضده في حال قائمة بالممسك للشيء المتوهم للزهد فيه باظهار نفسه ذلك بأحد وصفين اما ان لا يعرف الزهد أولا يعرف خفى شهوة النفس هذا ان لم يمسه على الراغبين والمخرج لقلبه عنه هو المتحقق بالزهد فيه وهذا هو الذى وصف الله تعالى به اخوة يوسف والممسك للشيء المغتبط به الذى همه فيه وقلبه عاكف عليه هو المتحقق بالرغبة فيه وهذا وصف عزيز مصر في يوسف لما اشتراه لحقيقته إله تبارك وتعالى بالرغبة فيه لاقتنائه له فقال عذرا عنه بعد ما اشتراه أكرى مثواه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا وكذلك وصف امرأة فرعون في رغبها في موسى عليه السلام بقولها قره عين لى ولك

لا تقتلوه عسى أن ينفعنا أو نتخذه ولذا فكذلك كل من أمل شيئا دخره لنفسه لا يكون زاهدا فيه حتى يخرج من يده وقلبه اذا لم يكن ذلك وصف اخوة يوسف الزاهدين فيه الا بعد أن أخرجهوا استصغارا له وتوضوا منه

### بيان آخر مستنبط من الكتاب

اعلم ان زهد اخوة يوسف عليهم السلام في أخيم قد كان يقارب هدم في يوسف عليه السلام لأنه كان نظيره عند أبيه وقد كانوا هموا بالزهد فيه أيضا ليلخلو لهم وجه أبيهم منهما ألم تسمع الى قولهم ليوسف وأخوه أحب الى أبنائنا وكذلك جاء في الخبر انهم أرادوا أن يلقوا أخاه معه في الحب حتى ألقى نفسه عليه يهوذا فشفع فيه فرحمه ومنعم منه وكان شديدا منهم متبعا ميسافهم وقد قيل انه استوبه منهم وقال دعوه يكون فيمسلموه للشيخ الكبير لا تفجعوه بهما ولا تفقدوه إياهما معا فوهبه له ثم ان الله تعالى لم يقل مع ارادتهم لذلك ومهم به وكانوا فيهما من الزاهدين من قبل انهم لم يتحققوا بالزهد فيه كالزهد في أخيه لأنه كلف ألبديهم لم يخرجوه فكذلك أنت اذا كان الشيء موجودا عندك وأنت عسكة لنفسك ثم توهمت انك زاهد فيه لحواطر الارادة أو لارادة الزهد فقد كذبت على نفسك بمسكك إياها زاهدا وكذبتك نفسك بوجودها جهلا منها بالعلم زهدا أو كذب وجدك على العلم جهلا منك بربك عز وجل أو وهت على نفس غيرك من لا يعرف الزهد وهذا زهد منك في الزهد ورغبة منك أيضا في الدنيا حتى يخرج الشيء الذي تظن أنك زهدت فيه وتمتاض منه محبة الله تعالى وطلب مرضاته تبارك وتعالى أو ما عنده من ثوابه حينئذ يصح زهدك فيه على العلم وعند العلماء فتكون صادقا فنهك وصفك الزاهد بالزهد ومالك الزاهدون زاهدا فأما اذا لم يكن الشيء موجودا لك فان زهدك فيما لا تملك لا يصح والزهد في معدوم باطل من قبل ان تصرفك لا يصح فيما لا تملك فكذلك لا يصح زهدك فيه ولعله لو كان موجودا تغير قلبك به وتقلب فيه إذ ليس الخبر كالمعاينة لأن الخبر قد يشبه ويوهم والمعاينة تكشف الحقيقة وتحكم على الخلقة ولأن النفس ذات بدوات لما طبعت عليه من حب المتعة بالرفاهية فكذلك لا يحصل ظنا معدوما كيقين موجود إذ لو كان كيف كان الامر ولكن قد يكون لك مقام من الزهد في المعنوم بقيامك بشرطه وهو أن لا تحب وجود الشيء ولا تأمى على فقده أو تكون مقتبضا بدمك مسرورا بفقرك يعلم الله تعالى ذلك من غيرك ويطلع على شرك انك لا تفرح بوجوده لو وجدته وتخرجه إن دخل عليك وإن قلبك قانع بآفته سبحانه وتعالى راض عن الله تعالى بحالك التي هي العدم من الدنيا غير محب للانقياد اليها من الغنى بصدق يقينك بفضيلة الزهد فاذا كنت بهذا الوصف حسب لك

جميع ذلك زهدا وكان لك بأحد هذه المعاني ثواب الزاهدين وإن لم تكن للدنيا واجدا وهذا زهد الفقراء الصادقين وهو التحقق بال فقر وقد قال بعضهم حقيقة الفقير أن يكون محتبضا بفقره خائفا أن يسلب الفقر كما يكون الغنى محتبضا بفناءه يخاف الفقر وقد كان مالك بن دينار رحمه الله تعالى يقول إذا قيل له انك زاهد قال نعم الزاهد عمر بن عبد العزيز جاهدته الدنيا وملكتها فزهديها فأما أنا فني أي شيء زهدت وقد يصح الزهد للعارف في الشيء مع وجوده عنده إذا لم يقتنيه لثمة نفسه ولم يملكه ويسكن إليه بل كان موقوفا في خزانة الله سبحانه وتعالى التي هي يده منتظرا حكم الله تعالى فيه ومحنة ذلك استولاه وجوده وعدمه والمسارعة إذا رأى حكم الله تعالى إلى تنفيذه فيكون في ذلك كآته لغيره من عيسته أو اخوانه أو سييل من سييل الله تعالى وهذا المقام زائد على الزهد فكذلك لم يخرج منه بل كان مخصوصا فيه بخصوص وهو أيضا مقام من التوكل ويان آخر مستتب من السنة في ماهية الزهد أي شيء هو الزهد أيضا تخليل الدنيا وتقريبها بالقلب واستصغارها من ذلك الخبر الذي جاء في ساعة يوم الجمعة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من في آخر ساعة قال وجعل يرحمها يقلها أي يقرب وقتها ويدينه من الغروب والمعنى الآخر في الخبر الثاني من قول النبي صلى الله عليه وسلم لم لي رضي الله عنه لما نزلت آية الأمر بالصدقة لمنجاة الرسول صلى الله عليه وسلم فقال له كم ترى أنف يجعل عليهم من الصدقة مقدمة للمناجاة فقال شميرة من ذهب قال انك لو هب أي مقلل مصغر للدنيا ولكن يجعل عليهم دينارا وزهد كآته معدول من زاهد للبالغة في الوصف بالزهد كما عدل شهود من شاهد ومجيد من ماجد وكما عدل عليم وتقدير ورحيم من عالم وقادر وراحم للبالغة في العلم والقدرة والرحمة

### ذكر وصف الزاهد وفضل الزهد

قوت الزهد الذي لا يد منه وبه تظهر صفة الزاهد وينفصل به عن الراغبين أن لا يفرح بما جل موجود من حظ النفس ولا يحزن على مفقود من ذلك وأن يأخذ الحاجة من كل شيء عند الحاجة إلى الشيء ولا يتناول عند الحاجة الأسد ألفا ولا يطلب الشيء قبل الحاجة وأول الزهد دخول غم الآخرة في القلب ثم وجود حلاوة المعاملة لله تعالى ولا يدخل غم الآخرة حتى يخرج من الدنيا ولا تدخل حلاوة المعاملة حتى تخرج حلاوة الهوى وكل من تاب من ذنب ولم يمدح حلاوة الطاعة لم يؤمن عليه الرجوع فيه وكل من ترك الدنيا ولم ينق حلاوة الزهد رجوع في الدنيا ولا يدخل حلاوة المعاملة حتى يخرج حلاوة الهوى وخالف الزهد اخراج الموجود من القلب ثم اخراج ما خرج من القلب عن اليد وهو عدم الموجود على الاستصغار له والاحتقار والتقالل له وإن الدنيا عنده وصغرها

في عينه فهذا يتم الزهد ثم ينشئ زهده في زهده فيكون حيثئذ زاهدا في زهده لرغبته في مزهده وبهذا يكمل الزهد وهذا له وحقيقته وهو أعز الأحوال في مقامات اليقين وهو الزهد في النفس لا الزهد لأجل النفس ولا للرغبة في الزهد للزهد وهذه مشاهدة الصديقين وزهد المقرين عند وجد عين اليقين ودون هذا مقامات اخراج المرغوب فيه عن اليدمع نظره اليه وعلى مجاهدة النفس فيه وهو زهد المؤمنين وذلك العمل بالزهد عقد وعمل إذ كان الزهد عن الايمان والايمان قول وعمل وكذلك الزهد عقد وعمل فمقده خروج حب الدنيا من القلب بدخول حب الآخرة في القلب والعمل بالزهد اخراج المحبوب من اليد فيسبل الله تعالى متناضامته معانده سبحانه وتعالى من وجهه الكريم جل وتعالى أو قرب جواره في داره وإن لم تكن الدنيا موجودة فإن ترك الأسف عليها وقتل الحرص فيها وترك الطلب والتمني لما وسكون القلب مع العدم ورضاه بيسير القسم بحسب للعبد زهدا لأن ذلك حال الفقير قلنا قام بحكمه لم يجب عليه أكثر من القيام به والورع هو من الزهد في الزهد من الايمان والحياء والايمان في قرن واحد في جاء في الخبر اذا نزع أحدهما تبعه الآخر وروينا في ذلك حديثا من طريق أهل البيت الزهد والورع يحولان في القلب كل ليلة فإن صادقا قلبا فيه الايمان والحياء أقاما فيه والا ارتحلا والقناعة باب من الزهد أيضا والرضا باليسير من الأشياء حال من الزهد والتقلل في الأشياء مفتاح الزهد وقال ابراهيم بن آدم رحمه الله قد حجبنا قلوبنا بثلاثة أغشية فلن يكشف للعبد اليقين حتى ترفع هذه الحجب الفرج بالموجود والحزن على المفقود والسرور بالملاح فاذا فرحت بالموجود فانت حريص والحريص محروم واذا حزنت على المفقود فانت ساهط والساهط مغضب واذا سررت بالملاح فانت معجب والمعجب يحبط العمل وقال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم أي منها وهذا ان الوصفان هما أهم حال في الزهد من أعطى أحدهما تبعه الآخر لأن الذي لا يأمن على ما فاته من الدنيا هو الذي لا يفرح بما آتاه منها لانه مثله والذي لا يفرح بما آتاه منها هو الذي لا يحزن على ما فاته وهذا وصف عبد غير متملك للملك موسى عليه السلام بحكم رب ونعت عبد موقن بحب قد شغلته مشاهدة الآخرة عن التفرغ لمتعة الدنيا وقد فرغته معاينة الآخرة من الاشتغال بما يعني وفي أحد الوجوه من قوله تعالى وانهو أغنى وأغنى قبل أغنى أهل الآخرة بالله سبحانه وتعالى وأغناهم عن الدنيا بالآخرة وأغنى أهل الدنيان الدنيا أي جعل لهم قنية ومدخرًا وعدة في وصف من ذمه من قوله تعالى جمع مالا وعدده أي قال هذه اعدة لكذا وهذه عدة لكذا فهدده بالويل لحصل من ذلك أن الزاهد في المال هدته الله تعالى في كل الأحوال وكثره وذخره وطوف به وحسن تأب وروينا عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال كفى باليقين غنى وكفى بالعبادة شغلا وكفى بالموت واعظا وهذا جملة وصف الزاهد الموقن الذي

هو للبوت مرتقب مع الخبر المشهور ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وقد جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد في الدنيا علما للحقيقة الايماء وقربه بمشاهدة الايقان في قوله عليه الصلوات والسلام الحارثة عرفت فالزم عبدنور الله قلبه لما قال انا مؤمن حقا قال وما حقيقة [ايمانك فابتدا بالزهد فقال عزفت نفسي عن الدنيا فاستوى هندی حجرها وذهبها وكأني بالجنة والنار وكأني بعرش ربي بارزا وأشد من هذا الخبر الآخر الذي جعل النبي صلى الله عليه وسلم الزهد من علامة شرح الصدر بالنور وهو نور التصديق الذي هو عموم وصف المؤمنين لانهم في التحقيق الاسلام يفسر قوله تعالى فمن ير الله أن يهديه يشرح صدره للاسلام قيل يا رسول الله ما هذا الشرح قال ان النور اذا دخل القلب انشرح له الصدر وانفتح قيل يا رسول الله هل لذلك بمن علامة قال نعم التجافي عن دار الغرور والانابة الى دار الخلود والاستعداد للبوت قبل نزوله فهذا هو الزهد جملة شرطا للحقيقة الاسلام وأشد من هذين الخبرين الثالث الذي فسر الحياض من الله تعالى بالزهد في الدنيا فقال استجبوا من الله تعالى حق الحياض قلنا انا لنستحي قال تبون مالا تسكنون وتجمعون مالا تأكلون وبمعنى هذا تم ايمان الوفد الذين سألهم ما أتم قتلوا مؤمنون قال وما علامة ايمانكم فذكروا الصبر على البلاء والشكر عند الرخاء والرضا بمواقع القضاء وترك الشهامة بالمصيبة اذا نزلت بالاعداء فقال عليه الصلاة والسلام ان كنتم كذلك فلا تجمعوا مالا تأكلون ولا تبوا مالا تسكنون ولا تنافسوا فيها عنه تحلون فهذا هو الزهد جملة تكملة ايمانهم وعلوم مقامهم وتما على احسانهم وأعظم من هذه كلها الخبر الرابع الذي جعل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم الزهد من شرط اخلاص التوحيد في حديث رويناه عن ابن المنكدر عن جابر قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال من جاء بلاله الا الله لا يخلط معها غيرها وجبت له الجنة فقام اليه على كرم الله وجهه فقال بأبي أنت وأمي يا رسول الله مالا يخلط بها غيرها صفه لنا نسره لنا فقال حب الدنيا وطلبها واتباعها وقوم يقولون قول الانبياء ويمهلون أعمال الجبارة فن جاء بلاله الا الله ليس شيء فيها من هذا وجبت له الجنة لذلك كان على رضى الله عنه يجعل الزهد مقاما في الصبر ويجعل الصبر عمدة الايمان في حديثين رويناها عنه أولها قوله في الحديث الطويل الذي رواه عكرمة وعتبة بن حديد والحارث الاعور وقيصة بن جابر الإسدي في مباني الايمان انه قال الايمان على أربع دعائم على الصبر واليقين والعدل والجهاد ثم قال فيه والصبر منها على أربع شعب على الشوق والشفق والزهادة والترقب فن اشتاق الى الجنة سلا عن الشرورات ومن أشفق من النار رجع عن المحرمات ومن زهد في الدنيا هانت عليه المصيبات ومن ترقب الموت سارع في الخيرات والخبر الآخر في الصبر الذي جعله عمود الايمان ينهدم الايمان بهدمه هو قوله والصبر من الايمان

بمنزلة الرأس من الجسد لا جسد لمن لا رأس له ولا إيمان لمن لا صبر له وروينا في خبر مقطوع  
 السخاء من اليقين ولا يدخل النار موقن والبخل من الشك ولا يدخل الجنة من شك فكان هذا  
 الحديث مفسرا للخبر المجمل السخى قريب من الله قريب من الناس قريب من الجنة بعيد من النار  
 والبخل بعيد من الله بعيد من الناس قريب من النار فسر في ذلك الخبر بأى معنى يكون السخى  
 قريبا من الله تعالى قريبا من الجنة لأن السخاء من اليقين وبأى معنى يكون البخل بعيدا من الله تعالى  
 قريبا من النار لأن البخل من الشك فالسخاء وصف الزاهد ولا يكون الزاهد الا سخيا والبخل وصف  
 الراغب ولا يكون الحريص الا بخيلا ولا يكون البخل زاهدا لأن الزهد يدعو الى اخراج الشيء  
 والبخل يدعو الى امساكه ففس السخاء زهد فلذلك ذم البخل لأنه رغبة في الدنيا ثم ان الحرص  
 علامة البخل لأنه دليل الرغبة والقناعة علامة السخاء لأنها باب الزهد فلذلك قبل سخاء النفس عما  
 في أيدي النفس أفضل من سخاء البذل ثم يفترقان في الحكم بعد اجتماعهما في الاسم فمن جاد بملكه  
 لله تعالى كان زاهدا فيه لله تعالى ووقع أجره على الله ومن جاد بماله لأجل الناس كان أيضا زاهدا في  
 ذلك موصوفا بالسخا ولكن ذلك لنفسه لا لاجل هو اولا أجر له عند الله تعالى اذ لم يكن من صفات الله تعالى  
 بطل أجره لأنه عمل لنفسه وحصل شكره وذكرك في الدنيا لأنه عمل لأجل الناس كما قال ابن المبارك رحمه الله  
 ما رأيت بين الفتوة والقراءة فرقا الا في شيء واحد ما حظرت القراءة شيئا الا بحسنة الفتوة وانما يفترقان في ان  
 القراءة يراد بها وجه الله تعالى والفتوة يراد بها وجوه الناس ومدحهم وقد كان أستاذنا صفيان الثوري  
 رحمه الله يقول من لم يحسن يتقى لم يحسن يتقرب أى من لم يعرف أحكام التفتي فيقوم بها حتى يستحق  
 وصف حتى لم يحكم أوصاف التقرى حتى يوصف بأنه قارىء ثم ان العبد قد يجاهد نفسه على الزهد  
 كما يجاهدها على مخالفة الهوى وكما يجاهدها بالصبر على الحق بأن يخرج المرغوب وينفق المحبوب على  
 كراهة من النفس وحمل بالزهد عليها فيكون له مقام في الزهد ينال البر ويستوجب مدحا من البر  
 والمتزهد غير الزاهد وهو الذى يتصنع الزهد ويميل في أسبابه من التقلل ورئاسة الحال في كل شيء  
 فله مثل المتصبرين من الصابر الذى يجهل على نفسه بالصبر ويصابرهما على العلم فيكون له مقام من  
 الصبر وصفوة الزهد انتظار الموت وقصر الامل لان فيهما ترك الادعاء وتحسين الاعمال وقال ابن  
 عينة حد الزاهد أن يكون شاكرًا عند الرخاء صابرا عند البلاء وقال بشر بن الحرث رحمه الله الزاهد  
 في الدنيا هو الزهد في الناس من زهد فيهم فقد زهد في الدنيا وكذلك قال بعض الحكماء اذا طلب  
 الزاهد الناس فاهرب منه واذا هرب من الناس فاطلبه وقيل ليحيى بن معاذ رحمه الله متى يكون الرجل  
 زاهدا قال اذا بلغ حرصه في ترك الدنيا حرص الطالب لها كما: زاهدا وقال قاسم الجوعى الزهد في الدنيا

هو الزهد في الجوف بقدر ما تملك من بطنك كذلك تملك من الزهد فكانت الدنيا عنده الصبيح وأكل  
الشبهات وقال فضيل بن عياض رحمه الله الزهد هو القناعة فكانت الدنيا عندهم الحرص والشره وقال الثوري  
الزهد هو قصر الامل فكانت الدنيا عنده طول الامل وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول  
الدنيا كل ما يشغلك عن الله تعالى فكان الزهد عنده التفرغ لله تعالى وقد قال إنما الزاهد من تخلّى عن  
الدنيا واشتغل بالعبادة والاجتهاد فأما من تركها وتبطل فأنما طلب الراحة لنفسه وكان داود الطائي  
رحمه الله تعالى يقول كلما شغلك عن الله تعالى من أهل أو مال فهو عليك شؤم وقال أبو سليمان من  
تزوج أو كتب الحديث أو طلب معاشاً فقد ركن إلى الدنيا وقرأ قوله تعالى إلا من أتى الله بقلب  
سليم قل هو القلب الذي ليس فيه خير الله تعالى وقال إنما زهدوا في الدنيا لتفرغ قلوبهم من همومها  
للآخرة وقد قال أويس القرني رحمه الله تعالى إذا خرج يطلب ذهب الزهد وكان أماناً وشيخ  
عبيد بن جابر بن عبد الله يقول أول الزهد التوكل وأوسطه اظهار القدرة وقال لا  
يرهد العبد زهداً حقيقياً إلا بعد مشاهدة قدرة فان أول القدرة عندي أن يشهد  
ما سمع من كلام القادر المزهّد اذ يقول تبارك وتعالى وما توفدوني عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع  
زبد مثله فالحلية الذهب والفضة وما قيم الأشياء للذنان ملكا النفوس ونكسا الرؤس فالتناع ما سواهما  
من معادن الأرض فإذا شهد العبد الذهب الذي هو سبب الدنيا ولاجله أشرك من أشرك وبجائله  
ارتبك من ارتبك ولوقوع حلاوته في القلب وقع من وقع فإذا شهد جوهر الذهب والفضة زهداً  
طافياً على وجه الماء لا تقع فيه ولا غنية به ولا قيمة له زهد فيه حينئذ زهد صادق فكان زهده معانية  
لا خبراً وكان من المؤمنين حقاً الذين وصفهم الحق بالحق في قوله تعالى إذا ذكر الله وجلت قلوبهم  
وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً فالزهد مزيد الإيمان ثم قال وعلى ربهم يتوكلون فالزهد يدخل  
في التوكل ثم قال فاتخذوه وكبلاً واصبر على ما يقولون فالتوكل يوقف على الصبر وكان هذا قد سمع  
من كلام الله تعالى فعقله قابله الله تعالى فأمنه في المقام الأمين في جنات وعيون واستحق وصف  
الله تعالى بالإيمان إذا تلا القرآن بمحيقة الايقان فقال عز وجل الذين آتيناهم الكتاب يتلونه حق  
تلاوته أولئك يؤمنون به وذلك أن هذا الزيد تشبيه من الله تعالى لمثل ضربه للحق والباطل فالتسل  
هو الله والزيد فتل الحق في قمعه وبقائه بالماء ومثل الباطل في ذهابه وقلة نفعه بالزبد ثم شبه الذهب  
للذهب عن الحقيقة بالزبد تشبيه بمائلة لا تشبيه بمجاز لقوله زيد مثله والمائلة مستقصاة ثم قال كذلك  
يعضرب الله الامثال للذين استجابوا لربهم الحسنى أى الجنة والبقاء وقال تعالى للذين لا يؤمنون  
بالآخرة مثل السوء هم المريدون للحياة الدنيا وزينتها الراضون المعطمون بها ليس لهم في الآخرة إلا



النار فسبحان من نفذ بصره الابصار وسبحان مقلب الليل والنهار وسبحان من كل شيء عنده بمقدار  
يبرر ما لا ينبري كما يقدر على ما لا تقدر. خسر المشاهدين بمعنى مشاهدته كما خسرهم بالاحاطة بشيء  
من عليه قاطع عليهم بما شاء لما احاط لهم ما شاء فكان الذهب والفضة عندهم زبدا طافيا تفرقه  
الرياح فيكون فوق الماء متجافيا وهما من معادن الجبال فكانت الجبال عندهم امواجاً ثابتة بآيات  
ومما كنهه بتسكين تحسبها جهنمة وهي تمر مر السحاب صنع الله الذي أتقن كل شيء وصارت الارض  
بحراً عجائبا يضرب بالامواج فيظهر بينهما من المدن والغفار للاستواء والاعوجاج وصار الانام يسبحون  
في الاسراب يدبون بين المناكب والاحداث اظهر فيهما من كل شيء موزون بمقدار كتسفس النهار  
في الليل وكالغناء على السيل ذلك لظهور رحمته وخفي قدرته ولطيف صنعه ودقيق صنعه ذلك لشهود نعمته من  
القيام بشكره وجعل لكم الارض ذلولا فافشوا في مناكبها وكوا مزرزته وهم من كل حذب ينسلون اذ ربى  
لطيف لما يشاء فاجتمع الفرق وارتقت الفتق وغلط كل متفرق ونطق وكان عرشه على الماء ليلوكم  
فهذه مشاهدة أبناء الآخرة هي أعلى من زهدهم في الدنيا وافترق الجمع وافترق الرق وظهر من الماء  
كل شيء حتى ظاهر واتسع الفضاء واستتر الغطاء ووجد التفصيل وحكم الحساب بالتحصيل كاتنا  
رتنا ففتقناهما وجعلنا من الماء كل شيء حتى أفلا يؤمنون هذه مشاهدة أبناء الدنيا هي أعظم عليهم  
اذا يتعظون من غيبهم وجلت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه متحيد لقد كنت في غفلة من هذا  
فكشفتنا عنك ضلالتك فبصرك اليوم حديد والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابعات سبعا  
هذه مشاهدة المومنين عند الموت فيمظلمه عليهم بالحسرة الموت وقد فرغ الخصوص من نصيبهم  
لمشاهدته فهم ناظرون الى مستقبل المزيد مشغولون به عن العبيد قائمون بشاهد الحق لهم متصرفون  
باشهاده لإمام ظاهر او باطنا ولطيفا ومستورا معروفا ومنكرا والله غالب على أمره ولكن أكثر الناس  
لا يعلمون فما غلب عليه لا يظهر وما غلبه عليهم لإمام فمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أصدق  
كلمة قالها الشاعر \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وقال فالحق والحق أقول خلق سبع سموات  
ومن الارض مثلهن يتنزل الامر بينهن لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وأن الله قد احاط بكل شيء  
علما وكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول لو فسرت لكم هذه الآية لكفرتم قيل وكيف قال  
كنتم تنكرونها وانكاركم لها كفر بها وفي لفظ آخر لو فسرت الآية التي في سورة النساء اتعصروا  
لرجعتنوني بالحجارة معناه لكفرتنوني لأنهم لا يقتلون إلا كافرا عندهم وروينا عنه في قوله تعالى  
جميعا منه قال في كل شيء اسم حرف من أسمائه فاسم كل شيء من اسمه فانما أنت بين أسمائه وصفاته  
وأفعاله ناطقا بقدرته ومظاهره بحكمته وبمعناه كان أبو محمد رحمه الله تعالى يتأول قوله ما نزل من السماء

أعز من اليقين فغابت السبع في السبع العل وال سبع السفلى لما طوى نفس الهوى وغابت العليا والسفلى في ملكوت العرش والثرى لما طوى طى النفس وغاب العرش والثرى في جبروت الأعلى لما محى طى الطى وحضر الأزل الأول اذا غاب الحدثان الثانى وظهر الباطن الاخير حين بطن الظاهر السائر فصار العبد شهيدا لقول الرسول صلى الله عليه وسلم ألا كل شيء ما خلا الله باطل وأراه الآيات في الآفاق قتيبن الحق بقول الحق سبحانه وتعالى سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد ألا انهم في مرة من لقاء ربهم ألا انه بكل شيء محيط وكذلك قال الرسول صلى الله عليه وسلم للرجل الذى قال اللهم أرني الدنيا كما تراها فقال لا تقل هكذا فان الله تعالى لا يرى الدنيا كما تراها ولكن قل أرني الدنيا كما يراها الصالح من عباده وهذه شهادة أهل الله تعالى وغابت فيه الشهادة الأولى كما غابت تلك الأولى مشاهدة أهل الدنيا فكشف هذا المقام وإظهار هذه الشهادة لأتحل الا لشهيدى مقام في الصديقين عتيد وقال الحكيم لقد عرت معانيه فغابت عن الأبصار الا الشهيدوم أو لو المطلع في القرآن الذين سلوا من هول المطلاع في العيان واقتضاء سر الربوبية معصية وإعلان سر السر كفو ولكن يحتاج هذا الزاهد أن يشهد المزهود بمنزلة الزيدان لم يبلغ نظره شهادة المزهد الاحليل يكون من أهل السمع والشهادة فينسى بذكر قلبه معارفه والعادة ويكون عند الله شهيدا له أجره ونوره كما قال الشاهد الأعلى والشهادة عند ربهم لم أجرم ونورهم فكيف يكون شهيدا من لم يشهد بشهادته بل كيف يشهد وصف الأولية بغير نورها أم كيف يقوم بشهادته من لم يشهد بقيومته بل كيف يرى قيومته بغير نور وحدانيته فان لم يقرب في هذا المكان فكما قال أو ألقى السمع وهو شهيد فيسمع من مكان هو الى جنب القرب بعيد ويكون من أهل البيان والفكر كقول الحق المبين كذلك بين الله لكم الآيات لعلكم تفكرون في الدنيا والآخرة أى تفكرون في فناء الدنيا وزوالها وبقاء الآخرة ودوامها فتوثرون الباقي الدائم وترغبون فيه على الزائل الفاني وتزهدون فيه لأن ما يكون آخره فناء يشبه آخره أول أمره وأوله لم يكن وما يكون آخره بقاء فكانه لم يزل فاشبه أوله آخره في البقاء وكذلك قال العالم الحكيم والآخرة خير وأبقى فوصفها ببقائها في المسأل بوصفين من صفاتها كما قال تعالى والله خير وأبقى ولانه قال تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق فنسب الدنيا اليها لينلنا بها لاننا أهل الفناء ولزهدنا فيها وأضاف الآخرة اليه ليعزها به لانه أهل البقاء وليرغبنا فيها فاذا شهد العبد بعين قلبه ويقين ايمانه ما صدق به بما عقله الذى هو فهم سمعه وادراك خبره ما يفنى آخره كما أنه لم يكن وما يبقى آخره كما أنه لم يزل كان من المتفكرين في هذه الآية المشاهدين لها ومن تلاها حتى تلاوتها فآمن حقيقة الايمان وزهد في الدنيا حقيقة الزهد ورغب في الآخرة حتى الرغبة وكان من أولى

الأيدي والأبصار أي من ذوى القوى في الدين والبصائر في اليقين فلما أبصر بقواه عبر الدنيا إلى الله تعالى وكان زاده تقواه كما قال تعالى ومن كل شيء خلقنا زوجين لعلكم تذكرون أي تذكرون الفرد قفروا إلى الله أي من الاشكال والاضداد وكما قال قاعتهوا يا أولى الأبصار فغير لما أبصر معه عندها كان ممن أخذ الكتاب بقوة قليل بعمل فيه وقيل ييقن فيه ويقال بجهد واجتهاد فكان من المحسنين الذين يسكنون بالكتب وأقاموا الصلاة وتلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض الآية وقال ويل لمن قرأها ولم يتفكر فيها ويل لمن تلاها ومسح بها سبلته وذلك أن السموات والأرض عبر بهما صورا هما من درجات الجنان ودركات النيران وهو الملكوت إلى الملك الباطن والملك الكبير فكشف هذان عالم علوسفل وأحاط بهما من العرش والثرى لمن تفكر فهما ثم كشف ذلك له ورآه من العزة وجلوزت الأفكار الملكوت لما شرحت القلوب بأنوار اليقين إلى الأفق الأعلى والجبروت ففتنت أبصار المتفكرين بقواها إلى مشاهد ذلك وبقيت أنوار يقينهم معانيتها أحاط بذلك وهو ما قمتنا ذكره آفاقا لم يظهر كشفه كنحو ما نبه الله تعالى العباد بما يشهدون إلى ما وراء ما به أيقنوا وللؤمنين مشاهدة للدنيا قريبة دون هذه من طريق العقول يشهدون أنها عقوبة كما قبل ما فتحت الدنيا على عبد الإمبراء ولا زويت عنه الانظار له وسمعتنا في أخبار داود عليه السلام أن الله تعالى أوحى إليه تدرى لم أتيت آدم بأكل الشجرة لاني جعلت ممصيت سبيل المارة الدنيا فينبغي في دليل الخطاب أن تكون الطاعة سبب خرابها وهو الزهد فيها فصحب ذلك الخير المشهور حب الدنيا رأس كل خطيئة لأنه كان أساسا ولكن لا يسع ذلك العامة لأنهم مرادون بالمارة وصلح لغيرهم الخاصة لأن نقصان عددهم من الكفاية لا ينقص عمارة الدنيا إذ المراد عمارتها بأهلها ويقال عن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة تحركت معدته لخروج الثفل ولم يكن ذلك مجبولا في شيء من أطعمة الجنة إلا في هذه الشجرة فلذلك نبها عن أكلها قال فجعل يدور في الجنة فأمر الله تعالى ملكا يخاطبه فقال له أي شيء تريد فقال آدم عليه السلام أريد أن أضع ما في بطني من أذى ثقيل للملك قل له في أي مكان تضعه على الفرش أم على السرر أم على الانهار أم تحت ظلال الأشجار هل ترى هنا موضعا يصلح لذلك ولكن اهبط إلى الدنيا قالوا تطلق الله تعالى بهذا المعنى فاهبط إلى الأرض وقد نقص الله تعالى فأكبة الدنيا وغيره ما يحشو المعجم والثلث ليزهد فيها وأخبر أنها مقطوعة بمنوعة ليرغب في النائم الموهوب وكان بعض العلماء يقول ما سطر على زيتة من زخرف الدنيا إلا كشف لي باطنه فظهر لي عروف عنه فهدى عنانية من الله تعالى بمن وليه من أوليائه المقربين منه فمن شهد الدنيا بأول وصفها لم يعتز بآخره ومن عرفها باطن حقيقتها لم يحب بظاهرها ومن كوشف بعقبتها لم

يستهو زخرفها وكان عيسى عليه السلام يقول ويلكم علماء السوء مثلكم مثل قاعة حش ظاهرها جص وباطنها تبن وقال مالك بن دينار رحمه الله اتقوا السحارة فانها تسحر قلوب المساكين في الدين ان حرم على الدنيا بالباطل فقد قتل نفسه فان قوى حرصه عليها واشتد عشقه لها قتل غير ما قال الله تعالى ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم وقال في قتل غيره بعده اياه عز سبيل الله ان كثير من الاحبار والرهبان لا يكون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله وروينا في اخبار عيسى عليه السلام انه مر في سياحته ومعه طائفة من الحواريين بنهب مصبوب في الارض فوقف عليه ثم قال هذا القاتول فاحذروه ثم عبر وأصحابه فتخلف ثلاثة لاجل الذهب فأقام اثنان ودفعوا الى واحد شيئا منه يشتري لهم من الطيبات من اقرب الامصار اليهم فوسوس اليهما العدو ترصيان أن يكون هذا المال بينكم أنلثا اتقوا هذا فيكون المال بينكم نصفين فاجمعا على قتله اذا رجع اليهما قال وجه الشيطان الى الثالث فوسوس اليه ارضيت لنفسك أن تأخذ ثلث المال اقتلها فيكون المال كله لك قال فاشتري سما لجمه في الطعام فلما جاءهما به ووثبا عليه فقتلاه ثم قدما يأكلان الطعام فلما فرغا ماتا فرجع عيسى عليه السلام من سياحته فنظر اليهم حول الذهب صرعى والذهب بحاله فعجب أصحابه وقالوا ماشأن هؤلاء فأخبرهم بهذه القصة وقيل لابن المبارك من الناس قال العلماء قيل فن الملوك قال الزاهدون وروينا عن ابن المسيب عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زهد في الدنيا أدخل الله تبارك وتعالى الحكمة قلبه وأنطق بها لسانه وبصره داء الدنيا ودواها وأخرجها منها سالما الى دار السلام وروينا في الخبر الدنيا دار من لا دار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له وكان الحسن البصري رحمه الله تعالى يقول رأيت سبعين بدريا كانوا والله فيما أحل الله تعالى لهم أزهمنكم فيما حرم الله تعالى عليكم وفي حديث آخر كانوا بالبلاد الشدة تصيبهم أشد فراحتمكم بالخصب والرخاء لو رأيتهم قتلتم مجانين ولو رأوا خياركم قالوا ما هؤلاء من خلاق ولو رأوا شراركم قالوا ما يؤمن هؤلاء بيوم الحساب قال وكان أحدهم يمرض له المال الحلال فلا يأخذه ويقول أعاف أن يفسد على قلبي فن كان له قلب حفظه من فساده وعاف من تغييره وإبعاده وحمل في صلاحه وارشاده ومن لم يكن له قلب فهو يتقلب في ظلمات الهوى فربما انقلب على وجهه خسر الدنيا والآخرة أو يكون من أهل الرضا بالدنيا وأهل النفلة عن آيات الله تعالى فيكون قد رضى بلا شيء وآثره على من ليس كمثل شيء كوصف من أخبر الله تعالى عنه في قوله تعالى ورضوا بالحياة الدنيا واطمأنوا بها والذين هم من آياتنا غافلون فيستحق الاعراض من الحبيب ويستوجب الموت من القريب كمثل من أمر الله تعالى بالاعراض عنهم وترك القبول منهم اذ يقول عز من قائل فأعرض عن هؤلاء من ذكرنا

ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم وقال عز وجل ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً أى مجاوزاً لما نهى عنه مقصراً عما أمر به وقيل مقدماً الى الهلاك وقد نهى الله تعالى رسوله أن يوسع نظره الى أهل الدنيا مقتناً لهم وأخبر أن ما أظهره من زهرة الدنيا فتنة لهم وأعله أن القناعة والزهد خير وأبقى تنظم هذه المعاني في قوله تعالى ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لنفتنهم فيه ورزق ربك خير وأبقى قيل القناعة وقيل قوت يوم ويقال الزهد في الدنيا وهذا الوجه أشبه بكتاب الله تعالى بدليل قوله تعالى والآخرة خير وأبقى وكذلك قوله تعالى ورزق ربك خير وأبقى يعنى الزهد في الدنيا وقال أيضاً في مثله بقية الله خير لكم يعنى القناعة وقيل الحلال وفي خبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مر في أصحابه بعشار من النوق حفل وهى الحوامل وكانت من أحب أموالهم اليهم وأنفسه عندهم لانها تجمع الظهر واللحم والبن والولد والوبر وهى الرواحل من الابل التى ضرب النبي صلى الله عليه وسلم بها مثل خيار الناس فقبل عليه السلام الناس كابل مائة لا تكاد تجد فيها راحلة أى الابل كثيرة والراحلة التى تجمع هذه الاوصاف الخمسة من الابل قليل وهى الدشار التى ذكر الله تعالى في قوله وإذا المشاء عطلت أى تركها أهلها وهربوا لحوادث الساعة شغلاً بنفوسهم عنها قال فأعرض عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم وخض بصره قبل له يارسول الله هذه أنفس أموالنا لم لا نتظر اليها فقال قد نهى الله تعالى عن ذلك ثم تلا هذه الآية ولا تمدن عينيك الآية وفي حديث عمر رضى الله عنه لما نزلت هذه الآية والذين يكنزون الذهب والفضة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبأ للذيار والدرهم قال فقلنا إن الله تعالى عن كنز الذهب والفضة فأى شيء ندره لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ليتخذ أحدكم لساناً فاكراً وقلبا شاكراً وزوجة سالحة تعينه على أمر الآخرة وفي حديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أثر الدنيا على الآخرة ابتلاء الله تعالى بثلاث هما لا يفارق قلبه أبداً وفقراً لا يستغنى أبداً وحرصاً لا يشبع أبداً وروينا حديثاً مرسلًا عن علي بن مبيد عن علي بن أبي طلحة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يستكمل العبد الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب اليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشيء أحب اليه من كثرة الشيء وروينا عن عيسى عليه السلام الدنيا قنطرة خلقت يمر عليها الى الآخرة فأعبروها ولا تمروها وقال له رجل اجعلني معك في سياحتك فقال أخرج مالك والحقنى قال لا أستطيع فقال عيسى عليه السلام بشدة يدخل النفى الجنة أو قال بمحب وقالوا له لو أمرتنا يا نبي الله أن نبقى بيتاً نعبد الله فيه فقال اذهبوا خابنوا بيتاً على الماء قالوا كيف يستقيم ببيان على الماء قال فكيف تستقيم عبادة على حب الدنيا وقال لا يبلغ أحدكم حقيقة الايمان

حتى لا يجب أن يحمد بعبادة الله تعالى ولا يبالى من أكل الدنيا وكان بشر بن الحرث يقول لا تحسن التقوى إلا بزهد وقال مرة العبادة لا تليق بالأغنياء مثل العبادة على الغنى مثل روضة على المزيلة ومثل العبادة على الفقير مثل عقد الجوهر في جيد الحسنة وقد استبطنا ذلك من كتاب الله تعالى فمضى وصف الفقراء في العبادة في قوله سبحانه وتعالى للفقراء المهاجرين الذين أحصروا في سبيل الله ثم قال تراهم كما سجدوا لحسناتهم على عبادة عليهم لحسن سيئاتهم بالفقر وروينا في وصية لقمان لابنه وهو يحذره مداخل العدو قال وإذا جلتك من قبل الفقر فاخبره أن الغنى من أطاع الله تعالى والفقير من اتبعك معصيته وإذا شهى إليك الغنى فاخبره أنه لا يحسن جمع الغنى والقراءة وقال بعض الساف أبي أهل العلم بالله تعالى أن يسمعوا الحكمة والوعظ إلا من الزاهدين في الدنيا وقالوا ليس أهل الدنيا لذلك أهلاً ولا يليق بهم وروينا عن عيسى عليه السلام فيما أوحى الله تعالى إليه يا ابن آدم ابك أيام الحياة بكاء من ودع الدنيا وارتفعت رغبته إلى ما عند الله تعالى اكف بالبائسة من الدنيا ليكفك منها الجشع والخشع بحق أقول لك ما أنت إلا يومك وساعتك مكتوب عليك ما أخذت من الدنيا وفيما أنفقته فأعمل على حسب هذا فانك مسؤول عنه لو رأيت ما وعدت الصالحين لو هتقت نفسك فكان عيسى عليه السلام يقول حلوة الدنيا مرارة الآخرة وجودة الثياب خلاء القلب يعني إعجابه وكبره وملء البطن جمام النفس يعني قوتها واجتماعها بحق أقول لكم كما لا يلد المريض بطيب الطعام كذلك لا يجد حلوة العبادة من أحب الدنيا ومن الزهد في الدنيا ترك الملبس الناعم والمنظور إليه المرتفع واجتناب النزاهات من لطائف الطعام والتفتت في الشرورات التي يرغب فيها المتممون وترك الزينة والملفاخر من الآلة والاثاث الذي يستأنس فيه المترفون ومن الزهد أن يكون الشيء الواحد يستعمل في أشياء كثيرة كذلك كان سيرة السلف في الاثاث وهو التقليل كما أن أبناء الدنيا يستعملون الشيء الواحد أشياء كثيرة وهو وصف من التكثر وذلك من أبواب الدنيا وقال بعض السلف أول النسك الزنى وقال بعض العلماء من رق ثوبه رق دينه وقال ابن مسعود رضي الله عنه لا يشبه الزنى الذي حتى يشبه القلب القلب وفي الخبر المشهور البذاذة من الايمان قيل هو التقارب في اللباس والحديث المفسر من ترك ثوب جمال وهو يقدر عليه تواضعا لله تعالى خيره الله تعالى من حلل الايمان أيها شاء وفي لفظ آخر من ترك زينة لله تعالى ووضع ثيابا حسنة تواضعا لله تعالى وابتغاء وجهه كان حقا على الله تعالى أن يدخره من عبقرى الجنة في ثغرات الباقوت ولما أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل قبا أتوه بشربة من لبن مشوية بعسل فوضع القدح من يده قال أما اني لست أحرمه ولكني أتركه تواضعا لله تعالى وأتى عمر رضي الله عنه بشربة من ماء بارد وعسل في يوم صائف فقال اعزلوا عنى حسابها وأوصي

الله تعالى الي نبي من أنبيائه قل لا لولائي لا تلبسوا ملابس أعدائي ولا تدخلوا مدخل أعدائي فتكونوا  
 أعدائي كما هم أعدائي ولما خطب بشر بن مروان على منبر الكوفة قال بعض الصحابة انظروا الى أميركم  
 يحبط الناس وعليه ثياب الفساق قلت وما كان عليه قال ثياب رفاق وجهه عامر بن عبد الله بن ربيعة الى  
 أبي بكر رضي الله عنه في بزة فجعل يتكلم في الزهد فوضع أبو ذر راحته على فيه وجعل يضربه فغضب  
 عامر فأتى ابن عمر رضي الله عنهما فقال ألم تر ما لقيت من أخيك أبي ذر قال وما ذلك قال جعلت أقول  
 في الزهد فأخذ يهزأ بي فقال ابن عمر أنت صنت بنفسك تأتي بأبذر في هذه البزة وتتكلم في الزهد وقال  
 على كرم الله وجهه ان الله تعالى أخذ على أئمة الهدى أن يكونوا في مثل أدنى أحوال الناس ليقنتى  
 بهم الفنى ولا يزرى بالفقر فقره وقد عرت ابن عمر رضي الله عنه في لباسه وكان يلبس الخشن من القطن  
 قيمة قيمه ثلاثة دراهم وخمسة دراهم ويقطع ما فضل عن أطراف أصابعه وقال هذا أدنى الى التواضع  
 وأجدر أن يقنتى به المسلم وأنت برود من اليمن الى عمر رضي الله عنه تقسمها على أصحاب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بردا بردائهم صعد المنبر يوم الجمعة فخطب الناس في حلة منها والحلة عند العرب ثوبان  
 من جنس واحد وكان ذلك من أحسن زيهم فقال ألا اسمعوا ألا اسمعوا ثم وعظ فقام سلسبان فقال  
 والله لا نسمع والله لا نسمع قال وما ذاك قال لأنك قد أعطيتنا ثوبا ثوبا ورحلت في حلة فقد تفضلت  
 علينا بالدنيا فبسم ثم قال جعلت يا أبا عبد الله رحمك الله انى كنت غسلت ثوبى الخلق فاستعرت برد  
 عبد الله بن عمر فلبسته مع بردى فقال سلسبان قل الآن حتى نسمع ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 عن التتم وقال ان عباد الله تعالى ليسوا بالمتنعمين وروى فضالة بن عبيد وهو الى مصر أشعث حافيا  
 قتيل له أنت الامير وأنت هكذا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الارغوا أمرنا أن  
 نخفى أحيانا وروينا أن عمر رضي الله عنه خطب الناس فقال أنشد الله رجلا علم في عيبا الا أخبرني  
 به فقام شاب فقال فيك عيبان اثنان قال وما هما رحمك الله قال تذييل بين البردين وتجمع بين الادميين  
 قال فما أذال بين البردين وما جمع بين الادميين حتى لقي الله تعالى هكذا حدثنا به قال الشيخ باسناده  
 يذيل بالذال فمتاه تجمع بين ذيليهما فيتفق ذيل الاعلى على ذيل الاسفل من طول البرد الاعلى وأنا  
 أحسب أن معناه تذييل بالذال أى تبدل أحدهما بآخر دولة ذا ودولة ذا ويصلح أن يكون بالذال من  
 الاذالة أى الوضع يقال أشل هذا وأذل هذا مثل قول الناس من أذالة العلم ان يحجب العالم عن كل ما يسأل  
 عنه كأنه أراد تضمهما عندك معا وهو راجع الى معنى تذييل من الدولة وقال على لعمر رضي الله تعالى  
 عنهما ان أردت أن تلحق بصاحبيك فارق القميص ونكس الازار واخسف الثمل كل دون  
 الشيع ولكن عمر رضي الله تعالى عنه يقول اخولقوا واخشوشوا وتمعدوا واياكم وزى المعجم

كسرى وقبصر وقال صلى الله تعالى عنه من تزيأ بزي قوم فهو منهم وروينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد من هذا أن من شرار أمتي الذين غدوا بالهيم الذين يطالبون ألوان العلم وألوان الثياب ويتشدقون في الكلام ولما قدم حمير بن سعد أمير حمص على عمر رضي الله عنه قال له ما فعلك من الدنيا يا حمير قال هي دهصى أتوكأ عليها وأقبل بها حية إن لقيتها وهي جرابي أحمل فيه طعامي ومعي فصتي آكل فيها وأغسل فيها رأسي وثوبتي وهي مطهرتي أحمل فيها شرابي ووضوئي للصلاة يعني السطحة فما كان بعد هذا من الدنيا فهو تبع لما هي فقال له عمر صدقت حمدك الله وكان عمر رضي الله عنه قد كتب إلى أهل حمص أن عدوا لي فقراءكم فسموا له في الكتاب نفرا وذكروا فيهم سعيد بن جذيم ويقال بل حمير بن سعد فقال عمر من سعيد بن جذيم فقالوا أميرنا يا أمير المؤمنين قال أوقير هو قالوا نعم ما فينا أققر منه قال فما فعل عطوؤه قالوا يخرج به كله لا يترك لنفسه ولا لاهله شيئا منه فوجه إليه عمر رضي الله عنه باربعة مائة دينار وسأله أن ينفعها على نفسه وأهله فلما وصلت إليه دخل على زوجته وهو يبكي فقالت له ما شأنك مات أمير المؤمنين قال أعظم من ذلك قالت فتى فتى في المسلمين قال أشد من ذلك قالت فما هو قال أتاني الدنيا قد كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تفتح الدنيا علي وكنت في أيام أبي بكر رضي الله عنه فلم تفتح الدنيا علي وخلفت إلى أيام عمر رضي الله عنه ألا وشر أيامي أيام عمر ثم حدثنا فقالت نفسي فداؤك فأصنع بها ما بدا لك فقال أوتساعديني على ما أريد قالت نعم قال اعطيني خلق ذلك البرد قال لجلل يمزقه ويصره فيه صررا ما بين العشرة والخمسة والثلاثة حتى أفناها ثم جعلها في مخلاة وتأبطها وخرج فاعترض جيشا من المسلمين يريدون الغزو فجعل يدفع إليهم صرة صرة على نحو ما يرى من حالهم ثم رجع ولم يترك لاهله منها دينارا فهذه كانت شمائل جملة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والثابدين لهم باحسان رضي الله تعالى عنهم وروينا في حديث عياض بن خنم عن النبي صلى الله عليه وسلم في وصف الاختيار أن من خيار أمتي فيما أتاني الملاح الآعلى قوم يصحكون سجرا من سعة رحمة وبهم ويكون سرا من خوف عذابه مؤتهم على الناس خفيفة وعلى أنفسهم ثقيلة يلبسون الخلفان ويتبعون الزهبان أجسامهم في الأرض وأقعدتهم عند العرش وفي حديث أبي الدرداء رضي الله عنه لما وصف الإبدال قال قلت له فكيف لي أن أكون بهذا الوصف وأني لي أن أكون مثلهم فقال يا ابن أخي ما بينك وبين أن تكون في أول ذلك وأوسطه إلا أن تزهد في الدنيا فتعاین الآخرة بقلبك فتعمل لها وروينا في الخبر أن الله تعالى يحب المتبذل الذي لا يبالي مالبس وقال الثوري وفضل رحمة الله تعالى جعل الشر كله في بيت وجعل مفتاحه الرغبة في الدنيا وجعل الخير



كله في بيت وجعل مفتاحه الزهد في الدنيا ومثل يوسف بن أسباط وسفيان الثوري رحمهما الله تعالى  
 أى الإحمال أفضل فقالوا الزهد في الدنيا وهذا موجود في ظاهر الخبر المنقول عن عيسى عليه السلام  
 ورويناه عن نينا صلى الله عليه وسلم حب الدنيا رأس كل خطيئة. ففى تدره أن بغضها رأس كل  
 طاعة كذلك كان بعض السلف يقول كفى به ذنباً لا يستغفر منه حب الدنيا وأشد من ذلك ما رواه  
 سفيان عن يحيى بن سليم الطائفى رحمه الله صلى الله عليه وسلم لو أن عبداً عبد الله تعالى  
 عبادة أهل السموات والأرض ولقيه محباً للدنيا لأقامه الله تعالى في الموقف مقاماً شهده فيه بين  
 المخلائق ألا إن فلان بن فلان قد أحب ما أبغض الله تعالى وقال يحيى بن جابر الطائى قال عمرو بن  
 الأسود العنسى لا ألبس مشهوراً أبداً ولا أنام بليل على دثار أبداً ولا أركب على ما بور أبداً ولا  
 أملك جوفى من طعام أبداً فقال عمر رضى الله عنه من سره أن ينظر الى هدى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فلينظر الى عمرو بن الأسود وجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفر فدخل على  
 فاطمة رضى الله تعالى عنها فرأى على بابها ستراً وفى يديها قلبين من فضة فرجع فدخل عليها أبو  
 رافع وهى تبكى فأخبرته برجوع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله فقال من أجل الستر والسوارين  
 فهنكت الستر ورتعت السوارين فأرسلت بهما بلالا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالت قد  
 تصدقت به فضعه حيث ترى فقال اذهب فيه وادفنه الى أهل الصفة فباح القلبين بدرهمين ونصف  
 وتصدق به عليهم فدخل عليها وقال بأبى أنت قد أحسنت وفى الخبر ما من عبد لبس ثوب شهرة الا  
 أعرض الله تعالى عنه حتى يزعموا وإن كان عنده حبيبا وقال سفيان الثورى وغيره البس من الثياب  
 ما لم يشهرك عند العلماء ولا يشهرك عند الجهال وكان يقول ان الفقيه ليرى وأنا أصلى فادعه يجوز  
 ويمر بعض هؤلاء من أبناء الدنيا وعليه هذه البرة فأمته فلا أدعه يجوز قال بعضهم ما رأيت الغنى  
 فى مجلس قط أذل منه فى مجلس الثورى رحمه الله تعالى ولا رأيت الفقير أعز منه فى مجلس الثورى  
 وقال آخر كنا اذا جلسنا الى سفيان نمينا انا كنا نقراء لما نرى من أقباله عليهم واعظامه لهم وقال  
 بعضهم إنما العالم هو الذى يقوم الفقير من عنده غنيا والغنى من عنده فقيرا وقال بعضهم قومه  
 ثوبى سفيان وتعلمه بدم وأربعة دواقي وقال ابن شبرمة خير الثياب ما خدمنى وشروها ما خدمته وقال  
 بعض السلف أحب الثياب الى مالا يستخدمنى وأحب الطعام الى مالا أغسل يدى منه وقال بعض  
 العلماء البس من الثياب ما يخلطك بالسوقة ولا تلبس منها ما يشهرك فينظر اليك قالوا عددنا فى قبض  
 عمر رضى الله عنه أربعة عشر رقعة بعضها من آدم وكان بعض العلماء يقول كثرة الثياب على ظهر ابن  
 آدم حقيرة من الله تعالى له وكان الخواص رحمهم الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين إزارين أو قميص وميزر

تمحنه ويصطف ذيل قيصه على رأسه ويحله في وسطه فيغطي به رأسه وكذلك استحب للفقير وهو حاد  
 اللبس وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى الثياب ثلاثة ثوب لله تعالى وثوب للنفس وثوب للناس فالذي لله  
 تعالى ماستر العورة وأديت فيه الفريضة والذي للنفس ما طلبت لينه وتقاه والذي للناس ما طلبت  
 جوهره وحسنه ثم قال وقد يكون الثوب الواحد لله تعالى وللنفس وقد كان بعض العلماء يكره أن  
 يكون على الرجل من الثياب ما يجاوز قيمته أربعين درهما وبعضهم يقول إلى المائة ويعدده سرقا  
 فيما جاوزها وكان جمهور العلماء وخيار التابعين قيمة ثيابهم ما بين العشرين إلى الثلاثين وكان المتقدمون  
 من الصحابة أئمان أزارهم اثنا عشر درهما فكانوا يلبسون ثوبين قيمة نصف وعشرين درهما واشترى  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ثوبا بأربعة دراهم وكان قيمة ثوبه عشرة إلى دينار وكان طول أزاره  
 أربعة أذرع ونصف واشترى سراويل بثلاثة دراهم وكان يلبس ثملتين يضادون من صوف وكانت  
 تسمى حلة لأنها ثوبان من جنس واحد وربما لبس ثوبين من جنس واحد وربما لبس بردتين  
 يمانيين أو سحوليين من هذه الغلاظ وفي الخبر كان قيص رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قيص  
 زيات وقد لبس عليه السلام يوما واحدا ثوب سيزاء من سندس قيمته ما تكادهم فكان أصحابه  
 يلمسون ويقولون أنزل عليك هذا من الجنة تعجبا منه وكان قد أهداه إليه المقوقس ملك الاسكندرية  
 فأراد أن يكرمه بقبول هديته ويلبسه ثم نزع وأرسل به إلى زجل من المشركين وصله به ثم حرم لبس  
 الحرير والديباغ وقد يكون لبسه أياه توكيدا للتحريم بعده كما لبس عاتما من ذهب يوما واحدا ثم  
 نزع حرم لبسه على الرجال وكما قال لما نشأه رضى الله عنها في شأن بريرة اشترطت لأهلها الولاغلا  
 اشترطه صمد المنبر لحرمه فهذا يكون مؤكدا للتحريم وكما أباح المتعة ثلاثا ثم حرمها لتوكيد أمر  
 النكاح وقد يحتاج بمثل هذا علماء الدنيا ويطرقون به لنفوسهم ويدعون الناس منه اليهم ويظهرون  
 الدعوة إلى الله تعالى تناولوا بمتشابه القرآن على أهوائهم ابتغاء الفتنة وطلبا للدنيا لأن حديث رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم على معاني كلام الله تعالى فيه ناسخ ومنسوخ وعلم ومتشابه وخاص وعام وعدل  
 علماء الدنيا وأهل الأهواء عن المحكم السائر من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله إلى ما  
 ذكرناه وقد صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في خيصة لها علم فلما سلم قال شغاني النظر إلى هذه  
 أنهبوا بها إلى أبي جهنم وأتوق بأنيجانيته يعني كسائه فاختر لبس الكساء على الثوب الناعم ورأى  
 على باب عائشة رضى الله عنها سترافيكه وقال كلما رأته ذكرت الدنيا أرسلني به إلى آل فلان  
 وفرشته عائشة رضى الله عنها ذات ليلة فراشا جديدا وكان ينام على عباءة مثنى فما زال يتقلب  
 ليته فلما أصبح قال أعيدي العباءة الخلقه ونحى هذا الفراش عنى قد أسهرنى الليلة وكذلك أنه  
 دنائير خمسة أو ستة عشاء فيتها فسر ليته حتى أخرجا من آخر الليل قالت عائشة فنام حيثن حتى

سمعت غطيطة ثم قال ما ظن محمد بربه لو لقي الله تعالى وهذه عنده وكان شراك نعله العربي قد أخلق فابذل بسير جديد فصلى فيه فلما سلم قال أعيذوا الشراك الخلق وانزعوا هذا الجديد فأنى نظرت إليه في الصلاة ولبس خاتما فنظر إليه وهو على المنبر بنظرة فرمى به وقال شغلنى هذا عنكم نظرة إليه ونظرة إليكم وقد قال الله تعالى قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحبني فليستن بسنتي وقال في الخبر المشهور عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بدى حضرا عليها بالنواجذ وقد كان أبو محمد سهل رحمه الله يقول من علامة حب الله تعالى حب النبي عليه السلام ومن علامة حب النبي صلى الله عليه وسلم حب السنة ومن علامة حب السنة بنفض الدنيا وعلامة بنفضها أن لا يأخذ منها إلا زادا وبلغه وقال النبي صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها إن أردت اللوح في فاياك وبجالة الاغنياء ولا تزعجى ثوبا حتى ترقيه وكان صلى الله عليه وسلم قد احتذى نعلين جديدتين فأعجبه حسنهما فخر ساجدا وقال أعجبنى حسنهما فتواضعت لربي خشية أن يمتقنى ثم خرج بهما فدفعهما الى أول مسكين رآه وأمر عليا رضى الله عنه فاحتذى له نعلين سندبين قال فرأيت أنه وقد لبسهما يعنى جرداوين أى معطوفين وقال صلى الله عليه وسلم إن أقرب الناس منى مجلسا يوم القيامة من كان على مثل ما أنا عليه من الدنيا وكان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا وقال عليه السلام لا يمتدب الله عبدا جعل رزقه في الدنيا قوت يوم ييوم وقال عليه السلام طوبى لمن هدى الى الاسلام وكان رزقه في الدنيا قوتا وقنع به وفى لفظ آخر وصبر عليه وقال عليه السلام ما من أحد غنى ولا فقير الاود يوم القيامة أن رزقه كان في الدنيا قوتا وروينا عنه صلى الله عليه وسلم اللهم من أحبني وأجلب دعوى فاقبل ماله وولده ومن أبغضنى ولم يحب دعوى فأكثر ماله وولده وأوطى عقيبه يعنى كثرة الاتباع وكانت هذه دعوة الصحابة على من مقتوه وروينا في الخبر نقصان الدنيا زيادة الآخرة وزيادة الدنيا نقصان الآخرة وفى الأثر ما من أحد أعطى من الدنيا شيأ الا نقص من درجته وإن كان على الله تعالى كريما وقال ابراهيم بن أحمد الخواص رحمه الله فى وصف المدعين وقوم ادعوا الزهد ولبسوا الفاخر من الثياب يمهون بذلك على الناس ليهذوا اليهم مثل لباسهم ولثلا ينظر اليهم بالعين التى ينظر بها الى الفقراء فيحتقرون فيمطون فأيمطى المنساكين ويحتجون لنفوسهم باتساع العلم وانهم على السنة وإن الاشياء داخلة عليهم وهم خارجون منها وانما يأخذون بملء غيرهم هذا اذا طلبوا بالحقائق والجوا الى المضائق وكل هؤلاء أكلة الدنيا بالدين لم يعنوا بتصفية أسرارهم ولا تهذيب أخلاق نفوسهم فظهرت عليهم صفاتهم فغلبتهم فادعوا حالاً لهم ما تولى الى الدنيا متبعون الهوى وكان الخواص رحمه الله تعالى لا يلبس أكثر من قطعتين

أزارين وقميص ومن رتحة ويعطف ذيل قميصه على رأسه و يغطى به رأسه ، وكذلك استحب  
 للفقير هذا اللباس والأخبار في فضائل الفقر وفضل الفقراء وفي ذم الدنيا ونقص الأغنياء أكثر من  
 أن تذكر ولم تقصد جمعها ولا كثرة الاستدلال بها ومن الزهد ترك فضول البنيان وأن لا يبني عاليا  
 ولا مشيدا ولا من الطين إلا ما يحتاج اليه وقيل أول بدعة حدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المناخل والموائد وأول شيء ظهر من طول الأمل التدريز والتشديد يعني دروز الثياب وإنما كانت  
 تشمل شلا والبنيان بالجص والاجر وهو التشديد وإنما كانوا يبتنون بالسعف والجريد وقد جاء في  
 الآثار يأتي على الناس زمان يوشون بنيانهم كما توشى البرود البانية ونظر عمر رضى الله عنه في طريق  
 الشام الى صرح قد بنى بجص واجر فكبر وقال ما كنت أظن أن في هذه الأمة من يبني بانيان هاما  
 لفرعون يعني قول فرعون فأوقدلى ياهامان على الطين يعني به الاجر يقال أول من بنى بالجص والاجر  
 فرعون وأول من حمله هاما ثم تبعها الجبارة فهذا هو الزخرف وذكر بعض السلف جامعا في  
 بعض الأمصار فقال أدركت هذا المسجد مبنيا من الجريد والسعف ثم رأيت مبنيا من رهوص ثم  
 رأيت الآن مبنيا باللبن فكان أصحاب السعف خيرا من أصحاب الرهوص وكان أصحاب الرهوص  
 خيرا من أصحاب اللبن وقد كان في السلف من يبني داره مرارا في مدة عمره لضعف بنائه وقصر أمله  
 ولزوده في اتقان البنيان وكان منهم من اذا حج أو غزا نزع بيته أو وجهه لجريانه فإذا رجع أعاده  
 وكانت يوتهم من الحشيش والشمم والجلود وعلى ذلك العرب ييلاد العين الى اليوم وأمر رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم العباس رضى الله عنه أن يهدم عليه كان قد علا بها ومر عليه السلام بمجنبة معلة  
 فقال لمن هذه قالوا لفلان فلما جاء الرجل أعرض عنه فلم يكن يقبل عليه كما كان نساء الرجل أصحابه  
 عن تغير وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبروه فرجع فهدمها فر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 بالموضع فظهرها فسال عنها فأخبر أنه هدمها فدعا له بغير وكان مملك بناء الساف قائمة وبسطة وقال  
 الحسن كنت اذا دخلت بيوت أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ضربت يدي الى السقف وقال عمرو  
 ابن دينار اذا اعلى العبد البناء فوق ستة أذرع ناداه ملك الى أين يا فاسق الفاسقين وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من بنى فوق ما يكفيه كلف أن يحمله يوم القيامة ومر عمر رضى الله عنه بيتا قال فقال  
 أبت الدراهم إلا أن تخرج رؤسها ومر يعامل له فرآه قد على وشيد فقال لى على كل هائن أمينان  
 الماء والطين ثم شاطره ماله فجسسه في بيت المال وفي الخبر كل نفقة يؤجر عليها العبد إلا ما أنفقته  
 على الماء والطين وقد روينا عن بعض السلف اذا مقت الله تعالى مال عبدا بباطل عليه الماء  
 والطين وقال يحيى بن يمان رحمه الله كنت أمتشى مع الثوري رحمه الله في طريق فنظرت الى

باب مشيد قال لا تنظر اليه فقلت يا أبا عبد الله ما تكره من النظر قال اذا نظرت اليه كنت عوناً له على بناءه لانه انما بناء لينظر اليه ولو كان كل من مر به لم ينظر اليه ماعمله وقد قال بعض السلف قبله ولا تنظر الى بنيانهم فانهم انما زخرفوه لاجلكم وفي قول الله تعالى تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً قيل حب الكثرة والرياسة والتطاول في البنيان وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بناء وبال على صاحبه يوم القيامة الا ما أكن من حر أو برد وقال للرجل الذي شكأ اليه ضيق منزله اتسع في السماء أى في الجنة وهذا أحد التأويلين والثاني اتسع في المعرفة ولا تطلب اتساع المكان واعلم أن الزهد لا ينقص من الرزق ولكنه يزيد في الصبر ويدم الجور والفقر فيكون هذا زكاً للزاهد من الآخرة على هذا الوصف من حرمان نصيبه من الدنيا وما يمتنع التكاثر منها والتوسع فيها ويكون الزهد سببه فيكون ماصرفه عنه ومنعه من الغنى والتوسع رزقه من الآخرة والدرجات العلى بحسن اختيار من الله تعالى وحيلة فظركا حدثنا عن بعض العلماء أن بقالا جاءه فقال انى كنت أبيع في محلة لا يقال فيها غيرى فكنت أبيع الكثير ثم قد فتح على بقال آخر فهل ينقص ذلك من رزقي شيئاً فقال لا ولكن يزيد في بطالتك عن البيع فلعل بطالا لاجبا يحتاج لتوسعه وهواه وبهوه على أبناء الدنيا من يتولاه فيقول بأن الزهد في الدنيا لما لم ينقص من رزقي شيئاً قد صبح مقامالى مع التوسع والاستكثار وعلى التثمن والرافاهية والاستكثار لاني انما آكل رزقي وأخذ قسمى فى فى الزهد مقام ومن الرضا والتوكل حال أو يقول ان الزهد قد أصبح مع التكاثر والزينة يزخرف بقوله على من لا يعرف الزهد ويفر بمقاتله من لا يعرف طريق الزاهدين ولعله بمن يأكل الدنيا بالدين أو يزخرف القول ويشبه العلم على الغافلين فقله كما قال علىضى الله عنه للخوارج حين قالوا لاحكم الا الله فقال كلمة حق أريد بها باطل وصدق رضوان الله عليه لانهم أرادوا بذلك اسقاط حكم الأئمة وترك الطاعة للإمام العادل كما أراد القاتل انما آكل رزقي وأخذ من الاشياء قسمى الاحتجاج لنفسي بهواه والاعتذار عند الجاهلين خيفة لومهم اياه ولا يعلم المغرور بده الغرور انه وان كان يأكل رزقه من الدنيا ويأخذ قسمه من العطاء فبحكم النقص والبعد وبوصف الرغبة والحرص لان السارق والغاصب أيضا يأكل رزقه ويأخذ قسمه ولكن بحكم المقت وسوء الاختيار اذ كان الله سبحانه وتعالى يرزق الحرام للظالمين كما يرزق الحلال للبتقين وانما بينهما سوء القضاء ودرك الشقاء للاعداء وحسن التوفيق والاختيار بالسعادة للاولياء من المولى الكريم فقد حرم الدعوى لذلك رزقه من الزهد وبحسن نصيبه الاوفر من حب الفقر ونقص حظه الافضل من الآخرة اذ كانت الدنيا ضنדה وجعل ماصرف فيه وماصرف اليه سبياء

لنقصان مرتبته من طرائق الزاهدين وانه قد اختبر بالدنيا وبما فتح عليه من السراء ليظهر صدقه من كذبه فوقع في الفتنة ولم يفتن للابتلاء وصارت مشاهدته هذه اذا كان صادقا فيها غير كاذب على وجده حجابا له عن علوم العارفين المصومين واستدرج بعلمه هذا لانه علم من علوم الدنيا يغنى بفنائها لآتمرة له في الباقية مكربة فيه وعدل به اليه عن علوم الخائفين ومشاهدة الورعين الزاهدين الذين نظروا من الحلال في الدقيق وصدقوا القول في ترك الرغبة بالعمل بالزهد للتحقيق وان كان كاذبا في مشاهدته ظلما لنفسه بما ادعاه من وجده فهو من أولياء الشياطين ومن أئمة المضلين قبض للاعبين وسبق اليهم فتنة لم ليس اماما للتقين بل من الأئمة المضلين المحرومين أبناء الدنيا العاطفين رغبة في الدنيا وزهدا في طرائق السلف لوجود الطمع وعدم اليقين فقد مكر بهذا المعدول به عن علوم الموقنين وحقائق مشاهدتهم على هذا الوصف الذي أريد به بالذي قلب فيه وهو لا يشعر بالمكر ولا يعرف الاستدراج بالنم وأنى له بعلم ذلك والله تبارك وتعالى يقول سنستدرجهم من حيث لا يعلمون وقال تعالى ومكروا مكرا ومكرنا مكرا وهم لا يشعرون فيمات هيئات أن يفتن المكور لما مكر به أو يعلم المستدرج ما درج فيه لان الماكر ألطف الماكرين والمدحج أحكم الحاكمين نعوذ بالله تعالى من الاغترار بعلم الاظهر ونسأله الصلاة على نبيه محمد وآله أجمعين وحسن التوفيق لمشاهدة علم التحقيق وبمثل ما قلناه جملت الآثار وكثرت الاخبار ان مثل الدنيا والآخرة كضرتين رضا احدهما في سخط الاخرى وانهما بمنزلة المشرق والمغرب من استقبال احدهما استدبر الآخر وانهما بمنزلة كفتي الميزان رجحان احدهما بنقصان الاخرى وكان صرير الله عنه يقول والله انهما الا بمنزلة قدحين لك مليء أحدهما فما هو الا ان تفرغ أحدهما في الآخر يعني أنك ان امتلات من الدنيا تفرغت من الآخرة وان امتلأت من الآخرة تفرغت من الدنيا وان كان لك تلك قدح الآخرة أدركت ثلثي قدح الدنيا وان كان لك ثلثا قدح الآخرة يكون لك تلك قدح الدنيا وهذا تمثيل حسن الا أن فيه شدة وتدقيقا وقال بعض السلف مثل من زهد في الدنيا مع التثمم فيها كمثل من يفضل يديه من النمر بسمك وقال آخر مثل من زهد وهو يطلب الدنيا مثل من يطفىء النار بالحلفاء وكان بعض الزاهدين من أهل الشام يتكلم عليهم فكان رجلا بن حيوة تقيه أهل الشام يحضر مجلسه فاحتبس يوما عنهم وقد اجتمعوا فتكلم عليهم مؤذن الجامع فأنكر صوته رجاء ابن حيوة فقال من هذا فقال أنا فلان فقال اسكت عافاك الله انا نكرمان نسمع الزهد الا من أهله وفي لفظ آخر انا نكره ان نسمع الوعظ الا من أهل الزهد وقال عيسى عليه السلام لا تنظروا الى أموال أهل الدنيا فان يريق أموالهم يذهب بنور إيمانكم وقال بعض العلماء تقلب الاموال يمس

حلاوة الايمان وروينا في الخبر لكل أمة عجل وعجل هذه الأمة الدينار والدرهم وكان أصل العجل من الحلية وقال عز وجل ابتغله حلية أو متاع زبد مثله فكان فهم هذه السنة عن سمع هذه الآية يقال ما من يوم ذي شارة الا وأربعة أملاك ينادون في الأفاق بأربعة أصوات ملكان بالشرق وملكان بالمغرب يقول أحدهما من المشرق يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر ويقول الآخر اللهم أعط منفقا خلفا واعط مسكاً تلقا ويقول أحد الذين في المغرب لدوا للبوت وابوا للخراب ويقول الآخر كلوا وتمتعوا اطول الحساب وقال بعض العلماء ان الله تعالى وسم الدنيا بالوحشة ليجعل أنس المطيعين به وبلغنا أن من دعا أبي بكر الصديق رضي الله عنه اللهم اني أسألك الذل عند النصف من نفسي والزهد فيما جاوز الكفاف وقال بعض العارفين ما من شيء الا وهو مطروح في الخزان الا الفقر مع المعرفة فانه محزوم محترم عليه لا يعطاه الا من طبع بطابع الشهداء وقد يحتاج بعض علماء الدنيا لاقتسام بتفضيل الغني على الفقير وتأويل الخبر من قوله تعالى ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء وهذا عند أولي الالباب في تدبر الخطاب معنى به الفقراء لانه قيل لهم في أول الكلام ان قلتم كذا لم يسبقكم أحد قبلكم ولم يذركم أحد بعدكم ثبت هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم فصح لانه معصوم في قوله كما هو معصوم في فعله فلا ينبغي أن ينقض أول الكلام آخره فاجابه بعده محمول عليه ولم يصلح أن يتقلب لانه اخبار عن شيء فلا يجوز الرجوع عنه ولما فضل الأغنياء ما أمر به الفقراء وقف الفقراء في نظر الرسول صلى الله عليه وسلم لم ينظروا الى مزيد الأغنياء عليهم بالقول فرجعوا اليه يستفتون منه ما أخبر به فقال لا تمجلوا فان الذي قلت لكم كما قلت هو فضل الله تعالى يؤتيه من يشاء وأنتم من شاء أن يؤتيه فضله فصح تأويلنا هذا ويطلق تأويلهم بدليل قول الرسول صلى الله عليه وسلم الأول فكان قوله الثاني بالآخر موافقا لقوله الأول ولم يناقض الأول بالآخر كيف وقد جله دليل ما قلنا مكشوفاً في الحديث المفسر الذي رويناه عن زيد بن أسلم عن أنس رضي الله عنه قال بعث الفقراء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم رسولا فقال اني رسول الفقراء اليك فقال مرجبا بك ومن جئت من عندهم من عند قوم أحبهم قالوا يا رسول الله ان الأغنياء ذهبوا بالجنة يحجون ولا تقدر عليهم ويستمترون ولا تقدر عليه وإذا مرضوا بشرا بفضل أموالهم ذخيرة لهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبلغ عني الفقراء انه لمن صبر واحتسب منكم ثلاث خصال ليست للأغنياء أما خصلة واحدة فان في الجنة فرقا ينظر اليها أهل الجنة كما ينظر أهل الأرض الى نجوم السماء لا يدخلها الا نبي فقير أو شهيد فقير أو مؤمن فقير والثانية يدخل الفقراء الجنة قبل الأغنياء بنصف يوم وهو خمسمائة عام والثالثة اذا قال الغني سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر وقال الفقير مثل

ذلك لم يلحق الغنى الفقير وإن أنفق فيها عشرة آلاف درهم وكذلك أعمال البر كلها فرجع اليهم فقالوا  
رضينا رضينا فهذا يدل على محبة تأويلنا وقد روينا معنى هذا مجملا في الخبر الذي رويناه عن اسمعيل بن  
عياش عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه أي  
الناس خير قالوا مؤسر من المال يعطى حق الله في نفسه وماله فقال نعم الرجل هذا وليس به قالوا  
فمن خير الناس قال مؤمن فقير يعطى جهده فذهب القوم إلى علم العقل فدرهم الرسول صلى الله عليه  
وسلم إلى علم اليقين فكذلك من فضل حال التقي على حال الفقير فإنه ينظر في العلم بعين العقل وإنما  
يشهد الآخرة والحقيقة بعين اليقين وهذا نص في تفضيل حال الفقير فن فضل الغنى بعده فقد عايناه  
السنة إن كان عالما فأحضر حاله الجهل بالآثار وإن كان جاهلا فقامه في الجهل أضرب عليه من نطقه  
بالعلم بهوى وفي الخبر الآخر خير هذه الأمة قراؤها وأمرعها تضجعا في الجنة ضغفاؤها وقال  
صلى الله عليه وسلم لبلال ألقى الله تعالى فقيرا ولا تلقه غنيا قال وكيف لي بذلك قال إذا سئلت فلا  
تمنع وإذا أعطيت فلا تمخأ أفترأه كان يأمر بلالا بأدنى الحالين فكيف وهو من أعلى الصحابة فأشبهه  
الفقر في الأحوال اليقين في الإيمان كما قال لابن عمر أصم الله بالرضا واليقين فإن لم يكن فإن في الضبر  
على ما تركه خيرا كثيرا فرضه إلى اليقين لفضله كما رُفِعَ بلالا إلى الفقر لشرفه في الأحوال فلم يكن  
صلى الله عليه وسلم يرضى لبلال إلا ما يرضاه لنفسه فصار الفقر حال الموقن لأنه يكشف الآخرة  
وصار الشكر في الغنى حال المؤمن لأنه يوجد الدنيا ففضل الفقير الزاهد على الغنى الشاكر كفضل  
الموقن الشاهد على الموقن المجاهد وكذلك روينا في حديث حطاء عن أنس سعيده الخدرى أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا ولم يكن ليأمر بلالا بأدنى  
الحالين فيقول ألقى الله تعالى فقيرا كما لم يندب ابن عمر إلى أخفض المقامين لقوله الله تعالى بالرضا  
في اليقين وكذلك جاء في الخبر المشهور الذي دعا فيه صلى الله عليه وسلم نفسه أن يحبه الله تعالى  
مسكينا ويتوفاه مسكينا ويحشره في زمرة المساكين كل ذلك لتفضيل الفقر وتشريف الفقراء مع  
قوله صلى الله عليه وسلم يدخل فقراء أمي الجنة قبل أغنيائهم بنصف يوم خمسمائة عام وروينا عن  
عيسى عليه السلام أنه قال أتى لأحب المسكنة وأبغض المال للغنى وإن في المال داء كثيرا قيل  
ياروح الله وإن كان يكتسبه من حلال قال يشغله كسبه عن ذكر الله تعالى قال وهب بن منبه لابن  
عباس أنا نجد في التوراة إن الفقير المصلح خير من الغنى المصلح قال ابن عباس أما علمت أنه لا شيء  
أحب إلى الله تعالى من الفقير إذا كان صالحا وقيل كان أحب الأسماء إلى عيسى عليه السلام أن يدعى  
به أن يقال له يامسكين وكان يقول من شر الغنى أن العبد يعصى ليستغنى ولا يعصى ليفتقر وقد قال  
بعض حكائنا في كلام منظوم



يا عاتبا للفقير تبغى الغنى عيب الغنى أعظم لو تعتبر  
انك تصحى لتنال الغنى ولست تصحى الله كي تقتفر

ورويانا في حديث عطاء عن أبي سعيد الخدري يأيها الناس لا تحملككم العسرة والفاقة على أن تطلبوا  
الرزق من غير حله فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم توفني فقيرا ولا توفني غنيا  
واحشني في زمرة المساكين وقال لقمان لابنه يابني ان من أعور الاخلاق على صلاح الدين زهدا  
في الدنيا من يهد في الدنيا يرض فيما عند الله تعالى ومن يرغب فيما عند الله تعالى يعمل لله تعالى  
ومن يعمل لله تعالى يأجره الله تعالى وقال الحواريون يا روح الله نحن نصلي كما تصلي ونصوم  
كما تصوم ونذكر الله تعالى كما أمرتنا ولا تقدر نمشي على الماء كما تمشي أنت فقال أخبروني كيف  
حبكم للدنيا قالوا انا لنحبها فقال ان حبا يفسد الدين لكها عندى بمدة الحجر والمدروفى خبر آخر  
انه رفع حجرا فقال أيهما أحب اليكم هذا أو الدينار والدرهم قالوا الدينار قال فانهما عندى سواء  
ويقال ان من صح زهده في الدنيا حتى يستوى عنده الذهب والحجر مشى على الماء وقد اشتهر ذلك  
في العامة حتى قال الشاعر

لو كان زهدك في الدنيا كزهدك في وصلي مشيت بلا شك على الماء

ورويانا أن عيسى عليه السلام مر في سياحته برجل نائم ملف في عباءة فأيقظه وقال قم يا نائم  
فأذكر الله تعالى فقال ما تريد منى اتى قد تركت الدنيا لاهلها فقال له عيسى عليه السلام ثم حبيبي اذا  
نم ورويانا عن موسى عليه السلام انه مر برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة ووجهه ولحيته  
في التراب وهو متربش بمل عباءة فقال يارب عبدك هذا في الدنيا ضائع فأوحى الله تعالى اليه يا موسى  
أما علمت انى اذا نظرت الى عبدى بوجهى كله زويت عنه الدنيا كلها وأوحى الله سبحانه وتعالى  
الى نبيه اسمعيل عليه السلام اطلبنى عند المنكسرة قلوبهم قال يارب ومن هم قال الفقراء الصادقون  
فهذا كأنه مفسر لخبر موسى عليه السلام في قوله أين أجذك قال عند المنكسرة قلوبهم وقد كان أحد  
ابن عطاء وهو من المتأخرين يفضل حال الغنى على الفقر لشبهة دخلت عليه وهو أن بعض الشيوخ  
ساله عن الوصفين أيهما أفضل قال الغنى لانه صفة الحق فقال له الشيخ فافقه غنى بالاعراض  
والاسباب فانقطع ولم يتعلق بحرف وهذا كما قال الشيخ لان الله تعالى غنى بوصفه بالفقر أحق بهذا  
المنعنى لانه غنى بوصفه بالايمان لا بالاسباب لانفرادها عنه فهو الأفضل فاما الغنى فانه هشت  
مجتمع بالاسباب فهو مفصول بالارتباب وقد خالفه الخواص فوق للصواب وكان فوقه في المعرفة  
فقال في كتاب شرف الفقر والفقر صفة الحق أى صفة منه يصف به الفقراء فوافقنا في التأويل

يعنى انه تعالى متخل عن الاشياء منفرد عنها ووجه آخر من التلطف الذى دخل عليه من جهة الغنى الذى ذكره لانه ان كان فضل الغنى على الفقر لانه صفة الحق فينبغى أن يفضل المتكبر الجبار ومن أحب المدح والمز والحمد والثناء لان ذلك كله صفة الحق فلما أجمع أهل القبله على ذم من كان هذا وصفه كان من وصفه الغنى فى معناه لان وصف الغنى صفة الحق مقترن بالمز والكبر وينبغى أن يسلم صفات الحق للحق ولا ينافى اياها ولا يشارك فيها فبطل قول ابن عطاء لصحة قول الرسول صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى المز ازارى والكبرياء ردائى من تازعنى أحدهما قصمت فى التائر وقد خالفه أيضا ووافقنا من لا يشك الخاص والعام فى فضل معرفته عليه أبو محمد سهل بن عبد الله فقال من أحب الغنى والبقا والمز قد نازع الله تعالى صفاته وهذه صفات الربوبية يخاف عليه الهلكة فاذا ثبت ذلك كان الفقر أفضل لانه وصف العبودية فمن جعل وصفه فقد تحقق بالعبودية وأوصاف العبودية هى أخلاق الايمان وهى التى أحبها الله تعالى من المؤمنين مثل الخوف والذل والتواضع والفقره مضاف اليها وأوصاف الربوبية ابتلى به قلوب أعدائه الجبارين والمتكبرين مثل المز والكبر والبقاء والغنى مضموم اليها وكان الحسن رحمه الله يقول ما رأيت الله تعالى جعل البقاء الا لانبض خلقه اليه وهو ابليس وكذلك كان العلماء يقولون لاترغبوا فى البقاء فى هذه الدنيا فان شرار الخلق أطولهم بقاء وهم الشياطين والغنى انما يراد للبقاء ويقال ان الجنيد رحمه الله تعالى باهل ابن عطاء فى هذه المستلثودها عليه لانه أنكر قوله أشد الاتكار وكان يقول الفقير الصابر أفضل من الغنى الشاكر وان تساويا فى القيام بحكم حالهما لان الغنى التنى يتمتع نفسه وينعم صفته والفقير الصابر قد أدخل على صفته الآلام والمكاره فقد زاد عليه بذلك وهذا كما قال وكذلك كان أحمد بن حنبل يقول ما أصل بالفقر شيئا وكان يفضل حال الفقر ويعظم شأن الفقير الصابر وقال المروزي وذكر بعض الفقراء فجعل يمجدهم بكثير السؤل عنه قال فقلت له يحتاج الى علم فقال ويحك اسكت صبره على الفقر ومقاساته للضر فيه خير من كثير من العلم ثم قال هؤلاء خير منا بكثير وأقول ان من فضل حال الغنى على الفقر فانه لم ينق مرارة الفقر ولا حلاوته فهو غر بشدته فاقد لحلاوته لانه لو ذاق مرارته من الضر والمهم لفضله ولو أذيق حلاوته من الزهد والرضا لما فضل عليه وقد رونا فى الخبر يقول ابليس لم ينج الغنى منى من إحدى ثلاث خصال ان أحب اليه المال فيكتسبه من غير حقه أو يضعه فى غير حقه أو يمنعه من حقه فلم يعلم العدو ان الفقر من أفضل الاحوال ما قد عمل طريقه وقد قال لاهد من صراطك المستقيم فأخبر الخبر عنه فقال الشيطان يمدكم الفقر أى يخوفكم به فجاء الفقير الصادق فسلط الطريق المستقيم الى الآخرة وأطرح تخويف العدو بحول الله وقوته وقيل الاغنياء المعتبطون بنعام تخويف العدو فجاء بنو الفقر فخلق بهم مثل السوء من ذلك قوله انما ذلكم

الشیطان يخوف أوليائه فلا تخافوهم وعانوا فقبلوا تخوف الشيطان وعالفوا نذب الرحمن فكانوا كمن قيل فيهم ومن الناس من يعبد الله على حرف فان أصابه الآفة فلو لم يكن من فضل الزاهدين الا انهم توسطوا الطريق الذى هرب الناس منه وأمنوا بالتوكل على الله والرضا عنه ما عافه أبناء الدنيا لكفام

ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتفاوت الزهاد في مقاماتهم

ثم ان الدنيا هي نصيب كل عبد من الهوى وما دنا من قلبه من الشهوات فن زهد في نصيبه وملكه من هو اله المذموم فهذا هو الزهد المقترض ومن زهد في نصيبه من المباح وهو فضول الحاجة من كل شيء فهذا هو الزهد المفضل يرجع ذلك الى حفاظ جوارحه التي هي أبواب الدنيا منه وطرقها اليه فالزهد في محرمانها هو زهد المسلمين به يحسن اسلامهم والزهد في شبهاتها هو زهد الوريين به يكمل ايمانهم والزهد في حلالها من فضل حاجات النفس هو زهد الزاهدين به يصفو يقينهم وروينا في حديث عمرو بن ميمون عن الزبير بن العوام أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا زبير اجهد نفسك عند نزول الشهوات والشبهات بالورع الصادق عن محارم الله عز وجل وتدخل الجنة بغير حساب وكان سهل يقول في فضائل الزهد وأعلى مقاماته لا يتم زهد عبد حتى يزهد في هذه الثلاث في الدرهم الذى يريد أن يتفقه في أبواب البر يتقرب بذلك الى الله تعالى ويزهد في الثياب التي تستر بدنه في الطاعات ويزهد في قوته الذى يستعين به على العبادة وانما قال هذا لان عنده حقيقة الزهد من أفضل المقامات كلها لانه كان يقول يعطى الزاهد جميع ثواب العباد والعباد ثم يقسم على المؤمنين ثواب أعماله وقال لا يوافي القيامة أحد أفضل من ذى زهد وعلم وورع وقال أيضا لا ينال الزهد الا بالخوف لان من عاف ترك لجمل الزهد مقاما في الخوف رفعه من دالهم عليه وقد روى مسروق عن ابن مسعود ركهتان من زاهد قلبه خير له وأحب الى الله تعالى من عبادة المتعبدين المجتهدين الى آخر الدهر أبدا سرمدًا ولا نهاية للزهد عند طائفة من العارفين لانه يقع عن نهاية معارفهم بدقائق أبواب الدنيا وخفيا لوانح الهوى وقال بعضهم نهاية الزهد أن زهد في كل شيء وتورع عن كل شيء للنفس فيه متعة وبه راحة فهذا كما روى عن عيسى عليه السلام انه وضع تحت رأسه حجرا فكأنه لما ارتفع رأسه عن الارض استراح بذلك فعارضه ابليس فقال يا ابن مريم ألسنت تزعم انك قد زهدت في الدنيا قال نعم قال فهذا الذى وطأته تحت رأسك من أى شيء هو قال فرمى عيسى عليه السلام بالحجر وقال هذا لك مع ما تركت ومثله روي عن يحيى بن زكريا عليهما السلام أنه لبس المسوح حتى تقب جلده فسأله أمه أن ينزع مدرعته الشعر ويلبس مكانها جبة من صوف ففعل فأوحى الله تعالى اليه يا يحيى آثرت على الدنيا قال فبكى ونزع الصوف ورد مدرعته الشعر على جسده وكان الحسن يقول أدرت

سبعين من الاخير ما لاحدم الا ثوبه وما وضع أحدم الا ثوبه وما وضع أحدم بينه وبين الارض ثوباً قط كان اذا أراد النوم باشر الارض بحمسه وجعل ثوبه فوقه واعلم اني رأيت جمل النعم ثلاثاً. وتماها بالزهد وذلك ان أصل النعم كلها الاسلام لان من ورائه مقامات كثيرة أخطأ فيها حقيقة التوحيد ثم النعمة الثانية السنة اذ من ورائها بدع كثيرة ظلم أخطأ حقيقة السنة والنعمة الثالثة العلم بالله تعالى لان من ورائه جهلا كثيراً بعظمة الله تعالى وقدرته ثم الزهد في الدنيا فمن أعطيه مع الثلاث تمت عليه النعم فكان مع الذين أنعم الله تعالى عليهم من النيين والصديقين والشهداء والصالحين أى تمت نعمة الله عليهم لان من ورائه حرصاً كثيراً على الشبهات ورغبة عظيمة في الشهوات وقد كان سهل رحمه الله تعالى يجعل الزهد من شرط السنة والاتباع لقوله تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني قال فمن السنة اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم وكان زاهداً ثم تفاوت الزاهدون لاي شيء زهدوا مقامات على نحو علو المشاهدات فهم من زهد اجلا لا لله تعالى ومنهم من زهد حياهم الله تعالى ومنهم من زهد خوفاً من الله تعالى ومنهم من زهد جلمو صود الله تعالى ومنهم من زهد مسابقة منه لأمر الله تعالى ومنهم من زهد حبا لله تعالى وهو أعلام وأدنام من زهد مخافة طول الوقوف ومناقشة الحساب كما قيل ذو الدرهمين أشد حساباً يوم القيامة من ذى الدرهم ولان طريق المتقين لا يسلكه من ملك في الدنيا زوجين من شيء وما أحد يعطى من الدنيا شيئاً الا قيل خذ على ثلاثة أثلاث ثلث هم وثلث شغل وثلث حساب وان الرجل من الاغنياء ليقف الحساب ما لو ورد مائة بغير حساب على عرقه لصدرن رواء وانه يرى منازل من الجنة فلما قرع هذا في قلوب الورعين أشفقوا من طول الحساب فزهّدوا في الجمع والمنع وطارقوا فضول الآمال طلباً لخفة السؤال وسرعة الوقوف في الاحوال ومن الزهد في الدنيا حب الفقر وأهله ومجالسة المساكين في أوطانهم والتذلل لهم كما كان مطرف رحمه الله تعالى يجالس المساكين في برته يتقرب بذلك الى ربه وكان محمد بن يوسف الاصمغاني عالماً زاهداً ومن الناس من كان يفضل على الثورى رحمه الله تعالى الا أنه كان يؤثر الخول فلم يكن يعرفه الا العلماء وكان من حسن رعايته وشدة يقظته يعمل في كل وقت أفضل ما يقدر عليه في ذلك الوقت فلما طلبه ابن المبارك بالمصيصة قال له بعض من يعرف حاله ان ذلك لا يكون في المصر الا في أفضل موضع فيه قال فهو اذا في الجامع فطلبه فقيل له انه لا يقعد الا في أفضل مكان قال فطلبه عند الفقراء فاذا هو دس رأسه وأتمحل نفسه مع المساكين فكان عنده ان أفضل وطن في المصر الجامع لانه يقال ان الصلاة فيه بمخمين صلاة وان أفضل الاماكن موضع الفقراء من الجامع وان أفضل الاحوال الخول فلذلك أتمل نفسه فيما بين الفقراء في الجامع ليحوز فواضل الاعمال ومن

الزهد أن يكون بقره مشاطا مشاهدا لعظيم نعمة الله تعالى عليه به يخاف أن يسلب فقره ويحول عن زهده كما يكون الغنى مقبضا بفناء يخاف الفقر ثم وجود حلالة الزهد حتى يعلم الله تعالى من قلبه أن القلة أحب إليه من الكثرة وإن الذل أحب إليه من العز وإن الوحدة آثر عنده من الجماعة وإن الخمول أعجب إليه من الاشتهار فهذا من اخلاصه في زهده وروينا عن عيسى عليه السلام وعن نينا عليه السلام أربع لا يدركن الا بعجب الصمت وهو أول العبادة والتواضع وكثرة الذكر وقلة الشيء وقال الثوري رحمه الله تعالى لا يكون الرجل عالما حتى يعد البلاء نعمة والرغاء عقوبة وقال بعض السلف لا يفقه العبد كل الفقه حتى يكون الفقر أحب إليه من الغنى والذل آثر عنده من العز وقد رونا خبرا مقطوعا لا يباخ العبد حقيقة الايمان حتى يكون أن لا يعرف أحب إليه من أن يعرف وحتى يكون قلة الشيء أحب إليه من كثرته وكان السلف الصالح يقولون نعمة الله علينا فيما صرف عنا من الدنيا أعظم من نعمته فيما صرف اليها وكان الثوري رحمه الله تعالى يقول الدنيا دار التواء لا دار استواء ودار ترج لا منزل فرح من عرفها لم يفرح برغاء ولم يحزن على شقاء وكان سبل بن عبد الله رحمه الله يقول لا يصح التبعد لاحد ولا يخلص له عمل حتى لا يجرع ولا يفر من أربعة أشياء الجوع والعري والفقر والذل كما رونا أن ابراهيم التيمي رحمه الله تعالى دفع اليه خمسون ألف درهم فردها فقيل له لم ردتها فقال أكره أن أحو اسمي من ديوان الفقراء بمخمين الفا ومن الزهد عند الزاهدين ترك فضول العلوم التي معلوماتها تول الى الدنيا وتدعو الى الجاه والمنزلة عند أبنائها وفيما لا تقع فيه في الآخرة ولا قرمة به عند الله تعالى وقد تشغل عن عبادة الله تعالى وتفرق الهم عن اجتماعه بين يدي الله تعالى وتقسى القلب عن ذكر الله تعالى وتحجب عن التفكير في آلائه وعظمته وقد أحدثت علوم كثيرة لم تكن تعرف فيما سلف اتخذها الغافلون علما وجعلها البطالون شغلا انقطعوا بها عن الله تعالى وحجبا بها عن مشاهدة علم الحقيقة لا نستطيع ذكرها لكثرة أهلها الا أن نستل عن شيء منها أعلم هو أم كلام أم حق أو تشبيه أو صدق وحكمة أم زخرف وغرور أم سنة هو عتيق أو محدث وتشديق فحينئذ نخبر بصواب ذلك ومن أفضل الزهد الزهد في الرياسة على الناس وفي المنزلة والجاه عندهم والزهد في حب النساء والمدح منهم لأن هذه المعاني هي من أكبر أبواب الدنيا عند العلماء فالزهد فيها هو زهد العلية كان الثوري رحمه الله تعالى يقول الزهد في الرياسة ومدح الخلق أشد من الزهد في الدينار والدرهم قال لأن الدينار والدرهم قد يذلان في طلب ذلك وكان يقول هذا باب غامض لا يصبره الا سماسة العلماء وقال الفضيل رحمه الله تعالى نقل الصخور من الجبال أيسر من إزالة رياسة قد ثبتت في قلب جاهل وذهب أو يس القرنى رحمه الله تعالى الى أن الزهد هو ترك الطلب للضمون

قال هرم بن حبان لقيته على شاطئ الفرات ينسل كسرا وخرقا قد التقطها من المتبذ وكان ذلك أكله ولباسه قال فسأته عن الزهد أى شئ هو فقال فى أى شئ خرجت قلت أطلب المعاش فقال اذا وقع الطلب ذهب الزهد وكان أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول لا زهد الا زهد أويس بلغ به العرى حتى قعد فى قوصرة وكان أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى يقول الزهد فى النساء أن تختار المرأة الدون أو اليتيمة على المرأة الجميلة والمرأة الشريفة وذهب الى هذا مالك بن دينار وقال سهل بن عبد الله رحمه الله تعالى لا يصح الزهد فى النساء لانهن قد حبين الى سيد الزاهدين ووافقه ابن عينة فقال ليس فى كثرة النساء ذنب لان أزهد الصحابة على بن أبى طالب رضى الله عنه وكان له أربع نسوة وبضعة عشر سيرة وكان الجنيد يقول أحب للريد المجتدى أن لا يشغل قلبه بهذه الثلاث والا تغير حاله التكبس وطلب الحديث والتزوج وقال أحب للصوفى أن لا يقرأ ولا يكتب لانه أجمع لهم وفى الخبر انما الزهد أن تكون بما فى يد الله سبحانه وتعالى أوثق منك بما فى يدك فهذا مقام التوكل وذهب قوم الى أن الزهد ترك الادغار وكانت الدنيا عندهم هو الجمع وقال بعضهم الدنيا هو ما شغل القلب واهتم به فجعلوا الزهد ترك الاهتمام وطرح النفس تحت تصرف الاحكام وهذا هو التفويض والرضا وقال أحمد بن أبى الحوارى قلت لأبى سليمان الداراني ان مالك بن دينار قال للبخيرة اذهب الى البيت نخد الركوة التى كنت أهديتها لى فان العدو يوسوس الى ان اللص قد أخذها فقال أبو سليمان هذا من ضعف قلوب الصوفيين هو قد زهد فى الدنيا ما عليه من أخذها فأراد أبو سليمان منه حقيقة الرضا بمرحان الاحكام وأراد مالك من نفسه حقيقة الزهد بأن يصرف عن قلبه الاهتمام وقال بعض العلماء الدنيا هو العمل بالرأى والمعقول والزهد انما هو اتباع العلم ولزوم السنة وهذه طريقة أهل الحديث وهذا القول من الظواهر يشبه قول علماء الظاهر كإبراهيم بن سفيان قال قالوا للزهري ما الزهد قال مالا يغلب الحرام صبره ولا يمنع الحلال شكره يعنى أن يكون العبد صابرا عن الحرام حتى لا تغلب شهوة الحرام ويكون شاكرا فى الحلال حتى لا يغلب الحلال فيشغله عن الشكر وأما الحسن فانه قال الزاهد هو الذى اذا رأى أحدا قال هذا أفضل منى فذهب الى أن الزهد هو التواضع وكان الفضيل يقول القناعة هو الزهد وقال أبو سليمان الورع هو أول الزهد وقال أحمد ابن أبى الحوارى قلت لأبى هشام المغازلى أى شئ الزهد قال قطع الآمال واعطاء المحبوب ودخول الراحة وكان يوسف ابن أسباط يقول من صبر على الأدنى وترك الشهوات وأكل الخبز من حلاله فقد أخذ باصل الزهد وقال أحمد قلت لأبى صفوان الرصيني ما الدنيا التى ذمها الله تعالى فى القرآن وينبئ للعالم أن يمتن بها قال كل ما حملت فى الدنيا تريد به الدنيا فهو مذموم وكل ما أصبت فيها تريد به الآخرة فليس

منها لحدثت به مروان فقال الفقه ما قال أبو صفوان إنما قال ذلك لأن الدنيا كل شيء إلا الإخلاص فما وافق العلم فهو مباح وما خالفه فهو وهى والهوى حظ النفس والإخلاص حظ الرب عز وجل فالمتخلصون بيته الله عز وجل من عباده على عدوه وهم أهل الآخرة في الدنيا وكان ابن السكيت يقول الزاهد قد خرجت الأفراح والأحزان من قلبه فهو لا يفرح بشيء من الدنيا وأنه لا يحزن على شيء منها فإنه لا يبالى على عسر أصبح أم على يسر وقال أبو سعيد بن الأعرابي عن أشياخه الصوفية إنما الزهد عندهم خروج قدر الدنيا من القلب أذهى لا شيء ولا يكون في نفسه زاهدا لأنه لم يترك شيئا إذ كانت لا شيء وهذا المعنى هو الزهد في الزهد لأنه زهد ثم لم ينظر إلى زهده فزهده إذ لم يترك شيئا لأنه زهد في لا شيء وهذا يشبه ما تقول أن حقيقة الزهد هو الزهد في النفس لأنه قد يزهد في الدنيا لنفسه طلبا للمعوض فيكون ذلك رغبة على صفة فإذا زهد في النفس التي يريد لها الاعراض على الزهد فهو حقيقة الزهد وهذا يشبه قول من قال أن حقيقة الزهد في الفناء هو الزهد في البقاء لأن العبد ربما زهد في الفناء فلم يزهد في البقاء فيكون فيه بقية من الرغبة فإذا زهد في البقاء فهو حقيقة الزهد في الفناء إذ كان الفناء يراد البقاء

(فصل آخر) أن الرغبة في الهوى حقيقة الدنيا وإن كان العبد زاهدا في المال من قبل أنه يعطى الزهد في شيء دون شيء بما يزهد في الثناء ولا يزهد في المال ولا يعطى الزهد في الأطنمة وقد يعطى الزهد في المال ولا يعطى الزهد في منصبه لغلبة الهوى فإذا أعطى الزهد في الهوى كاتما ما كان فقد أعطى حقيقة الزهد في الدنيا وهذا هو الزهد في النفس لأن النفس عين الرغبة والهوى روح النفس فأعرف هذا وكان يونس بن ميسرة الجبلي يقول ليس الزهادة في الدنيا بتحریم الحلال ولا إضاعة المال ولكن الزهادة في الدنيا أن تكون بما في يد الله تعالى أوثق منك بما في يدك وأن يكون حالك في المصيبة وحالك إذا لم تصب بها سواء وأن يكون ذامك ومادحك في الحق سواء وقال سلام ابن أبي مطيع رحمهما الله الزهد على ثلاثة أوجه واحد أن تخلص العمل لله عز وجل والقول فلا يراد بشيء منه الدنيا والثاني ترك ما لا يصلح والعمل بما يصلح والثالث الحلال أن يزهد فيه وهو تطوع وكان إمامنا في هذا العلم إبراهيم بن آدم رحمه الله يقول الزهد ثلاثة أصناف زهد فرض وزهد فضل وزهد سلامة فالزهد الفرض في الحرام والفضل الزهد في الحلال والسلامة الزهد في الشهوات وأما أيوب السختياني رحمه الله فكان يقول الزهد أن يقعد أحدكم في منزله فإن كان قموده لله تعالى رضا والاخراج وإن يخرج فإن كان خروجه لله تعالى رضا والارجع فإن كان رجوعه لله تعالى رضا والإسراع ويخرج درهمه فإن كان أخراجه لله رضا والا حبه ويحبسه فإن كان حبسه لله تعالى رضا

والأرى به ويتكلم فإن كان كلامه لله تعالى رضا والاسكت فإن كان سكوته لله تعالى رضا والا تكلم  
قبل هذا صعب فقال هذا الطريق إلى الله عز وجل والافلا تلبوا قد ذهب إلى أن الزهد هو المراقبة  
والمراقبة هي الاخلاص وسئل حاتم الاصم صاحب شقيق البلخي رحمه الله تعالى عن الزهد فقال  
أوله الثقة وأوسطه الصبر وآخره الاخلاص فإذا كان الاخلاص عندهم هو آخر الزهد فكيف يصح  
لعبد آخر الزهد قبل أوله أم كيف يجاوز الاخلاص إلى مقامات المعرفة فقد صار آخر الزهد عندهم  
أول المعرفة وذهبت طائفة إلى أن الزهد في الدنيا فريضة على المؤمنين لأن حقيقة الاخلاص هو  
الزهد عندهم فأوجبه من حيث أوجبوا على المؤمنين الاخلاص ومال إلى هذا القول عبد الرحيم  
ابن يحيى الأسود وقد روينا معناه عن الامام أحمد بن حنبل رحمه الله قيل لاحد بأى شيء ذكر  
القوم وصاروا أئمة فقال بالصدق قالوا وما الصدق قال الاخلاص قيل وما الاخلاص قال هو الزهد  
قيل وما الزهد يا أبا عبد الله فاطرق ثم قال سلوا الزهاد سلوا بشر بن الحارث وقال قوم الزهد في الدنيا  
طلب الحلال وأنه واجب مفترض في مثل زماننا هذا لاختلاط الاشياء وغلبة الشبهات قالوا فقد  
تمين فرض الزهد وهذا من ذهب ابراهيم بن آدم ووهيب بن الورد وسليمان الخواص وجماعة من أهل  
الشمام وقد كان سهل يقول أزهّد الناس في الدنيا أصفاهم مطعما وقال أنصى مقام في الورع أدنى مقام من  
الزهد وقد روينا عن يوسف بن أسباط وكيع رحمه الله قال لو زهد عبد في زماننا هذا حتى يكون كابي  
ذر وأبي البرداء ماسميناه زاهدا لأن الزهد عندهما إنما هو في الحلال المحض ولا نعرف الحلال  
المحض اليوم وكذلك كان الحسن البصري رحمه الله امام الأئمة يقول لأشبه أفضل من رفض الدنيا  
وقال الفضل بن ثور قلت للحسن يا أبا سعيد رجلان يطلب أحدهما الدنيا بجلالها فأصابها فوصل  
بها رحمه وقدم منها لنفسه ورجل رفض الدنيا قال أحبهما إلى الذي رفض الدنيا قلت يا أبا سعيد هذا  
طلبها بجلالها فأصابها فوصل بها رحمه وقدم منها لنفسه قال أحبهما إلى الذي جلتب الدنيا وإنما  
شرف الحسن الذي رفض الدنيا لأن مقام الزهد يجمع التوكل والرضا ألا تسمع إلى الخبر الذي جاء  
الزهد أن تكون بما في يد الله أو تقى منك بما في يدك فهذا هو التوكل ثم قال وأن تكون بثواب  
المصيبة أفرح منك لو أنها بقيت لك وهذا هو الرضا ثم إن المعرفة والمحبة بعد الزهد داخلان عليه  
فأى مقام أعلى من مقام جمع هذه الأربعة وهي غاية الطالبين ولعمري أنه هكذا لأنه روى عن ابن  
عباس رضي الله عنهما حديث فيه شدة قال يؤتى بالدنيا يوم القيامة في صورة عجوز شطاء زرقاء  
أنيابها بلدية مشوه خلقها فتشرف على الخلائق فيقال أتعرفون هذه فيقولون نعموذ بالله تعالى من معرفة  
بهذه فيقال هذه الدنيا التي تفاخرتم عليها بها تقاطعتم الارحام وبها تحاسدتم وتباغضتم واغتررتم ثم



تقتذف في جهنم فتنادي أى رب أين أتباعى وأشياعى فيقول الله ألحقوا بها اتباعها وأشياعها وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثاً أشد من هذا حدثنا عن عبد الواحد بن زيد عن الحسن عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليجيئ أفرام يوم القيامة وأعملهم كجبال تهامة فيامر بهم الى النار قالوا يا رسول الله مصابين قال نعم كانوا يصلون ويصومون ويأخذون هنة من الليل فإذا عرض لهم شيء من الدنيا وثبوا عليه وكذلك كان الحرث بن أسد المحاسبى رحمه الله يقول إنما الزهد اسقاط قيمة الدنيا من القلب وأن لا يكون لشيء عاجل في القلب وزن فإذا سقطت قيمة الاشياء واستوت في القلب فهو الزهد فأما أبو يزيد البسطامى رحمه الله فإنه كان يقول ليس الزاهد من لا يملك شيئاً إنما الزاهد من لا يملكه شيء وقال عالم مثله في معناه الزاهد من لا يملك الاشياء ولم يسكن اليها وكان يقول الزاهد قوته ما وجد وثوبه ما ستر وبينه ما آواه وحاله وقته وقال بعض العارفين الزهد إنما هو ترك التدبير والاختيار والرضا والتسليم لاختياره شدة كان أو رخاء وهذا طريق الخواص والثورى وذى النون رحمهم الله تعالى وقال أبو يزيد رحمه الله مرقأما الزاهد من لا يملك شيئاً ولا يملكه شيء وقال حقيقة الزهد لا يكون الا عند ظهور القدرة والعاجز لا يصح زهده هو ان يعطيه كمن ويطلعه على الاسم ويقدره على الاشياء باظهار الكون فيزهد في ذلك حياء من الله تعالى ويتركه حباله وكان يستحذ بالله من أربعة وعشرين مقاماً من اظهار القدرة وقال لآبى ومسى عبد الرحيم في أى شيء تتكلم قلت في الزهد قال في أى شيء قلت في الدنيا قال فنفض يده وقال ظننت انه يتكلم في الزهد في شيء الدنيا لا شيء ايش تزهد فيه وذهب الى هذا المعنى سهل وغيره وقال سبعة عشر مقاماً في المعرفة أدناها المشى على الماء وفي الهواء وظهور كنوز الارض وهذا كله من زخرف الدنيا وقد حكى لنا معنى هذا عن الجنيد قال اجتمع أربعة من الابدال في جامع المنصور ليلة العيد فلما أسحروا قال أحدهم أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد في بيت المقدس وقال الآخر أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد بطرسوس وقال الثالث أما أنا فقد نويت أن أصلى العيد بمكة وسكت الرابع وكان أعرفهم فقليل له أنت أى شيء نويت فقال أما أنا فقد نويت اليوم ترك الشهوات لأصلى الاق هذا المسجد الذى بت فيه فقالوا أنت أعلننا فقمعوا عنده فصار عند هؤلاء ما ذكرناه آنفاً ان هذه الآيات هي من الشهوات اذ ليست حاجات مقامات والشهوة من الدنيا لانها من الهوى وأيضاً ففيها تدبير واختيار وعند الزهاد العارفين والمحبين ان هذا مكر وخداع يبتلون به ويقتطمون لينظر كيف يعملون اذ ابتلاء كل عبد على قدر مراتبه وحاله فيلزمه الزهد فيه ويقال هي في المقام السابع عشر من المعرفة فمن سلك به الطريق رآها فيه وفوقها نيف وسبعون مقاماً أفضل من ذلك وقد سئل الجنيد

عن الزهد فقال معنيان ظاهر وباطن فالظاهر بغض ما في الايدي من الاملاك وترك طلب المفقود والباطن زوال الرغبة عن القلب وجود العزوف والانصراف عن ذكر ذلك فاذا تحقق بذلك رزقه الله تعالى الاشراف على الآخرة والنظر اليها بقلبه فحينئذ يجد في العمل بتقصير الامر وتقريب الاجل لأن الاسباب عن قلبه منقطعة والقلب منفرد بالآخرة وحقيقة الزهد قد خلصت الى قلبه فامتلاً من الذكر الخالص لربه سبحانه وتعالى فالزهد عن حقيقة الايمان والمجاهدة للآخرة تكون بعد الزهد واستواء الاشياء فيكون عدمها كوجودها بعد المشاهدة لاستواء القلب وبمه يستوى المدح والذم لسقوط النفس وذهاب رؤية الخلق فتندها خلص الاخلاص الى قلبه لصفاء الزهد وثبت الزهد لسقوط النفس دليل ذلك الخبر الذي روياه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لرجل هل استويت قال وكيف أستوى قال يستوى عندك المدح والذم وقول حارثة لما سأله عن حقيقة الايمان عزفت نفسى عن الدنيا فابتدأ بالزهد ثم ذكر الاستواء لحجرها وذهبها ثم ذكر المشاهدة بعد ذلك الحديث وهذه كلها مقامات في الزهد وكل من جعل الدنيا شيئاً مبلغ عمله وعلو مشاهدته جعل الزهد عنده وقد نوح أهل المعرفة الايمان في القلب على مقامين لجعل لها زهدين فقال اذا تعلق الايمان بظاهر القلب أحب العبد الدنيا وأحب الآخرة وعمل لها فاذا بطن الايمان في سويداء القلب وبأشرفه أبغض الدنيا فلم ينظر اليها ولم يعمل لها وقد كان أبو سليمان يقول من شغل بنفسه شغل عن الناس وهذا مقام العاملين ومن شغل بربه سبحانه وتعالى شغل عن نفسه وهذا مقام العارفين ولهذين المقامين دليل من السنة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل أى الناس خير فقال من يشأ الدنيا ويحب الآخرة فأوقع الشئان للدنيا لوقوع عنده من حب الآخرة والمقام الاعلى دليله من جعل المومنهما واحداً كفاه الله تعالى أمر آخرته ودنياه والهم الواحد يوجد واحد لرب واحد هو وصف عبد متوحد لو اُحد مقاله الى واحد وقد وهب له خلقاً من أخلاقه فهو الاحد بوحديته صفته وعبد متوحد يوجد بين خلقه فهو منفرد الهم مجتمع القلب وانفراد الهم يكون بعد محو الهوى ومحوه بعد امتحان القلب للثغرى واجتماع القلب يكون مع طيب النفس وطمأنينتها بالايمان أو فلاحها بالتركة والرضا كما قال الرسول صلى الله عليه وسلم طيب النفس من النعيم وقال الله تعالى قد أفلح من زكاهما وقال تعالى راضية مرضية فيكون متوحداً بالروح مخلقة بأخلاق الايمان مواطئة للقلب بمشاهدة اليقين وقال وهب بن منبه وجدت فيما أنزل الله تعالى على موسى عليه السلام من أحب الدنيا أبغضه الله تعالى ومن أبغضها أحبها الله تعالى ومن أكرم الدنيا أهانه الله تعالى ومن أهانها أكرمه الله تعالى وأعمالها الظاهر فقالوا الزهد في الدنيا هو موافقة العلم والقيام بأحكام الشرع وأخذ الشيء من وجهه ووضعته في حقه وما خالف

العلم فهو هوى كله فذكروا فرض الزهد وظاهره ولم يعرفوا دقائقه وبواطنه وقد روينا عن سفيان ابن عيينة والثوري معنى هذا أنهما سئلا أبا عبد الله عليه السلام قال نعم إذا كان إذا ابتلى فصبير وإذا أنعم عليه شكر قال ابن أبي الحواري قلت له يا أبا محمد يعني ابن عيينة قد أنعم عليه فشكر وابتلى فصبير وحبس النعمة كيف يكون زاهدا فضررتني بيده وقال أسكت من لم تمنعه النعماء من الشكر ولا البلوى عن الصبر فذلك الزاهد وواقفهما الزهري فقال كذلك وقد فصل ذلك أبو سليمان فقال ابن أبي الحواري قلت له أكان داود الطائفي رحمه الله تعالى : أهدا قال نعم قلت بلغني أنه ورث عن أبيه عشرين دينارا فأنفقها في عشرين سنة فكيف يكون زاهدا وهو يمسك الدينار قال أردت منعه أن يبلغ حقيقة الزهد ولعمري أنا روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم بالمال الصالح للمرء الصالح والمال الصالح هو الحلال والمرء الصالح المفق ماله بالليل والنهار سرا وعلانية في سبيل الله ابتغاء مرضاته كما وصفه الله تعالى ومدحه وقد روينا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الله تعالى يعطي الدنيا من يحب ومن لا يحب ولا يعطي الدين إلا من يحب والذي يحب الله تعالى من أعطاه الدنيا لا يخالف حبه إلى هواه ولا يؤثر نفسه على حبة مولاة تبارك وتعالى إذ قد تولاه فيما أعطاه وقد روينا عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر والطاعم الشاكر هو الذي يستعين بطعمته على خدمة مولاة ويعبده شكرا لما أولاه وقد قالوا في الزهد وصفان جامعان لأحوال القلوب قال مضاع بن عيسى قلت للسباع الموصلي يا أبا محمد إلى أي شيء أقضى بهم الزهد قال إلى الانس بالله تعالى وقال عثمان بن عمارة كان يقال الواع يبلغ بالعبد إلى الزهد والزهد يبلغ به حب الله تعالى فهذان الحالان غاية الطالبين الحب للجليل والانس بالعطيف فمن لم يتحقق بالزهد لم يبلغ مقام الحب ولم يدرك حال الانس ثم إن سرائر الغيوب في مقام الحب والخلة وفي حال الانس والقربة وقننا الله وإياكم لما يجب وبلغنا ما تؤمل بفضلته ورحمته ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وهذا آخر كتاب الزهد

ثم الجزء الثاني من قوت القلوب ويليهِ الجزء الثالث  
 .أ.هـ شرح مقام التوكل ووصف أحوال المتوكلين

# فهرس

## الجزء الثاني من كتاب قوت القلوب لابي طالب المكي

صفحة

٣	تفضيل علوم الصمت
٨	الفرق بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة
١٧	وصف العلم وطريقة السلف
٤٢	ما أحدث الناس من القول والفعل
٤٧	تفصيل العلوم
٥٦	تفضيل علم الايمان واليقين
٦١	تفصيل الآخار وطريق الارشاد
٦٥	الفصل الثاني والثلاثون
٦٥	شرح مقامات اليقين وأحوال الموقنين
٨٧	شرح مقام الصبر ووصف الصابرين
١٠١	شرح مقام الفكر ووصف الشاكرين
١١٥	شرح مقام الرجاء ووصف الراجين
١٣٣	شرح مقام الخوف ووصف الخائفين
١٥٨	شرح مقام الزهد ووصف الزاهدين
١٦٣	ذكر ماهية الزهد
١٦٧	بيان حقيقة الزهد وتفصيل أحكامه
١٦٩	وصف الزاهد وفضل الزهد
١٩٢	ذكر ماهية الدنيا وكيفية الزهد فيها وتطورت الزهاد